

اسلامک الیوم کا پھر کی ادب اور علی و سید

# اشعار الحدیث

بداول

عشقات

نصائح حدیث نور حدیث ہنوع حدیث صوت حدیث  
مقام حدیث اطباء حدیث قرآن حدیث محبت حدیث  
عقالت حدیث تمدن حدیث رجال حدیث شیطا حدیث  
اسلوب حدیث اشعار حدیث غریب حدیث

دلی

ذاکثر عارف الہود

ذاکثر اسلامک کتب الیوم

ذاکثر المعارف

اسئل کریمت الود بازار، لاہور

اسلامک اکیڈمی انچارجنگی لاہور بناو علی میٹرکس

# آشالحدیث

جلد اول

اعترافات

فیض حدیث    تاریخ حدیث    موضوع حدیث    ضرورت حدیث  
تمام حدیث    اخبار حدیث    قرآن الحدیث    بحیث حدیث  
خطب حدیث    قدیم حدیث    رجال حدیث    شیعہ حدیث  
اسلوب حدیث    امثال حدیث    غریب حدیث

تالیف

ڈاکٹر علامہ عبدالحمود

ڈاکٹر سید اسلامک اکیڈمی انچارجنگی

دارالمعارف

افضل آرکیٹ، اردو بازار، لاہور

# اہل دین آہ کلام اللہ معظم و آستان پس حدیث شریف برجان علم و آستان

۶۱۹۸۵	اشاعت اول
۵۰۰	تعداد
حفیظہ امین صدیقی	مکتبہ
دارالمعارف لاہور	ناشر
۸۵/- روپے	قیمت

19 CHARLTON TERRACE OFF UPPER BROOK STREET  
MANCHESTER - U.K.

کاپی رائٹ ایڈیٹ آف پاکستان کے تحت اس کتاب کو بغیر مصنف کی اجازت کے  
اجازت کے کوئی شخص شائع نہ کرے نہ اس کا ترجمہ کرے اور نہ اس کے کسی حصہ کو اس  
کتاب کا حوالہ دے بغیر کہیں نقل کرے۔ ورنہ تمام تر ذمہ داری اس پر ہوگی۔  
ہندوستان میں اس کے حقوق اشاعت ادارہ ترجمہ المعارف دیوبند کے نام محفوظ  
ہیں، انجیلڈ میں اس کا ملک انجیلڈ می انچسٹر کی اجازت کے بغیر کوئی اسے شائع نہ کرے،  
جس کا شوق ابھرے وہ مصنف سے اس کی اجازت لے۔

مجلد اول  
ناظم دارالمعارف  
الفضل ملک اردو بازار لاہور

# فہرست مضامین

۴۹	شیعہ کے اس نقطہ حدیث کا استعمال	۱۷	مقدمہ — از مؤلف
۵۰	حضرت علیؓ سے صحابہ کی تصدیق		<b>معرفت نقطہ حدیث</b>
۵۱	دورِ آخر میں حدیث سے مراد	۳۳	حدیث کی اہمیت
۵۲	اصل اور حدیث کی اصطلاحیں	۳۴	حدیث کے معنی
۵۳	حدیث کے لیے متعارف الفاظ	۵	حدیث سے مراد
۵۴	نقطہ سنت کا استعمال	۶	حدیث اور سنت کا اطلاق
۵۵	حضرتؓ کی زبان مبارک سے	۳۵	حدیث اور قدیم کافر کی
۵۶	سنت کے متقابل نقطہ بدعت	۳۶	نکتہ حدیث کی قرآنی اصل
۵۷	سنت صحابہؓ کی نسبت سے	۳۷	یہی کے بعد ایام
۵۸	نکتہ سنت صحابہؓ کی زبان سے	۴۰	نادری کے بعد فنا
۵۹	حضرتؓ اور کچھ عمر کے عمل کے لیے نقطہ سنت	۴۱	طلب کے بعد ہی
۶۰	لفظ ارشادین کے عمل کے لیے نقطہ سنت کا استعمال	۳۹	تفرقہ کے بعد تالیف
۶۱	شیعہ محدثین کے اس نقطہ سنت	۴۰	قرآن و سنت کی غیار باریاں
۶۲	نکتہ سنت عمل متعارف کے معنی میں	۴۱	حدیث، بھاری سے اہمیت کی تائید
۶۳	صحابہؓ کے عمل پر سنت کا اطلاق	۴۲	نکتہ حدیث قبل از اسلام
۶۴	سنت اور حدیث کے اطلاقات	۴۳	نکتہ حدیث بعد از اسلام
	<b>تاریخ حدیث</b>	۴۴	دورِ اول میں حدیث سے مراد
۶۵	نبوت اور حدیث کی تاریخ	۴۵	نکتہ حدیث حضرتؓ کی زبان سے
۶۶	حدیث اور نبوت ایک ساتھ	۴۶	حضرتؓ کے سامنے صحابہؓ کی زبان سے
۶۷	انصاری کے بعد صحابہؓ کی زبان سے	۴۷	حضرتؓ کے بعد صحابہؓ کی زبان سے





- صحابہ میں سے کسی پر جرح نہیں ہو سکتی ۱۰۰  
 امام اوزاعی کا غلبہ معاویہ پر مستند ہل ۱۰۳  
 صحابہ کی طبیعت اور شریعت میں مطابقت ۱۰۲  
 صحابہ کے اعمال پر دعوت کا اطلاق نہیں ہوتا ۱۰۴  
 ہر شے میں ایک ہی صحابی کی طرف رجوع کرنا ۱۰۶  
 صحابہ کا مقام تاریخ کے آئینہ میں ۱۰۷  
 کسی صحابی کی تقلیدیں زندہ ہے ۱۰۸  
 صحابہ کے اہل حدیث کا موضوع ہیں ۱۰۹  
 علم اکابر سے احادیث میں آتا ہے ۱۱۰  
 فوت شدگان کی اقتداء ۱۱۱  
 صحابہ کی اقتداء، حیثیت ۱۱۳  
 حضرت علیؓ شہادت ۱۱۴  
 حضرت عبداللہؓ شہادت کی شہادت ۱۱۵  
 سیدنا حضرت عمرؓ کی شہادت ۱۱۶  
 حضرت قاسم بن محمدؓ کی شہادت ۱۱۷  
 صحابہ کے عمل پر سنت کا اطلاق ۱۱۸  
 عمل صحابہ کی فیصلہ کن حیثیت کا بیان ۱۱۹  
 امام ابو داؤد کا بیان ۱۲۰  
 امام طحاوی کا بیان ۱۲۱  
 حبیب الرحمن رازی کا بیان ۱۲۲  
 ابن حبانؓ کا بیان ۱۲۳  
 اختلاف صحابہ میں طلب مراد کا نسخ ۱۲۴  
 ذکر کردہ ہر ایک پر ایسا ہے۔ ۱۲۵

- تعالیٰ امت پر تفرکنا حدیث کا موضوع ہے ۱۲۳  
 امام ترمذی کے ہاں تعالیٰ کی وجہیت ۱۲۵  
 کبھی صحت عمل پر بھی موقوف ہوتی ہے ۱۲۶  
 ابن فرن کی آراء کا بیان ۱۲۷  
 محدثین کی تاریخ پر گہری نظر ۱۲۸  
 محدث کے آخری عمل سے فیصلہ لینے کا ضابطہ ۱۲۹  
 حدیث کے مختلف موضوعات ۱۳۰  
 حدیث جملہ دلائل کو محیط ہے ۱۳۱  
 موضوع حدیث اور محدثین کو شامل ہے ۱۳۲

### ضرورت حدیث

- قرآن کریم کی علمی سرچاہ ۱۳۳  
 قرآن کریم کے مسائل ۱۳۴  
 دیندگی کے مسائل ۱۳۵  
 قرآن کریم کی جامعیت کا دعوئے ۱۳۶  
 قرآن کریم کی جامعیت کا منہجم ۱۳۷  
 قرآن کریم کی دعوت ۱۳۸  
 قرآن کریم کی حکمی آیات ۱۳۹  
 سنتی روایات ۱۴۰  
 شعبی روایات ۱۴۱  
 قرآن اور حدیث کا رابطہ ۱۴۲  
 ایک سوال اور اس کا جواب ۱۴۳  
 حدیث کے بعد اجتہاد کی نگہداشت ۱۴۴

- ۱۵۶ مفید اور سیارہ و حاکم
- ۱۵۷ دوسرے پر مضافہ کے کاشف
- ۱۵۸ توسیعات قرآنی میں حدیث کی ضرورت
- ۱۵۹ آیات میں اصولوں کی دریافت
- ۱۶۰ جمع بین الاقسام میں وسعت
- ۱۶۱ دوسرے رشتوں میں وسعت
- ۱۶۲ سرود کی حرمت میں وسعت
- ۱۶۳ غور کے منہم میں وسعت
- ۱۶۴ نکاح کے در مختلف منہم
- ۱۶۵ کتاب، شرکے ملی نقوش حدیث کی روشنی میں
- ۱۶۶ علم الکتاب اور علم آثار و دوا
- ۱۶۷ کا مبداء ذات الہی ہے
- ۱۶۸ چورسے دین کی حفاظت اور عود ہے
- ۱۶۹ حدیث کا مضافہ بھی الہی ہدایت ہے
- ۱۷۰ حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کی شہادت
- ۱۷۱ درمیں یوں کے مابین جرات ہوئی
- ۱۷۲ قرآن کریم کی دوسری شہادت
- ۱۷۳ جز تفسیر کے باغات کی آراچی
- ۱۷۴ قرآن کریم کی تیسری شہادت
- ۱۷۵ قرآن کریم کی موجودہ ترمیمی ترتیب
- ۱۷۶ قرآن کریم کی چوتھی شہادت
- ۱۷۷ بعض گہری احادیث
- ۱۷۸ اسلام کے کمال غنایات
- ۱۷۹ ہر سہ کی مہلی راہ
- ۱۸۰ بحالات قرآنی میں حدیث کی ضرورت
- ۱۸۱ نصاب نزکات اور تعداد رکعات
- ۱۸۲ طواف کعبہ کے کتنے چکر ہیں؟
- ۱۸۳ شکاری پر بندے روزی حرم ہیں یا نہ؟
- ۱۸۴ دریائی شکار میں ذبح کی ضرورت ہے یا نہ؟
- ۱۸۵ بزرگ شکاری کتنا کچھ شکار کھائے؟
- ۱۸۶ عتقت قرآن میں حدیث کی ضرورت
- ۱۸۷ قرآن پاک کے زوائد جمع ہونے کا بیان
- ۱۸۸ منشی مکتب فکر کی شہادت
- ۱۸۹ شیعہ مکتب فکر کی شہادت
- ۱۹۰ اسمبلی کو حق تشریح دینے کے غرضاً کتنا کچھ
- ۱۹۱ امت میں آنحضرت کی مرکزی حیثیت
- ۱۹۲ ارشادات قرآنی میں حدیث کی ضرورت
- ۱۹۳ صدی اس شہادت
- ۱۹۴ واقعاتی اثبات
- ۱۹۵ شکلات قرآن میں حدیث کی ضرورت
- ۱۹۶ اصولی دعوت اور گہرے حقائق
- ۱۹۷ نظم کے معنی یہاں شرک کے ہیں
- ۱۹۸ ملل جمع کرنے کا قرآنی معنی
- ۱۹۹ حلا کی جدت کیجیے ہتی رہی؟

۱۹۰	امام مسلم کی شہادت	۱۵۳	قرآن کریم میں حکمت سے مراد سنت ہے
۰	امام ابو داؤد	۱۵۴	قراقرم رسالت میں کتاب و حکمت کی تعلیم
۱۹۱	امام ترمذی	۰	حضرت پر کتاب و حکمت کا نزول
۰	امام نسائی	۱۵۵	حدیث کے اہلبائی پر قرآن کی پانچویں شہادت
۱۹۲	امام بیہقی	۰	شکری کہنے کر دی گئی تعلیم
۱۹۳	امام ابو حنیفہ میں میرا امین کی آہ	۱۵۶	حدیث کے اہلبائی پر قرآن کی چھٹی شہادت
۰	امام ابو حنیفہ کی شہادت	۰	بدھ میں مشرکین کی دو جہاتیں
۱۹۵	امام مالک	۱۵۷	حدیث کے اہلبائی پر قرآن کی ساتویں شہادت
۱۹۶	امام محمد	۱۵۸	بیت المقدس کی طرف چھی گئی نمازیں
۰	امام شافعی کی شہادت	۰	حدیث کے اہلبائی پر قرآن کریم کی آٹھویں شہادت
۱۹۸	حدث عبد الرزق	۰	غیر کے سرکاری شریک ہونے کے خواہشمند
۲۰۱	امام احمد بن حنبل	۱۵۹	حدیث کے اہلبائی پر قرآن کی نویں شہادت
۰	امام دارمی کی چار شہادتیں	۰	ایک یہودی اور مسلمان کا مقدمہ
۲۰۳	امام بخاری کی شہادت	۱۶۰	حدیث کے اہلبائی پر قرآن کریم کی دسویں شہادت
۲۰۵	امام مسلم	۰	مائل و محرم کے لیے حق سلام کیا تھا
۲۰۶	امام ابو داؤد، امام ترمذی، امام نسائی	۱۶۱	وحی حدیث پر حضور کا اپنا حرکت
	غیر شہادہ الہی پر حضور کی روایات	۱۶۲	امام ابو حنیفہ کی شہادت
۲۱۲	حضرت امام مالک کی شہادت	۰	امام مالک
۰	حضرت امام محمد کی شہادت	۰	امام شافعی
۲۱۳	حضرت امام احمد کی پانچ شہادتیں	۱۶۳	حدث عبد الرزق
۲۱۵	امام بخاری کی پانچ شہادتیں	۱۶۴	امام احمد
۲۱۷	امام مسلم کی تین شہادتیں	۱۶۵	امام دارمی
۲۱۸	امام ابو داؤد کی شہادت	۰	امام بخاری

۲۳۱	حضرت کے اخبار غیبیہ	۲۱۸	امام تہائی کی شہادت
۲۳۱	حضرت مولانا محمد تہائی کی شہادت	۲۱۹	امام ترمذی کی شہادت
۲۳۲	مولانا سید ادریش کی شہادت	۲۱۹	امام ابن ماجہ کی شہادت
۲۳۲	مولانا حبیب الرحمن تہائی کا اقرار	۲۲۰	امام طبرانی کی تین شہادتیں
۲۳۲	مولانا شبیر محمد تہائی کا واضح بیان	۲۲۱	ایک اہم سوال اور اس کا جواب
۲۳۳	میں پر حبیب کھٹے اس کا مقام	۲۲۱	کلام خیر شہداء میں حکم الہی
۲۳۳	احادیث میں اخبار غیبیہ	۲۲۲	امام غیب کی آٹھ شہادتیں
۲۳۳	اخبار غیبیہ دلیل نبوت ہیں	۲۲۳	حدیث ربانی پر خبری شہادت
۲۳۳	حدیث بے شک حق ہے		
۲۳۵	غیب کی خبریں جزئیات ہیں		
۲۳۵	حضرت امام شافعی کی شہادت	۲۲۵	حدیث کا منبع و مصدر
۲۳۶	علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے	۲۲۵	جی کے نقلی معنی کیا ہیں ؟
۲۳۷	امام مالک کی شہادت	۲۲۵	انبیاء کی خبروں میں سچائی
۲۳۷	شاہ ولی اللہ کی تشریح	۲۲۶	حضرت عیسیٰ کی شہادت
۲۳۸	مشرق سے قرین شہیدان	۲۲۶	امام مالک کی شہادت
۲۳۹	فلا نجد کے معنی	۲۲۶	مولانا ادریش کی شہادت
۲۴۰	مشرق سے آنے والے	۲۲۷	علم غیب اور اظہار غیب
۲۴۱	۱۔ امام احمد کی شہادت	۲۲۷	علم غیب خود جاننے کا نام ہے
۲۴۲	۲۔ امام تہائی	۲۲۸	شاہ ولی اللہ کی شہادت
۲۴۳	اب قیصر و گمر کے درجوں کے	۲۲۸	دارالافتاء
۲۴۳	حضرت سیدہ فاطمہ کی وفات	۲۲۹	شرح فہرست
۲۴۴	ابو صفوان کے قتل کی خبر	۲۳۰	مکتف سے فیسی اور پر اطلاع
۲۴۴	بحرہ دوم کی لڑائیوں کی خبر	۲۳۱	غیب کی اطلاع تعلیم الہی سے

### اخبار احمدیہ







۳۱۱ امام ابن حبان کی شہادت

۳۱۲ شاہ ولی اللہ کی شہادت

### حفاظت حدیث

۳۱۳ تندرست حالت سے مراد کیا ہے ؟

۳۱۴ قرآن کریم کی حفاظت کس طرح سے ہے ؟

۳۱۵ حدیث کی حفاظت کس طرح عمل میں آتی ؟

۳۱۶ قرآن کریم کی حفاظت کا طریقہ کیا ہے ؟

۳۱۷ حفاظت قرآن کیا ہے ؟

۳۱۸ صرف اللہ کی حفاظت ہے یا خدا کے بند بھی ؟

۳۱۹ حفاظت قرآن کا ایک پہلو بیان قرآن ہے ؟

۳۲۰ حفاظت حدیث کا قرآنی حوالہ

۳۲۱ حفاظت حدیث کا لازم و ملزوم

۳۲۲ حفاظت حدیث کی عملی صورتیں

۳۲۳ قرآنی ہدایت میں

۳۲۴ ۱۔ نقل و روایت میں

۳۲۵ ہدایت کے سات انداز

۳۲۶ ۲۔ صحیح کی روایت میں

۳۲۷ ایک صحیح روایت کے باب میں

۳۲۸ ۳۔ صحیح کے احوال میں

۳۲۹ صحابہ کے احوال کی نبوی تصدیق

۳۳۰ محدثین کی شہادت

۳۳۱ ۵۔ مروی فقہ میں

۳۰ حضرت عبد اللہ بن مسعود کی شہادت

۳۱ یزید بن عبد الرحمن کی شہادت

۳۲ قرآن کریم میں سورہ ہجرات کا مقابلہ

۳۳ حضرت عبد اللہ بن عباس کی شہادت

۳۴ ۱۰ قرآن کریم کی دوسری شہادت

۳۵ کہ حضرت ہر بات میں کامل ہوتے ہیں

۳۶ ۱۱ تھانہ دیکھو کا عمل بدوں

۳۷ اہل سنت رسول ممکن نہیں

۳۸ سینا حضرت عمر کی شہادت

۳۹ حضرت عبد اللہ بن عباس کی شہادت

۴۰ حضرت ابن عباس کی دوسری شہادت

۴۱ حضرت عبد اللہ بن عمر کی شہادت

۴۲ حضرت عبد اللہ بن عمر کی دوسری شہادت

۴۳ عبد اللہ بن عمر کی تیسری شہادت

۴۴ عبد اللہ بن عمر کی چوتھی شہادت

۴۵ حافظہ اسلام کا عمل رسول اللہ

۴۶ سورہ رسول میں قرآن کریم

۴۷ حافظہ صاحب کی تشریح پر ایک سوال

۴۸ مختلف ادب و زندگی

۴۹ میں رسالت کی رہنمائی

۵۰ قرآن کریم کی گیارہویں شہادت

۵۱ قرآن کریم کی بارہویں شہادت

۵۲ تحفہ و تحریک میں اصل اختیار

- ۳۵۶ کتاب علی کے شہد حرامے  
 ۳۵۷ ۲. حمید محمد بن حرم  
 ۳۶۱ ۵. حمید بن حارث  
 ۳۶۲ ۶. حمید بن حارث  
 ۳۶۳ ۷. کتاب مہذبین میں  
 ۳۶۷ ۸. کتاب عبد اللہ بن عمر  
 ۳۶۸ ۹. کتاب عبد اللہ بن عباس  
 ۳۶۹ ۱۰. کتاب عبد بن حارث  
 ۳۷۲ تابعین کرام میں تہذیب حدیث  
 ۳۷۳ کبار محدثین کا کتابا میں

- ۳۷۴ تہذیب حدیث اور سری صدی ہجری میں  
 ۳۷۶ تیسری صدی ہجری کا نصف اول  
 ۳۷۹ تیسری صدی ہجری کے نصف ثانی میں  
 ۳۸۰ محمد بن حدیث کا مل فی حدیث میں  
 ۳۸۱ تہذیب حدیث کا چوتھا دور  
 ۳۸۶ تہذیب حدیث کا پانچواں دور  
 ۳۸۹ تہذیب حدیث کا سہری زمانہ  
 ۳۹۰ تحریر حدیث کی مہارت کی وجہ

### رجال احمدیث

- ۳۹۹ ہر ہر صحابی نقل روایت کا اہل تھا  
 ۴۰۹ صحابہ کرام کے رجال احمدیث  
 ۴۱۰ ۱. آئمہ صحابہ کرام

- ۳۲۵ ۶. مسالک کی وسعت میں  
 ۳۲۶ ۷. دین کے تسلسل میں  
 ۳۲۷ ۸. عشق رسول کے سلسلے میں  
 ۳۲۸ ۹. سلسلہ کے ہتمام میں  
 ۳۲۹ شیعہ کے دین مخالفت حدیث  
 ۳۳۰ ۱. ائمہ محدثین کے علم سے  
 ۳۳۱ ۲. تراجم حدیث کے وسیلے سے  
 ۳۳۲ ۳. محدثین کے درجے سے

### تہذیب حدیث

- ۳۳۱ تہذیب کی ضرورت  
 ۳۳۲ تحریر حدیث کی مہارت  
 ۳۳۳ صحابہ کی چھ شہادتیں  
 ۳۳۴ علم و دلائل کا تعاقب  
 ۳۳۵ علم سے مراد حدیث  
 ۳۳۶ حدیث آگے پہنچانے کا حکم  
 ۳۳۷ عربوں کی قوی یادداشت  
 ۳۳۸ قرونِ ثانیہ کے بعد دورِ گزشتہ  
 ۳۳۹ تابعین اہل تہذیب کا دور  
 ۳۴۰ تہذیب حدیث کی تہذیبی صورت  
 ۳۴۱ ۱. حمید بن حارث  
 ۳۴۲ ۲. کتاب المصنف  
 ۳۴۳ ۳. حمید بن حارث

۳۹۳	میاں سی خشک کا جواب	۳۸۰	۲۔ بارہ صحابہ کرام
۳۹۴	اہل سنت اور اہل بدعت	۳۸۱	چھ ممتاز اہل علم
۳۹۶	امیر مومنین کا ر. ریں میں کلام کرنا	۳۸۱	دو ہفتائی کے رحال وحدیث
۳۹۷	امام ابو حنیفہ دکانا دیوں میں کلام	۳۸۱	دیر سنوہ میں
۳۹۷	علم اسماء الرجال کی مشکل	۳۸۱	گھر گھر میں
۳۹۷	حفظ رفقہ کی چمیت	۳۸۱	گھر میں
۳۹۸	اسماء الرجال میں سینے کھنے دے	۳۸۱	صحابہ کے بعد علمی نقیضت حضرت
۳۹۹	امام علم حدیث اور علم رجال ساتھ ساتھ	۳۸۱	عبد الشریع مسعود کے شاگرد میں
۴۰۰	۵۔ مادہ میں کی جمع و تبدیل سے کیا مراد ہے	۳۸۲	اہل ادوار میں علم صداقت کا ر. ر.
۴۰۱	۶۔ جمع و تبدیل کے عام الفاظ	۳۸۲	مسلمان علم اسماء الرجال کے بانی مشہور ہے
۴۰۱	۷۔ الفاظ تبدیل	۳۸۳	علم اسماء الرجال کی ضرورت
۴۰۲	۸۔ الفاظ جمع	۳۸۵	اصحاب حدیث پر اہم کتابیں
۴۰۳	۹۔ جمع و تبدیل کے بڑے بڑے نام	۳۸۶	علم رجال کے اہم باب
۴۰۴	۱۰۔ کتب اسماء الرجال	۳۸۶	۱۔ کتب اسماء میں تفصیل و تصریح
۴۰۷	شیخہ کتب رجال	۳۸۷	یو سرائیل میں روایت کا فقدان
۴۰۸	شیخہ مرثب رجال	۳۸۷	فاسن کی روایت کلیتہً مذکور
۴۰۹	صدا اسماء الرجال	۳۸۸	تحقیق روایت کے لیے، حیت شرط ہے
		۳۸۹	۲۔ علم اسماء کی دینی حیثیت
		۳۹۰	۳۔ ایک اہم سرفہ در اس کا جواب
		۳۹۲	اکرام مومن کی شرعی حیثیت
۴۱۳	علم کے دو متوازی رستے	۳۹۲	بیک گان کھنے کا معنی
۴۱۲	شیخہ کا پہلا مرزا کی محدث محمد بن یعقوب	۳۹۳	۴۔ فن اسماء الرجال کی تدوین کیسے ہوئی؟
۴۱۴	کافی کلیں، امام کی مصدقہ کتاب	۳۹۴	مردمت کتب و کس ہوتی؟

شیخہ اور علم حدیث

# اسلوب حدیث

- ۴۳۱ انداز بیان چکی نہ تھا
- ۴۳۱ بجز بیان نرم تھا
- ۴۳۱ بری کامعاشرہ سے براثر
- ۴۳۱ منظر دہی سے پرہیز
- ۴۳۲ حدیث میں اعجاز معنی ہے۔
- ۴۳۲ لفظاً صرف قرآن کلام مجوز ہے
- ۴۳۲ وحی متلو اور غیر متلو کی تقسیم
- ۴۳۲ اسلوب حدیث حالات کے اعتبار میں
- ۴۳۲ { خوشی اور غمی کے حالات ایک دوسرے سے مختلف ہوتے ہیں
- ۴۳۲ { ایک ہی شخصیت سے دو مختلف اسلوب یکے سے صادر ہوتے ہیں
- ۴۳۳ شکار کلام ہمیشہ محل فصاحت نہیں
- ۴۳۳ اسلوب جامعیت
- ۴۳۳ ۱۔ دیانت اور اتفاق کی تین اقسام
- ۴۳۳ { ۲۔ خواہش کمال درستی پر
- ۴۳۳ { نیکر کب کام بد کرتی ہے
- ۴۳۳ ۳۔ صحیبت کا بیان
- ۴۳۵ ۴۔ اپنی ملاحظہ کے پیرائے

- ۴۳۳ { تدریجی حدیث میں شیعہ
- ۴۳۳ { اہل سنت سے متاثر ہیں
- ۴۳۳ امام ملاوی اور کلینی بمعصر
- ۴۳۳ شیعہ کی کتب حدیث
- ۴۳۳ اصل بعکے ابتدائی مادہ
- ۴۳۵ تدریجی حدیث یکے سے
- ۴۳۵ فصیح حدیث ہی کرتے رہے
- ۴۳۹ شیعہ کے ہاں کنوؤں سے روایت
- ۴۳۹ { کرنا جائز سمجھا جاتا تھا۔
- ۴۳۹ اصول اور بدو اور ان کے شروح
- ۴۳۹ ۱۔ لکائی الکلبینی
- ۴۳۹ ۲۔ من لا یحضرہ العقیہ
- ۴۳۹ ۳۔ تہذیب الاحکام
- ۴۳۹ ۴۔ الانبصار
- ۴۳۹ شیعہ اقسام حدیث
- ۴۳۹ راوی میں کذب یا نقیہ کا احوال
- ۴۳۹ { صحاح ستہ اور اصول اور بدو
- ۴۳۹ { میں اصول فرق
- ۴۳۹ شیعہ علم اور دیکے گرد
- ۴۳۹ ۱۔ تدریجی حدیث کی تقلید غلط نہیں
- ۴۳۹ ۲۔ مجتہد کی پیروی ضروری ہے

### امثال احمدیث

- ۴۲۲ اب ہوا میں ہی رہ گئی ہیں  
۴۲۵ جو عمل پر چڑھ دوڑیں گے  
۴۲۶ دین میں براحتی کوئے دے  
۴۲۷ مومن کی مثال تارہ منی کی  
۴۲۸ ناری پانچ وقت ہر کے گزارے پر  
۴۲۹ اچھی اور شریعت کا فرق  
۴۳۰ انسان کے مال داخل راہِ لاوار  
۴۳۱ اس کے عمل کے سوا ملے ہیں  
۴۵۰ تفرقہ دانے والے کی مثال  
۴۵۱ نیکو مثال کا سر  
۴۵۲ آفری دونوں میں اسلام کی پلہ گاہ  
۴۵۳ مدیر سلوہ ہوئی  
۴۵۴ مدیر منورہ قیامت تک مرکز اسلام  
۴۵۵ رہے گا  
۴۵۶ ہر راجہ امت کی مثال حضرت علیؓ  
۴۵۷ سے دیکھی۔

### غریب الحدیث

- ۴۵۸ حدیث غریب اور غریب الحدیث  
۴۵۹ حدیث غریب کی اصطلاح  
۴۶۰ غریب الحدیث کی اصطلاح  
۴۶۱ غریب الحدیث پر لکھے والے

- ۴۲۷ صدر کے جامع و مکمل  
۴۲۸ ایک جزو کے قریب مثال  
۴۲۹ غریب کی ایٹ  
۴۳۰ آخری ایٹ پر دینی کا ختم  
۴۳۱ عروجِ مستقیم کی مثال  
۴۳۲ حدِ شریعت سے دور کی روایت  
۴۳۳ عیدِ حق و حق سے ہی راہِ راست  
۴۳۴ امید دہی کا حصے ہیں آتے  
۴۳۵ دینی مصیبت کا مقام  
۴۳۶ غریب پر مطلع کرے والا عین  
۴۳۷ آگ سے پہلے والا عین  
۴۳۸ زمین کے مختلف قلعے باز شکر کر  
۴۳۹ مختلف مقدار میں شکر کرے ہے  
۴۴۰ صدر کے پاس عید کی حالت  
۴۴۱ میں ہر فرشتوں کی آمد  
۴۴۲ غالب سے مراد حب اور رعب سے  
۴۴۳ مراد امت ہے  
۴۴۴ رہنے والی  
۴۴۵ رحمت کے متعلق ہیں  
۴۴۶ مختلف عمریں  
۴۴۷ انصاف کا پہلا حدِ غیر امت



۴۶۲	مؤلف کے شیعہ نظریے	۴۵۸	الغائق للزعمشری
۴۶۲	{ محدثین کا علمائے لغت	۴۵۹	المنہایہ لابن الاثیر
	کی طرف رجوع۔	۴۵۹	مجمع بحار الانوار
۴۶۲	عفان بن مسلم انقش کے پاس	۴۶۰	{ اسرار اللغۃ الملقب بہ
۴۶۳	امام اوزاعی کی نصیحت		وحید اللغات۔
۴۶۳	{ علماء لغت ضروری نہیں	۴۶۱	نظریات کا ادغال
	کہ علماء حدیث بھی ہوں۔	۴۶۱	اعتقادی تدسیس

## عنوانات جلد دوم

### عنوانات

آداب الحدیث	قواعد الحدیث	اقسام الحدیث	متون الحدیث
شرح حدیث	تراجم حدیث	ائمہ حدیث	فقہاء حدیث
ائمہ جرح و تعدیل	ائمہ تالیف	ائمہ تخریج	
اہل حدیث	منکرین حدیث	مدارس حدیث	



## مقدمہ

الحمد لله وسلام علی عبادہ الذین اصطفیٰ اما بعد۔

مسلمان دیگر مذاہب کے بالمقابل علم حدیث میں ممتاز تھے۔ ہندوؤں، عیسائیوں، آتش پرستوں اور دیگر اقوام عالم کے پاس ان کی مذہبی کتابیں تو تھیں لیکن ان کتابوں کے گرد ان کے مذہبی پیشواؤں کا پہرہ نہ تھا۔ ان کی روایات ان کتابوں کی ترجمان نہ تھیں۔ پھر جو کچھ ہوا وہ آپ کے سامنے ہے۔ نہ وہ کتابیں محفوظ رہیں نہ لفظاً۔۔۔ ان کے اڈیشن ہر نئے موڈ پر بدلتے گئے اور ہر ایک کی کتاب ان میں محض ایک تاریخی یاد ہو کر رہ گئی۔

مسلمانوں نے قرآن کریم کے گرد علم حدیث کو پہرہ دار بنایا۔ قرآن کریم کے ساتھ وہ عمل نبوت کو بھی روایت کرتے گئے پہلی پانچ صدیوں میں اس پر خامی محنت ہر فی یہاں تک کہ علم حدیث کے سائے میں قرآن کریم ہر قسم کی تحریف سے محفوظ رہا۔۔۔ یہ حقیقت دوسرے مذاہب کے لیے خصوصاً اہل کتاب کے لیے نہایت تلخ تھی۔ ان کی نظر عتاب علوم اسلامی میں صرف اسی پر جمی اور وہ اس راہ میں پوری مستعدی سے تشکیک کے کانٹے بکھرتے گئے۔ مسلمانوں سے پہلے دنیا کی روحانی قیادت اہل کتاب کے پاس تھی دینی سیادت کا تاج انہی کے سر پر تھا۔ وہی پڑھے لکھے لوگ سمجھے جاتے تھے۔ ان کے زوال پر اسلام نئے سرے سے طلوع ہوا۔ خدا کی یہ امانت ملک عرب میں اُتری اور عرب کے ایک مہتممی نے دنیا کے کتب خانے دھو دیئے۔

مسلمانوں کو علمی قیادت اسی قوم سے چھین کر ملی تھی اور ان کا بنفz مسلمانوں سے دیگر اقوام کے بالمقابل کہیں زیادہ تھا۔ یہ لوگ خود علمی حلقے سے تھے انہیں اہل کتاب کہا جاتا تھا۔۔۔ یہ علمی راہ سے مسلمانوں پر حملہ آور ہوئے اور مسلمانوں کے علم حدیث پر زبردست چڑھائی کی۔۔۔ برصغیر پاک و ہند میں انگریزی عسرداری تھی انگلستان سے یہاں پادری آتے تو ان کی نگاہ پہلے سے ہی مسلمانوں پر مرکوز ہوتی مسلمانوں سے ان کا بنفz صدیوں کی میراث تھا۔۔۔ یہاں کے تعلیمی اداروں اور یونیورسٹیوں میں انہی

لوگوں کا عمل و فعل ہوتا تھا اور تہذیب و تمدن کے پرستار نہ تھے اور اقوام کی تفریقوں سے سوچتے اور نہ سمجھتے تھے۔ مستشرقین کی یہ محنت محکمات لگائی اور یہاں مستشرقین کا ایک ایسا گروہ پیدا ہو گیا جس کا منہ ہاتھ مقفول ہے۔ یہ بنا کہ ان مشرقی ممالک میں علم حدیث سے اعتماد اٹھائیں اور طلبہ کو بتائیں کہ علم حدیث کوئی علمی کاوش نہیں یہ حدیث کی کتابیں خود اپنی طرف سے دفع کر لی گئی ہیں اور کوئی علمی قواعد نہیں جن پر یہ علم مرتب اور موجود ہوا ہے۔

مستشرقین میں گولڈ زیہر منسٹر شاٹ اور ولیم میور نے اس محاذ پر کام کیا اور مستشرقین میں سرسید اور چراغ علی نے اس کی ابتداء کی پھر غلام نبی چکراوہی اور غلام محمد پر دینے لے اس کمان کو سنبھالا اور انکار حدیث کی یہ محنت مسلمانوں میں بڑی تیزی سے پھیلائی جائے لگی۔ جدید تعلیم یافتہ طبقہ اس باب میں قدیم علماء سے سازگار نہیں تھا اور قدیم و جدید کے اس فرق نے اس خلیج کو اور پاٹ دیا۔

ولیم میور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ پر بحث کرتے ہوئے حدیث کے موضوع پر لکھتا ہے :-

محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد آپ کے پیروؤں کا سب سے بڑا مشغلہ لڑنا اور جنگیں کرنا تھا۔ یہی جنگیں اور ایک جنگ سے دوسری جنگ کے مابین خالی وقفوں کا بوجھ ایک سادہ انداز میں وحشی قوم کے لیے سخت مضر ہو سکتا تھا۔ ان جنگوں اور وقفوں کے بوجھ کو کم کرنے کے لیے مسلمان گزشتہ واقعات کی باتیں کر کے اپنا دل بہلاتے تھے۔ ان لوگوں کا سب سے اہم موضوع اس شخص کے اقوال و افعال کے سرا کیا ہو سکتا تھا، جو اس فاتح قوم کے وجود میں آنے کا موجب ہوا اور جس نے اپنے پیروؤں کے ہاتھ میں دنیا اور آخرت کی کنجیاں دے رکھی تھیں۔ یہ اسباب تھے جنہوں نے حدیث کو ترقی بخشی۔

ولیم میور نے روایت حدیث کا پس منظر یہ بیان کیا ہے کہ مسلمانوں نے طویل جنگوں کے درمیانی وقفوں میں اپنا وقت گزارنے اور دل بہلانے کے لیے حدیث کو موضوع بنا رکھا تھا اور وہ بے شغلی کے زمانے میں اپنے آپ کو مصروف کرنے کیلئے یہ کہانیاں بیان کرتے تھے۔ مستشرقین کے اس قسم کے بیانات میں اس بات کا اشارہ تک نہیں ملتا کہ مسلمان اپنی علمی زندگی میں اسوۂ رسول کو

اپنے نمونہ سمجھتے تھے اور اسی سے ان کے عمل بالقرآن کی تکمیل ہوتی تھی۔۔۔۔۔ حدیث کو اصل موضوع سے ہٹا کر کہانیوں کے درجہ میں لے آنا اس سے مستشرقین کے کمال ذہانت کا تو پتہ ملتا ہے لیکن اس میں ہمیں کمال علم کی کوئی شاع تک نہیں ملتی۔ کتب حدیث پر جس نے کبھی ادنیٰ نظر بھی کیا ہو وہ جانتا ہے کہ حدیث کی روایت میں ان لوگوں کا حدیث بہت کم ہے جو زیادہ جنگوں میں مصروف رہتے تھے۔ جنگ کے شہسواروں میں ہم حضرت ابو عبیدہ، سعد بن ابی وقاص، خالد بن ولید، عمرو بن عامر اور یزید بن ابی سفیان کو دیکھتے ہیں اور حدیث بیان کرنے والوں میں حضرت ابو ہریرہ، عبداللہ بن عمرو، انس بن مالک حضرت عبداللہ بن عمر اور حضرت جابر بن عبداللہ کو آگے پاتے ہیں۔ اگر حدیثیں جنگوں کے وقفے گزارنے کے لیے ہی بیان کی گئی ہوں تو علم کے اس باب میں ان دونوں صفوں میں اتنا فرق کیوں ہے؟

پھر یہی نہیں ذرا آگے چلے اور دیکھئے علم حدیث کے فروغ میں عرب فاتحین کا عمل و دخل رہا ہے یا موالی (آزاد کردہ غلاموں) کا جن کی سیاسی سبقت عرب حکمرانوں کو کسی طرح گوارا نہ تھی۔ یہ صحیح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے طبقاتی برتری کا احساس ختم کر کے انسانیت کو فروغ بخشا تھا اور اللہ رب العزت کی بھی آپ کو یہی ہدایت تھی کہ آپ کی نظریں ان غریبوں سے (جن میں آپ کی سوسائٹی تھی) اٹھنے نہ پائیں مبادا آپ دنیا کی رونق کو پسند کرنے لگیں۔ نہیں آپ اپنی غریبوں کے ہو کر رہیں جو صبح و شام اپنے رب کو پکارتے ہیں اسی سوسائٹی سے انسانیت کو جلا ملے گی۔

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَلَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ  
وَجْهَهُ وَلَا تَقْدَعْ عَيْنَاكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تَطْعَمْ مَنْ  
أَغْلَنَّا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ امْرُؤٌ فَرَطًا ۖ إِنَّ الْكَلْبَ ۚ ع ۴

(ترجمہ) اور تو روم کے رکھ اپنے آپ کو ان کے ساتھ جو پکارتے ہیں اپنے رب کو صبح و شام طالب ہیں اس کی ذات کے اور نہ اٹھیں تیری آنکھیں ان سے دنیا کی رونق کی تلاش میں اور نہ کہتا مان اس کا جس کا دل ہم نے اپنی یاد سے دور کر دیا اور وہ پیچھے ہو گیا اپنی خواہش کے اور اس کا کام حد سے نکلنا ہوا ہے۔  
بائیں ہمہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر عرب نفسیات پر بھی تھی فتح مکہ کے بعد لوگ فوج در فوج داخل دائرہ اسلام ہوئے اور وہ اس نئے ماحول میں آئے ہی تھے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو سفر آخرت

پیش آگیا آپ کی نظر عالی قدر نے دیکھا کہ قریش کی عظمت عربوں میں آپ کی تشریف آوری سے بھی پہلے اس درجہ مسلم ہے کہ ان کے تجارتی قافلے سراوگہ ما میں رہنروں کی لوٹ مار سے محفوظ تھے تو آپ نے فرمایا کہ مسلمانوں کی آئندہ سیاسی قیادت قریش میں ہی رہے جب تک یہ اس کشتی کو کھے سکیں۔ آپ کا قریش کو آگے کرنا اپنے لئے نہ تھا قریش کی اس عظمت کی وجہ سے تھا جو انہیں پہلے سے عربوں میں حاصل تھی اگر آپ قریش کو اپنے لئے آگے کرتے تو بنو ہاشم کی قیادت کا اعلان کرتے الاکمہ من قریش نہ فرماتے سو آپ کا یہ فیصلہ عربوں کو ایک وحدت میں جوڑنے کے لئے تھا عربوں میں سے کسی کے طبقاتی تفوق کے لئے نہ تھا۔ اپنے خطبہ دایع میں آپ کہہ چکے تھے کہ کسی عربی کو کسی عجمی پر اللہ کے دین کے سوا کسی بات میں برتری نہیں ہے۔

خلفائے راشدین باوجودیکہ قریش میں سے تھے انہوں نے انسانی حقوق اور عدل و انصاف کے نفاذ میں حضور اکرم کی طرح کسی طبقاتی برتری کو راہ نہ دی کمزردان کے نزدیک قومی تھا اور قوی کمزور۔ یہاں تک کہ ہر انسان کا حق محفوظ رہے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دور تک یہی پالیسی رہی بلکہ حضرت امام حسن نے آپ کو خلافت اسی شرط سے سپرد کی تھی کہ آپ خلفاء راشدین کی سیرت کی پابندی کریں اور یہ وہی شرط تھی جو حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ عنہ نے سیدنا حضرت عثمان کو خلافت دیتے ہوئے سیرت شنیعین کی پابندی کے عنوان سے پیش کی تھی۔

بنو مروان کے برسر اقتدار آنے کے بعد اس مزاج میں پھر تبدیلی ہوئی اور اشراف عرب کی مہمت فتوحات اور اقتدار میں زیادہ دلچسپی لینے لگے اور اللہ کی شان دیکھئے کہ اس نے موالی عربوں کو علم دین کے لئے کھڑا کر دیا یہ لوگ عربی النسل نہ تھے عربوں کے آزاد کردہ مولیٰ تھے انہی سے دین پر علمی بہار آئی اور یہی زیادہ تر مسند حدیث کے وارث ہوئے۔

سرولیم میور کے خیال کو اگر کچھ بھی وزن دیا جائے کہ مسلمانوں نے جنگوں کے وقفوں کو مصروف کرنے کیلئے حدیث نبوی کے نثرات شروع کئے اور اسی سے علم حدیث میں ان کی دلچسپی شروع ہوئی تو تاریخ ہم سے سوال کرے گی کہ پھر عربوں اور ان کے موالی میں مزاج کا یہ اختلاف کیوں تھا؟ کہ عرب تو جنگوں اور فتوحات میں لگ گئے اور علم حدیث کی مسندوں پر وہ لوگ آ بیٹھے جنہیں جنگوں اور اقتدار سے کوئی دلچسپی نہ تھی اور پھر اہل اقتدار بھی ان کے اس اقتدار علمی پر چنداں خوش نہ تھے۔



محمد بن شہاب زہری (۱۲۴ھ) سے کون واقف نہیں یہ وہ بزرگ ہیں جنہیں خلیفہ  
راشد حضرت عمر بن العزیر (۱۰۰ھ) نے جمع حدیث پر مامور فرمایا تھا۔ حضرت عمر بن عبد العزیز مزاج  
ملوک کے نہ تھے مزاج علما کے تھے اس لئے انہوں نے یہ دینی ضرورت محسوس کی جمع قرآن کی دینی  
ضرورت عمر اول نے محسوس کی تھی اور جمع حدیث کی دینی ضرورت کا احساس عمر ثانی کے دل میں  
ابھرا ابن شہاب زہری اکابر علمائے حدیث کے بارے میں کہتے ہیں اس زمانے میں حدیث کے عالم چاہے  
ہیں ان میں سرفہرست مکحول (۱۱۸ھ) میں مکحول کون تھے؟ موالی میں سے، عربی النسل نہ تھے فرماتے ہیں  
اعتقت ببعض فلم اذع ببها علماً الا حوثیہ فیما اری ثم اتیت العراق ثم  
المدینۃ فلم اذع ببها علماً الا حوثیہ فیما اری ثم اتیت الشام فغریبہا  
(ترجمہ) میں مصر میں تھا جب آزاد ہوا وہاں کا علم حدیث (جہاں تک مجھ سے ہو سکا میں نے جمع  
کیا پھر میں عراق آیا عراق کے بعد مدینہ پہنچا اور عراق اور مدینہ کا سارا علم اپنی بساط کے مطابق  
میں نے سمیٹا پھر میں شام آیا اور وہاں سے اسے (اس علم کو) پوری طرح چھانا  
جنگی سفر میں یا محدثین کے علمی اسفار جس سے علم حدیث اپنے کمال کو پہنچ رہا تھا؟  
ایک دفعہ امام زہری خلیفہ عبدالملک کے دربار میں تھے تو اس نے آپ سے مختلف  
علاقوں کے اکابر علمائے نام پوچھے اور ہر ایک کے بارے میں پوچھا کہ عرب ہے یا موالی میں سے؟  
سوال۔ مکہ میں سب بڑا عالم کون ہے؟ (جواب امام زہری) عطاء بن ابی رباح (۱۱۵ھ)  
"عرب ہے یا موالی میں سے؟" "موالی میں سے"  
"اس نے یہ مقام کیسے حاصل کیا؟" "قرآن و حدیث کی خدمت سے"  
"یمن کا سب سے بڑا عالم کون ہے؟" "طاؤس بن کيسان (۱۰۵ھ)"  
"عرب ہے یا موالی میں سے؟" "موالی میں سے"  
"مصر کا سب سے بڑا عالم کون ہے؟" "زید بن حبیب (۱۰۵ھ)"  
"عرب ہے یا موالی میں سے؟" "موالی میں سے"  
"شام کا سب سے بڑا عالم کون ہے؟" "مکحول (۱۱۸ھ)"



وہ عرب ہے یا موالی میں سے ؟ جواب۔ موالی میں سے

سوال۔ جزیرے کا سب سے بڑا عالم کون ہے ؟ " میمون بن مہران ( ۱۱۶ ھ )

" عرب ہے یا موالی میں سے " موالی میں سے

" خراسان کا سب سے بڑا عالم کون ہے ؟ " ضحاک بن مزاحم ( ۱۰۶ ھ )

" عرب میں سے ہے یا موالی میں سے ؟ " موالی میں سے

خلیفہ عبدالملک نے ٹھنڈا سانس بھرا اور پھر پوچھا۔

کوہ کا سب سے بڑا عالم کون ہے ؟ ( زہری نے کہا ) ابراہیم نخعی ( ۹۶ ھ )

" عرب میں سے ہے یا موالی میں سے ؟ " یہ عربی النسل ہیں اے

عبدالملک نے کہا اب میرا بوجھ کم ہو گیا ہے اگر اب بھی کسی کا نام نہ آتا تو میرا کلیجہ پھٹنے کو تھا اے

اس صورت حال سے ہتہ چلتا ہے کہ اسلام میں علم کے قافلہ سالار ہر جگہ اپنے پاؤں سے چلے ہیں اہل

اقتدار میں سے کسی نے علم کی طرف توجہ کی جیسے حضرت عمر بن عبدالعزیز یا اورنگ زیب تو یہ خال خال

ہیں مستشرقین کا یہ خیال کسی طرح درست نہیں کہ مسلمانوں میں جنگی مہمات اور حدیث کے تذکرے ساتھ

ساتھ چلتے تھے حدیث مقصود نہ تھی اس سے صرف اپنے آپ کو مصروف کرنا پیش نظر تھا استغفر اللہ لعلم

انوس اس بات کا ہے کہ ہمارا جدید تعلیم یافتہ طبقہ اور یونیورسٹیوں اور کالجوں کے طلبہ مطالعہ

اسلام کے لیے بھی مغربی ماخذ پر زیادہ اعتماد کرتے ہیں عربی نہ جاننے کے باعث اصل ماخذ تک ان کی

رسائی نہیں ہوتی علماء کی اردو میں لکھی کتابوں کا مطالعہ وہ اپنی کبر شان سمجھتے ہیں اب سوائے اس

کے چارہ نہیں کہ ان جدید طلبہ اور دانشوروں کے بڑے پیمانوں پر سمینار منعقد کئے جائیں اور اس

طرح انہیں اسلام کے اس ماخذ علمی پر مطمئن کیا جائے۔

پچیس سال پہلے راقم الحروف نے پنجاب کے مختلف تعلیمی اداروں میں حدیث کے موضوع پر کچھ

لیکچرز دیئے تھے ان کی ابتداء مرے کالج سیالکوٹ سے ہوئی تھی گورنمنٹ کالج لاہور اور اسلامیہ کالج

ریوے روڈ کے بعض طلبہ اسلامیات نے ان مضامین کو مختلف سمیناروں میں سنا اور لکھا یہاں تک کہ یہ

اے ابراہیم نخعی بیشک عرب تھے لیکن ان کے جانشین امام ابو حنیفہؒ تو عرب نہ تھے اے دیکھئے مقدمہ ابن صلاح ص ۴۱

علمی تحریرات نظر ثانی کے لیے پھر میرے پاس پہنچ گئیں۔ اشاعت کی جلد صورت سامنے نہ آئی تو احقر نے بعض مضامین ملک کے مختلف جرائد میں شائع کر دیتے اور اس طرح طلبہ کی یہ محنت افادہ عام کے منتظر پر آگئی۔

راقم الحرف کی کتاب آثار التنزیل کے مقدمہ میں ان مضامین کا ذکر ہے۔ یونیندستیوں اور مدارس کے طلبہ مدت سے آثار السعدیث کے منتظر تھے۔ اس تاخیر میں ایک فائدہ یہ رہا کہ یہ محنت کچھ اور آگے بڑھی اور وہ علمی اسفار جو اس ابتدائی مرحلہ میں طبع پذیر نہ تھے مفید اضافوں کے لیے ہمارے سامنے آ گئے اور صداقت حدیث کی کچھ اور راہیں کھلیں اور کئی نئے شواہد سامنے آئے۔

① — سیدنا حضرت ابو ہریرہؓ کے شاگرد حضرت ہمام بن منبہؓ کا وہ صحیفہ جس میں آپؐ نے اپنی روایات کو جمع کیا تھا اپنی قلمی صورت میں ایک مستقل رسالہ کی شکل میں مختلف کتب خانوں میں موجود تھا۔ اور تاریخ برابر اس کا نشان دیتی آرہی تھی۔ صحیح بخاری ان کی زبانی روایات سے مدتوں بعد مرتب ہوئی اب پیرس کے ڈاکٹر حمید الشرمایہ کی کاوش سے وہ صحیفہ ابن ہمام ایک مستقل کتاب کی صورت میں طبع ہو کر سامنے آ گیا ہے۔ اس کی روایات کو صحیح بخاری میں دیکھا گیا تو وہ سب روایات اس میں اسی طرح پائی گئیں جس طرح وہ صدیوں ایک مسودے کی صورت میں مختلف کتب خانوں میں موجود رہی ہیں۔

② — امام عبد الرزاق بن ہمام (۲۱۱ھ) کی کتاب المصنف بیروت سے گیارہ جلدوں میں ابھی ابھی شائع ہوئی ہے۔ مولف امام ابو حنیفہ کے شاگرد ہیں۔ آپ امام بخاری سے بہت پہلے ہوئے۔ اس کی روایات اس کے بعد چھپنے والی کتابوں میں اس طرح ملتی ہیں جیسی وہ المصنف میں پائی گئیں اسی طرح امام ابن ابی شیبہ (۲۴۵ھ) کا المصنف ابھی ابھی سولہ جلدوں میں شائع ہوا ہے۔ یہ کتاب بھی صحاح ستہ کی تالیف سے پہلے کی ہے۔ علماء اس کے بہت سے حوالے شروع حدیث مثل فتح الباری عمدۃ القاری وغیرہ میں پڑھتے چلے آرہے تھے۔ یہ المصنف اب پندرہویں صدی میں طبع ہوا ہے۔ اس کی بعض روایات بعد کی کتب حدیث مستدرک حاکم اور سنن کبیر نے بیہقی میں بھی پائی گئیں اور اس کے حوالے پچھلی شروع حدیث میں ملتے تھے وہ اس المصنف میں عینہا پائے گئے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حدیث اپنے دور اول میں کس محنت اور احتیاط سے جمع ہوئی تھی۔

③ — حضورؐ جب ۶ ہجری کے آخر میں مدینہ سے واپس لوٹے تو آپؐ نے ہمسایہ ملکوں کے

بادشاہوں کو دعوتِ اسلام کے خطوط لکھے۔ صحابہؓ آپ کے یہ خطوط لے کر ان بادشاہوں کے پاس گئے۔  
مقوقس شاہ مصر کے نام آپ نے جو خط لکھا تھا وہ اصل خط انیسویں صدی عیسوی کے وسط میں مصر کی ایک  
عیسائی خانقاہ سے ملا ہے۔ یہ کسی مسلم کتب خانے سے نہیں ملا کہ اس پر کسی جانبدار شہادت کا شبہ کیا  
جاسکے۔ عیسائیوں نے خود اسے آپ کا اصلی خط قرار دیا ہے۔

عاطب بن ابی بلتعہ آپ کا یہ خط لے کر مقوقس شاہ مصر کے پاس گئے تھے اور مقوقس نے اسے  
ٹبیرہ میں بند کر کے سر بمپر کر لیا تھا۔ اس کا اب ایک عیسائی خانقاہ سے دریافت ہوا اس روایت کے  
بالکل مطابق ہے۔ اس خط کا تذکرہ حدیث اور سیرت کی کتابوں میں عام ملتا ہے۔ ہم یہاں پہلے حضورؐ کے  
اس خط کی عبارت پیش کرتے ہیں جو انیسویں صدی میں اس عیسائی خانقاہ سے ملا ہے۔ آپ پھر اس کی وہ  
عبارت ملاحظہ کریں جو کتب حدیث میں ملتی ہے۔

بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد بن عبد الله ورسوله الى المقوقس عظيم القبط - سلام على من  
اتبع الهدى اما بعد فاني ادعوك بداعية الاسلام اسلم سلم يؤتك الله  
اجرك مرتين فان توليت فعليك اثم القبط - يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة  
سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا  
ادبائا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بانا مسلمون۔

محمد رسول الله

انہی الفاظ میں خط شاہِ روم ہرقل کو لکھا گیا ہے۔ یہاں الى المقوقس عظيم القبط کے الفاظ ہیں اور  
ہرقل کی طرف لکھے خط میں الى هرقل عظيم الروم کے الفاظ ہیں۔ یہاں فعليك اثم القبط کے الفاظ ہیں اور  
دوسرے فعليك اثم الاريسين ہے۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم دونوں میں یہ عبارت اسی طرح ہے۔ مسلم کی  
ایک روایت میں اثم الاريسين کی جگہ اثم اليريسين اور داعية الاسلام کی جگہ داعية الاسلام کے  
الفاظ ہیں۔

مقوقس شاہ مصر کے نام جو خط لکھا گیا جس کی اصل عبارت اوپر مذکور ہے (یعنی کتب حدیث  
میں موجود ہے) علامہ قسطلانی نے اسے اسی طرح نقل کیا ہے۔ البتہ اس میں داعية الاسلام کی جگہ داعية

الاسلام کے الفاظ ہیں۔ دوسرے بادشاہوں کے نام جو خط ہیں ان میں بھی داعیۃ الاسلام ہی مذکور ہے۔ پھر داعیۃ اور داعیۃ کا مفہوم بھی ایک ہے۔ محدثین نے روایت بالمعنی میں اسے داعیہ کی جگہ داعیہ سے ذکر کر دیا ہے تو یہ کوئی فرق نہیں۔ صحیح مسلم کی روایت میں داعیۃ الاسلام اسی پہنچ پر مذکور ہے۔ اب اس دور میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اصل خط کا دریافت ہوتا اور دورِ اول کی لکھی ہوئی کتب حدیث میں اسی خط کا بالکل اسی طرح ملنا حدیث کی صداقت کا ایک کھلا نشان ہے۔

قدیم کتب غازوں کے پرانے غلط طاقات جب منظر عام پر آتے ہیں اور ان کے معانی اور الفاظ کو ہم بعینہا رائج الوقت کتب حدیث میں دیکھتے ہیں تو اس یقین سے چارہ نہیں رہتا کہ علم حدیث ان مسلمانوں کی واقعی ایک ایسی علمی کاوش ہے جس پر مسلمانوں کی تاریخ بجا طور پر ناز کر سکتی ہے کہ یہ وہ سرمایہ علم ہے جس کی بغیر دنیا کی کسی دوسری قوم کے پاس موجود نہیں مستشرقین اگر اس باب میں شک و تردد کے کانٹے پکیرتے ہیں تو وہ فکری طور پر غیور ہیں اس کے بغیر ان کے پاس انکار اسلام کی کوئی اور راہ بھی تو نہیں۔ ہم ان پچھلی تحقیقات کو پہلے دور کی جمع کی گئی حدیث کی مزید شہادتیں سمجھتے ہیں ان سے صداقت حدیث کا چہرہ اور کھل کر سامنے آ جاتا ہے۔

طلبہ علوم اسلامی کا فرض ہے کہ وہ مسلمانوں کے اس سرمایہ علم پر پوری فنی عنایت کریں اس کے ایک موضوع کا فکری نظری اور تاریخی جائزہ لیں۔ دیگر فنون سے دورہ تحصیل میں مناسبت رہے تو وہ ساری عمر کام دیتی ہے۔ مگر فن حدیث اپنے کمال میں پوری عمر مانگتا ہے۔ جو طلبہ دورہ حدیث سے فارغ ہوئے انہیں یہ سمجھنا چاہیے کہ ہم اس منزل کو ملے کہ چکے۔ بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ اب ہم اس لائن پر چپنے کے لائق ہوئے ہیں اور اب اس راہ میں ہمیں ساری عمر چلنا ہے۔ علماء کی زندگی کا یہ سب سے اشرف موضوع ہے جس طرح دورہ حدیث طلبہ علوم اسلامی کی سب سے بڑی کلاس ہے۔

اشارہ الحدیث انشاء اللہ العزیز آپ کی زندگی کے اس پرے سفر میں آپ کا ساتھ دے گی۔ آپ بھی پوری توجہ سے اس کا ساتھ دیں اسے پڑھیں اور پڑھائیں۔ حدیث کے خلاف پھیلے گئے فتنوں کی جزا خود بخود کٹتی جائے گی اور آپ کو اس میں حدیث کی صداقت پر ایک کھلا نور، سکون اور اطمینان ملے گا۔ — اس دعا از من و از جملہ جہاں آمین باد

احقر نے ان مضامین میں فنی اصطلاحات کو اپنے روایتی مفہوم میں محدود نہیں رکھا۔ بات کو جدید ذہنوں میں اتارنے کے لیے کچھ وسعت سے کام لیا ہے۔ علماء حدیث نے اس علم کا موضوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی کو قرار دیا ہے۔ احقر نے اس میں صحابہ کرامؓ کو بھی ساتھ لیا ہے۔ حدیث کی کوئی کتاب ان کی مرویات کے بغیر جامع اور سنن نہیں تو ضروری سمجھا کہ اس موضوع کی وسعت میں ہم ان نفوس قدسیہ کو بھی ساتھ رکھیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قریب کے تعلق سے خود بھی اس فن کا موضوع بن گئے تھے۔

طلبہ علوم اسلامی ان علوم کے تحقیقی مراحل میں مستشرقین سے کہیں تاہد لے لیں تو اس میں حرج نہیں۔ لیکن ان تحقیقات کے کسی باب میں ان پر بھروسہ نہ کریں۔ یہ اس فن کی کہیں تعریف بھی کریں گے تو اس کے آخر — مگر — کا الارم دے کر طالبین کو شک کی ایک ایسی گہری دادی میں دھکیل دیں گے جس میں گرتے تو کئی دیکھے گئے لیکن نکلنے والا خودش قسمت کوئی کوئی رہا۔ ولیم میور ایک مقام پر لکھتا ہے :-

یہ ظاہر ہے کہ محدثین ایک طرح تنقید سے کام لیتے تھے اور اس میں اس سختی سے چستے تھے کہ تقریباً ہر سوا حدیث میں سے انہوں نے تنازعے چھوڑ دیں۔ مگر ہمارے یورپین مطالعہ کنندگان مناظرہ میں ہوں گے اگر وہ یہ سمجھ لیں کہ محدثین کی یہ تنقید صحیح معنوں میں تحقیق حدیث اور اس کی صحت کی ضامن تھی ان کے نزدیک کسی حدیث کے قابل اعتبار ہونے کے لیے حدیث کے مضمون کو نہیں محض اس کے راویوں کو دیکھا جاتا تھا۔ ان کے نزدیک صحیح حدیث وہ سمجھی گئی جو پہلے کسی صحابی سے چلے اور پھر راویوں کے طویل سلسلہ میں اس طرح اس کی روایت ہو کہ راویوں کی صداقت پر کوئی الزام عائد نہ ہوا ہو۔ اس صورت میں حدیث قبول کرنی چاہیے مگر نفس مضمون میں ایسی باتیں کیوں نہ ہوں جو عام سمجھ میں بالکل ناقابل تسلیم ہوں۔

ولیم میور یہاں طلبہ کو صدق روایت سے نکال کر درایت کی پٹری پر لاد رہے ہیں۔ آپ نے دیکھا پہلے محدثین کی احتیاط کن شاندار انعام میں ذکر کی ہے۔ مگر پھر ایسا استدراک کیا کہ پوری کی پوری عمارت ایک جھٹ سے گرا دی۔ علماء حدیث نے تنقید رواۃ کے جتنے اصول بھی ذکر کئے ہیں وہ سب کے سب درایت پر مبنی ہیں اور انسان کسی بات کی پرکھ اور سچ اور جھوٹ کے نکھار میں انہی فطری اصولوں پر چلے



ہیں۔ قارئین ہماری قواعد حدیث کی بحث میں ان کا تفصیلی مطالعہ کر سکیں گے۔ یہاں ہم صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ ہمارے قارئین اور طلبہ اہل مغرب کے ان پیچیدہ بیانات کے کسی بیچ میں نہ گھریں۔ رب العزت ہر اس شخص کی حفاظت فرمائے جو سچائی کی طلب میں نکلے۔ اسے ذہنی سلامتی کی دولت حاصل ہو اور وہ کامیابی سے ساحل مراد پر اترے۔

یہ بات اپنی جگہ قطعی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی نے کوئی حدیث وضع نہیں کی۔ ان کے آپس میں کتنے بڑے بڑے اختلافات ہوئے۔ بعض مہمات میں خنزیری تک نوبت پہنچی لیکن اپنی تائید یا کسی کی تردید میں کسی نے کوئی ایسی بات حضور کی طرف منسوب نہیں کی جو آپ نے نہ کہی ہو۔ — پھر یہ بات بھی قطعی طور پر ثابت ہے کہ صحابہ کرامؓ حضرت درویشان گوشہ نشین نہ تھے جو دنیا کے بدلتے ہوئے تہذیب اور زمانے کے طور سے نا آشنا ہوں۔ وہ عملی زندگیوں کے عملی انسان تھے۔ انتہائی مشکل راہوں میں چلے اور بھروسہ پر دوڑے۔ پھر ان کے جانشین ان کی راہوں پر چلائے اور دنیا میں جہان بینی کی — سائنس و طبیعات میں وہ کاوشیں کیں کہ آج کا ان علوم کا کوئی طالب علم علماء اسلام کی ان کاوشوں سے مستغنی رہ کر آگے نہیں چل سکتا — کیا یہی وہ لوگ ہیں جو ولیم میور یا اسپنگر کی رائے کے مطابق درایت سے نا آشنا تھے؟ اور کیا درایت سے نا آشنا کوئی قوم ترقی کی اتنی راہوں کو عبور کر سکتی ہے؟

درایت اس کتاب کا موضوع نہیں۔ اس کی بحث آپ کو انشاء اللہ العزیز آثار التشریع میں ملے گی۔ یہاں طلبہ کو صرف اس طرف متوجہ کرنا ہے کہ مسلمان ان علوم کے بانی ہیں اور دنیا کو انہوں نے ہی فن تاریخ اور نقل و قانع کے صحیح نظری اصولوں سے آشنا کیا ہے۔ اسلامیات میں صحیح بات جاننے کے لیے آپ اسلام کے اصل ماخذوں کی طرف رجوع کریں۔ جنہوں نے ہم سے لیا ہے ان سے کوئی بات تائید میں ملے تو بے شک لے لیں۔ لیکن اگر ان کی کوئی بات ہمارے اصل ماخذوں سے ٹکرائے تو آپ اس کی مزید تحقیق کریں۔ اسلام کی کوئی بات تنقید اور درایت کے قطری اصول کے خلاف نہ پائیں گے۔ — ہاں اس بات کو ضرور ملحوظ رکھیں کہ کسی بات کا بالائے عقل ہونا اور بات ہے اور خلاف عقل ہونا اور بات ہے نادان دانشور بالائے عقل باتوں کو بھی بسا اوقات خلاف عقل سمجھ لیتے ہیں۔

اب مستشرقین کا عمل تشکیک ملاحظہ کیجئے۔

گولڈز میئر حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ایک روایت نقل کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جس شخص نے موشیوں کی حفاظت کرنے والے کتے، شکاری کتے اور



کھیت کھلیان کا پہرہ دینے والے کتے کے سوا کوئی کتا رکھا اس کے نیک اعمال کا اجر ہر روز ایک قیرا کم ہوتا ہے گا۔ یہی حدیث حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مروی ہے مگر اس میں صرف دو استثناء ہیں۔ (۱) موشیوں کی حفاظت کرنے والا کتا اور (۲) شکاری کتا۔ حضرت ابن عمرؓ کو حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت بتائی گئی تو آپ نے فرمایا: ان لابی ہریرۃ زرعاً ابو ہریرہ کی اپنی زمین بھی تو ہے۔ حضرت ابن عمرؓ کی مراد یہ تھی کہ پوری حدیث یاد رکھنے میں حضرت ابو ہریرہؓ کی اس حیثیت کو بھی دخل ہے کہ آپ کی اپنی زمین تھی۔ انہیں کلب نہ لایا تھا استثناء خوب یاد رہا۔ مگر گولڈ زیمر اور مسٹر شاٹ اسے اس مفہوم میں پیش کرتے ہیں کہ چونکہ حضرت ابو ہریرہؓ کی اپنی زمین تھی انہوں نے اپنی ضرورت کے لئے یہ تیسرا استثناء بھی اس روایت میں داخل کر دیا۔ (معاذ اللہ)

اس سے وہ طالب علم جس نے کبھی عربی مدارس کی طرف رخ نہیں کیا نہ کسی عالم دین سے حدیث پڑھی۔ کیا نتیجہ اخذ کرے گا؟ یہی نہ کہ صحابہ (معاذ اللہ) اپنی ضرورتوں کے تحت پیغمبر کے نام پر حدیث بنایا کرتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی ایک بات کے دو معنی آپ کے سامنے ہیں۔ کسی عبارت کے مفہوم میں اختلاف ہو تو عقل و نقل ہی تقاضا کریں گے کہ متکلم کی نیت معلوم کی جائے۔ اب دیکھئے! حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا اپنا عمل اس کے بعد کیا رہا؟ آپ نے آئندہ جیب بھی یہ حدیث روایت کی تو حضرت ابو ہریرہؓ کی طرح تین استثناء نقل کئے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ کو یاد آچکا تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے واقعی تین طرح کے کتوں کو اس وعید سے مستثنیٰ فرمایا ہے۔ ابو احکم کہتے ہیں میں نے حضرت ابن عمرؓ کو یہ حدیث بیان کرتے سنا کہ حضورؐ نے فرمایا جس نے کھیت کھلیان کی چوکسی کرنے والے کتے، موشیوں کی حفاظت کرنے والے کتے اور شکاری کتے کے سوا کوئی اور کتا پالا اس کے نیک اعمال کا اجر ایک قیرا طیرا طیرا کم ہوتا ہے گا۔

حضرت ابن عمرؓ تو صاحب زرع (کھیتی والے) نہ تھے۔ اگر صحابہ حدیث ضرورت کے لئے گھڑتے تھے تو حضرت ابن عمرؓ کو کیا ضرورت تھی کہ وہ یہ تیسرا استثناء بھی ذکر کریں۔ ان کی تو زمین نہ تھی۔ محدثین پھر یہ بھی بتاتے ہیں کہ حضرت ابو ہریرہؓ کے علاوہ اور کئی صحابہ بھی ہیں جنہوں نے حضورؐ سے اس باب میں یہ تین استثناء روایت کئے ہیں۔ امام نووی (۶۷۶ھ) لکھتے ہیں۔

ان اباہریرۃ لیس منفرداً بهذه الزیادۃ بل وافقہ جماعۃ من الصحابہ فی روایتہا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم (شرح صحیح مسلم جلد ۲ صفحہ ۲۰)

اب آپ ہی غور فرمائیں۔ بات کیا تھی اور مستشرقین نے اسے اپنی ضرورت کے تحت کہاں سے کہاں پہنچا دیا۔ اب جو طلبہ اس ٹریچر سے اسلام سیکھیں گے وہ کس ساحل پر اتریں گے۔ یہ بات آپ کے سوچنے کا ہے۔ اور اس کا فیصلہ آپ خود کریں۔

راقم الحروف نے ایک دفعہ اپنے قیام انگلستان کے دوران وہاں کے مشہور مستشرق مسٹر جیمز رابنسن سے مستشرقین کی اس غلطی کا ذکر کیا تو اس نے اسے مسٹر گولڈ زیہر اور مسٹر شاٹ کے قصور مطالعہ پر محمول کیا اور کہا کہ اگر ان کی نظر میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما کی یہ روایت ہوتی کہ آپ بھی آئندہ تین استنار ہی ذکر فرماتے تھے تو مسٹر شاٹ اسے اس طرح بیان نہ کرتے اس کی نظر میں یہ دوسری روایت نہ ہوگی۔ میں نے کہا آپ اسے ان مستشرقین کی بھول یا قصور مطالعہ پر محمول کرنا بہتر سمجھتے ہیں بجائے اس کے کہ اسے مسٹر گولڈ زیہر یا مسٹر شارٹ کی بدینتی پر محمول کریں کہ وہ غیر مسلم ہونے کی حیثیت سے حدیث میں تشکیک پیدا کرنا اپنے لئے مفید سمجھتے تھے اور اسی لئے وہ اس قسم کے لہام پیدا کرتے رہے ہیں۔ تو انہوں نے یہی انداز فکر حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما کے بارے میں کیوں اختیار نہ کر لیا کہ وہ تیسرے کتے کا استنار بوجہ عدم ضرورت کے بھول گئے ہوں گے اور حضرت ابو ہریرہ کی روایت سلمہ نے آنے پر انہیں وہ پوری حدیث یاد آگئی ہوگی۔ علمی دنیا میں یہود نسیان کوئی بڑا عیب نہیں لیکن بدینتی اتنی بُری شے ہے کہ اس کے بعد کوئی مرتبہ علمی باقی نہیں رہتا پھر جب یہ الزام کسی دینی جہت پر آئے تو امد بھی لائق افسوس ہو جاتا ہے۔

ہمارے جو طلبہ مستشرقین کے ٹریچر سے اسلام سکھنا چاہتے ہیں وہ اس ایک مثال پر غور کریں وہ یقیناً اس نتیجہ پر پہنچیں گے کہ مشکلات حدیث میں حدیث کے ماہر فن علماء کی طرف رجوع کئے بغیر وہ کسی حدیث کے بارے میں کوئی نرم گوشہ اختیار نہ کریں۔

آثار احادیث کے ان مضامین میں ہر مضمون اپنی جگہ ایک مستقل کتاب ہے۔ آپ پوری کتاب نہ بھی پڑھیں تو جس موضوع کی آپ کو ضرورت ہو اسے اس کے متعلقہ عنوان میں آپ آسانی سے معلوم کر سکیں گے۔ ہر عنوان اپنی جگہ ایک پورا مضمون ہے۔ اسے پڑھئے آپ کے ذہن میں اس موضوع سے متعلق کوئی تشنگی باقی نہ رہے گی۔

بعض عنوان ایسے ہیں جن میں کچھ قدر مشترک ہے۔ یہ قدر مشترک آپ کو مختلف عنوانوں میں موضوع کی مناسبت سے ملے گی۔ اسے تکرار بے جا نہ سمجھا جائے۔ ہر عنوان کو جامع بنانے کے لئے اس کا وہاں دریا جانا ضروری تھا۔ حضرت امام بخاریؒ نے الفصح کے باب باندھے تو آپ کو بھی بعض احادیث

ان میں تکرار سے لانی پڑیں۔ آپ نے اس قدر مشترک کو ہر متعلق باب میں جگہ دی۔ حدیث پر کام کرنے والوں کے لئے اس سے گریز ممکن نہیں۔

آثار الحدیث آپ کے ہاتھوں میں ہے اللہ رب العزت کا کس زبان اور کن الفاظ میں شکر یہ ادا کر دیں جس نے آثار التبریل کے بعد آثار الحدیث کی اشاعت کی توفیق بخشی۔ عمر حفصی بھی ہوا اور ہر بن ہو زبان بن جائے تو اس کی عنایات کا شکر و امتنان ادا نہیں ہو سکتا۔ علم کی خدمت اپنی جبکہ کتنی وسیع کیوں نہ ہو رندانے مولیٰ ہر مقصد سے ادنیٰ ہے۔ اے ذات کریم یہ عنایت بھی فرما کہ اس ناچیز خدمت کو اپنے حضور قبول فرما، مقبول خلالتی بنا، اور جس ذات اقدس کے گرد یہ علم گھومتا ہے۔ راقم الحروف کو اس کے غلاموں اور پیرواروں میں جگہ دے۔

اجازت ہو تو اگر میں بھی شامل ان میں ہو جاؤں

سنا ہے کل تیرے در پر ہجوم عاشقاں ہو گا

اس دنیا میں دربار رسالت کی پہرہ داری سے بڑا اعزاز اور کیا ہو سکتا ہے؟ صیابہ ساری امت میں اسی اعزاز سے ممتاز ہوئے کہ وہ ذات رسالت حلقہ دار اور علم رسالت کے پہرے دار تھے۔ اور انہوں نے چہرہ رسالت کا عینی دیدار پایا تھا آپ کی وفات کے بعد پھر اور وفا دار اٹھے جو علم رسالت کے گرد پہرہ دار ہوئے اور انہوں نے علم رسالت کو ہر دخل سے جا اور ملاوٹ سے نکھایا اور امت کو راہ سنت پر چلنے کے لئے ابھارا ہزاروں عاشق اس غواصی میں کھوئے گئے اور ان بزرگوں کی بھی کمی نہیں جو کامیابی سے ساحل مراد پر آئے۔

گدوہ ایک جو یا تھا علم نبی کا لگایا پتہ اس نے ہر منقری کا

نہ چھوڑا کوئی رخنہ کذب خفی کا کیا قافیہ تنگ ہر مدعی کا

کیے جرح و تعیل کے وضع قانون نہ چلنے دیا کوئی باطل کا افسوں

مدارس عربی میں آج سب سے بڑی جماعت اس گروہ کی ہے؛ جو دورہ حدیث کا حلقہ

لگائے بیٹھے ہیں۔ اور اساتذہ میں سب سے بڑا استاد کون ہے؟ شیخ الحدیث جو ہر لفظ سے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر دے رہا ہے۔ قال قال رسول اللہ کی صدا بلند کر رہا ہے۔

اسی طرح دین کے لئے سب سے بڑا خطرہ اور دین پر سب سے بڑا حملہ کونسا ہے ؟  
 انکار حدیث کا — اور دین کے ہر اختلاف میں حُرفِ آخر کیلئے ؟ ارشادِ نبوت —  
 دورہ حدیث کے طلبہ اس کتاب کو پڑھ کر دورہ حدیث شروع کریں۔ تو اساتذہ کی تحقیقات  
 کو وہ بڑی آسانی سے اس کتاب کے مختلف ابواب میں جگہ دے سکیں گے یہ جذبہ محقق رسالت  
 ہے جس سے اسلام کا پرچم ہر دور میں بلند و بالا رہا ہے اور یہ علم حدیث ہی ہے جس سے ہر دور میں مسلمان  
 اپنے آقا کی غلامی میں قدم رکھتے آئے ہیں۔

ہوئی جیب دشمنانِ دین کی یلغار سنت پر  
 بٹھالا پرچمِ اسلام اہل علم نے بڑھ کر  
 حفاظتِ سند کی پھر متن کی جب ہو چکی پوری  
 تو امت پھر منظم ہو گئی آفتِ تیرے در پر

علماء اسلام نے یورپ کے مستشرقین کو ان کے ہر اعتراض کا شافی جواب دیا ہے برصغیر  
 پاک و ہند اور مصر و عرب کے علماء کرام کی محنتیں اس باب میں بہت مفید ثابت ہوئی ہیں۔ اور الحمد للہ  
 کہ مستشرقین کی یہ مہم اب بہت دب گئی ہے اب امت کو خطرہ ان سے نہیں ان مستغریبوں سے ہے جو مسلمان  
 ہونے کے عنوان سے مسلمانوں کی صفوں میں گھسے ہوئے ہیں رب العزت ان سے بھی امت کی حفاظت فرمائے۔  
 ہمیشہ نظر رہے کہ بعض اسلامی عقائد وہ قطعیت رکھتے ہیں کہ ان کا انکار کفر اور ان میں تاویل  
 الحاد اور فسق کا کھلا نشان ہوتا ہے اسلام میں ختم نبوت اور حفاظتِ قرآن کو یہ بنیادی  
 حیثیت حاصل ہے کہ ان کا منکروہ کھلا انکار کرے یا الحاد کی راہ چلے مسلمان نہیں رہتا اس  
 طرح حجیتِ پیغمبرِ دین کی وہ اساس ہے کہ جو مدعی اسلام اس کا قائل نہ ہو اس کے لئے بھی  
 مسلمانوں میں کوئی جگہ نہیں رہتی ختم نبوت حفاظتِ قرآن اور حجیتِ پیغمبر کا منکر ہرگز  
 مسلمان نہیں برصغیر پاک و ہند میں انگریزی دور میں مسلمانوں کی صفوں میں جو کانٹے ایک  
 گہری چال سے بکھرے گئے اب ضرورت ہے کہ اس آناؤ سلطنتِ پاکستان میں ہم ان تحریکات  
 کا پوری طرح سدِ باب کریں اور اپنے آپ کو ان موضوعات میں دلائل و شواہد سے اس  
 طرح مسلح کریں کہ ان تین راہوں سے آنے والا ہر حملہ آور منہ کی کھا کر واپس جائے۔



بیمیں اس سے انکار نہیں کہ اب حملہ آور آ نہیں رہے اٹھ رہے ہیں۔ لیکن ہم یہ کہے بغیر نہیں رہ سکتے کہ اندرونی دشمن کا سامنا کرنا بیرونی حملہ آوروں کے مقابلہ میں کہیں زیادہ سخت ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہر دوسے اُمت کی حفاظت فرمائے۔

ایں دعا از من داذ جملہ جہاں آمین باد

سپاس ناشناسی ہوگی اگر میں اس مقدمہ میں رنگون کے حافظ محمد اقبال صاحب فاضل مظاہر العلوم سہارنپور۔ حافظ محمد اسلم صاحب فاضل جامعہ رشیدیہ ساہیوال اور مولانا قاری سمیع اللہ صاحب فاضل دارالعلوم کبیر والا کاشمیرہ اداہ کہوں جنہوں نے ترتیب مضامین اور پروف ریڈنگ میں مشقت شادہ سے میری مدد فرمائی۔ ان کے تعاون سے آج یہ خدمت منصبہ شہود پر موجود ہے۔

فجزاھم اللہ احسن الجزاء

اہل علم سے درخواست ہے کہ اگر کسی مقام پر کوئی فروگزاشت محسوس کریں یا کسی موضوع پر نظر ثانی چاہیں تو اس سے مطلع فرما کر تشکر فرمائیں۔ اگلے ایڈیشن میں ان مشورہوں کو ملحوظ رکھا جائے گا۔  
وما ذلک علی اللہ بعزیز

خالد محمد عفی اللہ عنہ

ڈائریکٹر اسلامک اکیڈمی مانچسٹر  
انگلینڈ

۱۶-۱۰-۸۵

## لفظ حدیث

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى. اما بعد:

حدیث کے بارے میں کسی خاص موضوع پر بحث discussion کرنے سے پہلے یہ جاننا چاہیے کہ حدیث کسے کہتے ہیں اور اس سے کیا مراد ہے؟ اس کے نقلی معنی کیا ہیں؟ دورِ اول میں اس سے کیا مراد لی جاتی تھی؟ دورِ آخر میں اس کے اصطلاحی معنی کیا رہے ہیں۔ اور علومِ اسلامی میں حدیث کو ہر دور میں کیا اہمیت حاصل رہی ہے؟ علومِ اسلامی کے طلبہ کے لئے ان امور کا جاننا بہت ضروری ہے۔ آج لفظ حدیث کے عنوان سے حدیث کی کچھ تفصیل کی جاتی ہے۔ سو آج کا موضوع حدیث کا تعارف ہے کہ حدیث کسے کہتے ہیں۔

## حدیث کی اہمیت

قانونِ اسلامی کے مانعہ کی حیثیت سے لفظ حدیث علمی حلقوں میں محتاجِ تعارف نہیں۔ اسلام میں اسے ہمیشہ اساسی حیثیت حاصل رہی ہے اور اس موضوع پر دورِ قدیم اور دورِ جدید میں خاص کام ہوا ہے۔ کام کی وسعت اور تالیفات کی کثرت پتہ دیتی ہے کہ علومِ اسلامی میں حدیث کو بہت ہی اہمیت حاصل رہی ہے۔ قرآنِ کریم کی تفہیم و تفصیل میں بھی حدیث کی طرف ہی رجوع کیا جاتا ہے اور فقہ کی سند بھی حدیث سے ہی لی جاتی ہے اور حق یہ ہے کہ اسے جانے بغیر اسلام کا کوئی موضوع مکمل نہیں ہوتا۔ ان موضوعات پر بھی انشاء اللہ اپنے اپنے موقع پر بحث ہو گی۔ آج کا موضوع لفظ حدیث کی تحقیق اور علم حدیث کے مختلف پہلوؤں پر غور کرنا ہے۔ یہ حدیث کا تعارف ہے۔ معرفۃ لفظ حدیث سے ہماری یہی مراد ہے۔

## حدیث کے معنی

حدیث کے لفظی معنی بات statement اور گفتگو talk کے ہیں۔ علامہ جوہری صحاح میں لکھتے ہیں :-

الحديث الكلام قليله وكثيره۔

ترجمہ۔ حدیث بات کو کہتے ہیں وہ مختصر ہو یا مفصل۔

حضور پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات بیان کے پہلو سے ذکر کی جائیں تو حدیث کہلاتی ہیں اور ان روایات کی تحدیث کو transmission (آگے بیان کرنا) کہتے ہیں عمل کے پہلو سے حضور کی تعلیمات کو سنت کہا جاتا ہے۔ سنت عربی میں طریقے conduct اور راہ Path کو کہتے ہیں۔

## حدیث سے مراد

حضور کی تعلیمات (قولی فعلی اور تقریری) معرض بیان میں ہوں تو حدیث ہیں۔ اور معرض عمل میں ہوں تو سنت کہلاتی ہیں۔ حدیث میں بیان کی نسبت غالب ہے۔ اور سنت میں عمل کی نسبت غالب ہے۔ صحابہ کرامؓ جب اس طریق کی نشاندہی کرتے تھے جس پر حضور اکرمؐ نے انہیں قائم کیا۔ تو کہتے تھے۔

سن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ حضورؐ نے اس امر کو ہمارے لیے راہ عمل بنایا ہے۔

۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کسی صحابی نے کچھ کیا یا کہا اور آپ نے اس پر سکوت فرمایا تکیر نہ کی اور اس سے یہی سمجھا گیا کہ اس عمل یا قول کی حضورؐ نے تصدیق فرمادی ہے تو اسی تصدیق کو تقریر confirmation کہتے ہیں اور آپ کی یہ تصدیق تقریری صورت کہلاتی ہے۔ یہ تقریری حدیث ہے ۲۔ عن علی قال الوتر ليس بحتم كصلواتكم المكتوبة ولكن سن رسول الله صلى الله عليه وسلم ..... سنہ سنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱۸۱) عن عبد الرحمن مرفوعاً سنت لکم قیامہ سنن ابن ماجہ ص ۹۴ میں نے قیام رمضان تمہارے لیے سنت بنایا ہے۔

اور جب وہ حضورؐ کی بات کو نقل کرتے تو کہتے تھے۔  
 حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: حضورؐ نے اسے ہمارے لیے بیان کیا۔  
 پس حدیث حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا بیان ہوا۔ سنت میں نسبت عمل اور حدیث  
 میں نسبت بیان متماز رہی۔

## حدیث و قدیم کا فرق

عربی میں لفظ حدیث قدیم کے مقابلے میں بھی ہے۔ قدیم پُرانے کو کہتے ہیں۔ اسلامی  
 عقیدے میں قرآن پاک کلام الہی ہے جو اللہ تعالیٰ کی صفت ہے اور کلام قدیم ہے۔ یہ مخلوق نہیں  
 created نہیں۔ لیکن حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام حدیث ہے قدیم نہیں۔ آپ بھی  
 بندے اور اس کی مخلوق ہیں۔ آپ کی ذات حادثہ ہے قدیم نہیں۔ ذات قدیم کا کلام  
 قدیم ہوگا اور ذات حادثہ کے کلام کو حدیث کہیں گے۔ قرآن پاک کا غیر مخلوق ہونا اسلام کے بنیادی  
 عقائد میں سے ہے۔ سو ضروری تھا کہ علم اسلامی کا دوسرا سرچشمہ حدیث کہلائے۔ تاکہ کلام خالق اور  
 کلام مخلوق میں اصولی فرق عنوان میں بھی باقی رہے۔

۱۔ عن زید بن وہب حدثنا حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين  
 ر صحيح بخاری جلد ۹ ص ۶۷، متحدث عن رسول الله بخاری جلد ۱ ص ۳۸ لا حد شکم حدیثاً بخاری  
 جلد ۱ ص ۳۲ یا رسول الله صدق الله حديثك صحيح بخاری جلد ۱ ص ۱۵۵ اذا حد شکم  
 عن الله شيئاً فخذوا به۔ صحيح مسلم جلد ۲ ص ۲۳۳ حدثنا عنى ولا حرج۔ صحيح مسلم جلد ۲ ص ۱۳۲ من حد  
 عنى بحديث يوكنه كذب فهو احد الكاذبين ر صحيح مسلم جلد ۱ ص ۱۱۱ اتقوا الحديث عنى الا ما علمتم  
 رواه الترمذی کما فی المشکوۃ ص ۳۵ من حفظ على امتی اربعین حدیثاً (مشکوۃ ص ۳۶)  
 ۲۔ وهذا الفرق كان ذائعاً في السلف قال عبد الرحمن بن ميمون التوري امام  
 في الحديث وليس بامام في السنة والا و زاعى امام في السنة وليس بامام في الحديث و  
 مالك بن النس امام فيهما جميعاً۔



حافظ شمس الدین السخاوی لکھتے ہیں :-

والحدیث لغةً ضد القديم واصطلاحاً ما اُضيف الى النبي صلى الله عليه وسلم قولاً له او فعلاً او تقريراً او صنعةً حتى الحركات والسكنات۔<sup>۱</sup>

ترجمہ :- اور حدیث لغت میں لفظ قدیم کی ضد ہے اور اصطلاحاً اس سے ہر وہ بات مراد ہے جسے حضورؐ کی طرف نسبت کیا گیا ہو۔۔۔۔۔ قول سے یا فعل سے یا اس کی توثیق سے یا صورت سے یہاں تک کہ حرکات و سکنات سے۔

مسلمان کلام قدیم اور کلام حدیث دونوں پر ایمان رکھتے ہیں اور دونوں کو دین میں محبت اور سند سمجھتے ہیں۔ ان دونوں ماخذوں کی اصل اللہ رب العزت کی ذات ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ کے نام سے جو کتاب پیش کی۔ وہ قرآن کریم اور کلام قدیم ہے اور اللہ تعالیٰ کی جس ہدایت کو آپ نے اپنے الفاظ یا عمل سے ظاہر فرمایا اسے حدیث کہتے ہیں۔

## لفظ حدیث کی قرآنی اصل

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآنی احکام کی تشکیل کے لیے جو راہیں کھولیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں امت کے لیے بیان بیان فرمادیا۔ قرآن کریم آپ کے اس بیان کو لفظ حدیث سے پیش کرتا ہے :-

اما بنعمة ربك فحدث<sup>۲</sup>

ترجمہ :- سو آپ اپنے رب کی نعمت کو آگے بیان کریں  
اس بیان کرنے کو قرآن کریم نے حدث کے لفظ سے پیش کیا ہے۔ حدیث کی یہی قرآنی اصل ہے۔ (ذکرہ العلامة العثماني في الفتح)

قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے تین احوال ذکر فرمائے اور ان پر تین احسان مرتب کیے۔ ان احسانات پر اللہ تعالیٰ نے پھر تین احکام ارشاد فرمائے اور یہ آیت ان تین احکام میں سے ہر ایک حکم پر مشتمل ہے۔

## یتیمی اور احسانِ ایوان

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت سے پہلے آپ کے والد وفات پا چکے تھے چھ سال کی عمر میں والدہ بھی چل بسیں۔ آٹھ سال کی عمر تک اپنے دادا کی کفالت میں رہے پھر آپ کے چچا ابوطالب نے آپ کی کفالت کی جب مکہ والے دشمن ہو گئے تو اہل مدینہ نے آپ کو جگہ دی۔ ایوان کے معنی جگہ دینا اور ٹھکانا بہیم پہنچانا کے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو یتیمی کی حالت میں پایا اور پھر ٹھکانا دیا۔

الْفَرِیْقُ ذَکَ یَتِیْمًا فَاَدٰی۔

ترجمہ: کیا تجھے یتیم نہیں پایا۔ پھر جگہ دی۔

## ناداری کے بعد غنا

آپ ابتداء میں نادار تھے۔ اللہ تعالیٰ نے برکت عطا فرمائی۔ تجارت میں کامیابی دی۔ حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عثمان غنیؓ جیسے مالدار حضرات کو آپ کے خادم بنا دیا۔ یہاں تک کہ ایک وقت ایسا بھی آیا کہ آپ ایک سلطنت کے فرمانروا اور ایک پوری امت کے تمام دینی اور دنیوی امور میں پیشوا تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کی ناداری کو غنا سے بدل دیا تھا۔ آپ کو ناداری کے بعد غنی کر دیا تھا۔ آپ مکہ مکرمہ میں ہی تھے کہ ارشاد فرمایا:۔

دَوَّجَدَاكَ عَابِلًا فَاَغْنٰی۔

اور پایا آپ کو نادار — پھر غنی کر دیا۔

## تلاش و اضطراب اور راوی ہدی

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم قوم کے مشرکانہ اطوار اور بے ہودہ رسم و رواج درہم سے شروع سے بیزار تھے۔ قلب مبارک میں خدائے واحد کی عبادت کا جذبہ پورے زور کے ساتھ موجزن تھا۔ عشقِ الہی کی تڑپ پورے جوش سے دل میں موجود تھی۔ اس جوشِ قلب اور عشقِ خدادہ کی

میں آپ ایک کھلے رستے اور مفصل دستور زندگی کی تلاش میں تھے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر ہدایت کی ساری راہیں کھول دیں۔

وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ۔

ترجمہ۔ اور پایا آپ کو راہ ڈھونڈتا — پھر راہ بتا دی۔

ارشاد ہوا کہ ① جب آپ خود یتیم تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو ٹھکانہ دیا۔ تو اب آپ کسی یتیم پر کوئی زیادتی نہ کریں۔ ② جب آپ خود نادار تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو غنی کر دیا۔ تو اب آپ کسی سائل کو نہ جھڑکیں اور ③ جب آپ خود ایک مفصل راہ کی تلاش میں مضطرب تھے اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر ہدایت کی راہیں کھول دیں تو اب آپ کو جو راہ عمل ملی اسے دوسروں سے بھی بیان کریں تاکہ ان کو بھی راہ عمل ملے۔

قرآن کریم نے اس ہدایت ربانی اور نعمت یزدانی کے آگے پہنچانے کو فَحَدِّثْ کے لفظ سے بیان کیا ہے۔ جس کے معنی ہیں TRANSMIT IT TO OTHERS آپ اسے دوسروں سے بیان کریں، اس سے واضح ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو تلاوت اور تعلیم قرآن کے ساتھ ساتھ حدیث بیان کرنے کا بھی حکم ہوا تھا۔ ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جو نعمت آپ پر کھولی ہے۔ اُسے آپ آگے روایت فرمادیں۔ شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ یہاں لکھتے ہیں۔۔

شاید آپ کے ارشاد وغیرہ کو جو حدیث کہا جاتا ہے وہ اسی لفظ فَحَدِّثْ سے لیا گیا ہو۔

اب آپ پھر ان آیات پر نظر کریں۔ بات اور وضاحت سے کھلے گی۔۔  
 اَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيْمًا فَاَدَّىٰ ۝ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۝ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَاَغْنَىٰ ۝ فَاَمَّا الْيَتِيْمَ فَلَا تُقَهِّرْ ۝ وَاَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ۝ وَاَمَّا بِرِغْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ ۝

ترجمہ۔ کیا نہ پایا تجھ کو یتیم۔ سو پھر جگہ دی۔ اور پایا تجھ کو راہ کا متلاشی۔ سو

راہ بھائی — اور پایا تجھ کو نادار سو پھر غنی کر دیا — سو جو یتیم ہو اُسے  
مَت دیا نہیں — اور جو مانگنے والا ہو اُسے نہ جھڑکیں — اور جو نعمت  
ہے تیرے رب کی اُسے آگے بیان کرتے رہیں۔

مشکوٰۃ نبوت سے نعمت کا ظہور تلاش واضطراب میں راہ ہدی true guidance  
ہے اور آپ کی محنت انسانی تفریق میں وحدت کی دستگاہ CENTRE OF  
UNITY ہے۔ یہ وحدت یتیم کا ٹھکانہ اور امت کا آشیانہ ہے۔ اس آیت میں حدیث کے نعمت ہونے کا بیان ہے۔ تو  
دوسری آیت میں تفرقہ کے بعد الفت پیدا ہونے کو بھی نعمت کہا ہے جس طرح اللہ تعالیٰ نے  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو یتیمی کے بعد ٹھکانہ دیا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محنت سے قوم کو تفریق کے  
بعد الفت ملی۔ سو یہ سمجھنا کہ صحابہ کے دل آپس میں جڑے ہوئے نہ تھے اور ان میں جاہلیت کے  
کچھ اثرات باقی رہ گئے تھے جن کی چنگاریاں پھر بعد میں اُٹھتی رہیں اور خرمین امت جلتا رہا۔ یہ  
سب باتیں قرآن کے خلاف ہیں۔ قرآن کریم صاف کہتا ہے :-

## تفرقہ کے بعد تالیف

واذکروا نعمۃ اللہ علیکم اذکنتم اعداء فالف بین قلوبکم  
فاصبحتم بنعمتہ اخواناً ۱۵

ترجمہ۔ اور یاد کرو اللہ کی نعمت اپنے آپ پر جب کہ تھے تم آپس میں دشمن پس نصرت  
دی اللہ نے تمہارے دلوں میں۔ سو تم ہو گئے اس نعمت سے بھائی بھائی۔

اب آپ سوچیں کہ اللہ تعالیٰ تو جاہلیت کی چنگاریوں کو بجھا بتلائیں۔ صحابہ کے دلوں کو جوڑ کر  
بھائی بھائی بنائیں۔ تو جاہلیت کی آگ اگر پھر بھی دہنی باقی رہے اور چند سال بعد پھر بھڑک اُٹھے  
تو کیا یہی نعمت خداوندی ہے۔ جو خدا تعالیٰ کی ابدی کتاب میں اب بھی اسی شان سے پڑھی جا رہی  
ہے جس طرح آج سے چودہ سو سال پہلے تھی اور اس غلط سوچ پر کیا اس میں وہ تازگی رہے  
گی جو آج بھی تلاوت کرنے والا ان الفاظ کریمہ میں محسوس کرتا ہے۔

۱۵۔ سُبْحَانَ عَمْرَانَ ۱۱۔ اِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ اِخْوَةٌ ۲۶۔ الحجرات یہ ان کے ایمان کی شہادت بھی ہے۔

قوم کو تفرقے کے بعد اُلفت کی نعمت ملی۔ یہ نعمت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی محنت اور حدیث کا فیضان تھا۔ آپ کے ارشاد و تعلیم اور تزکیہ و تربیت سے صدیوں کی عداوتیں اور پشتوں کے کینے دور ہوئے تھے۔ یہ حدیث کا فیضان تھا کہ اس نے قوم کو تفرقے کے بعد اُلفت سے مالا مال کر دیا۔ حدیث کے اس فیضان کو یہاں قرآن میں نعمت کہا گیا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ اس نعمت کے پورا ہونے کے بغیر دین کے کامل ہونے کا ثمرہ کسی طرح نہ مل سکتا تھا۔ جب دین کامل ہونے کا اعلان ہوا تو اتمام نعمت کی بشارت بھی ساتھ ہی دے دی گئی۔

اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم  
الاسلام ديناً ۱۰

ترجمہ۔ آج میں نے پورا کر دیا تمہارے لیے دین تمہارا اور اپنی نعمت تم پر  
تمام کر دی اور پسند کیا میں نے تمہارے لیے اسلام کو دین۔

## مشکوٰۃ نبوت کی ضیا باریاں

۳۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سورہ الفتح کی تین صورتوں ① تلاش کے بعد ہدایت  
② تفرقے کے بعد اُلفت اور ③ ناداری کے بعد غنا کو اپنی ذاتِ اقدس کا فیضان بتلایا ہے  
اور ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے میرے ذریعہ تمہیں ان دونوں سے مالا مال کیا ہے۔ حضرت عبداللہ  
بن زید بن عاصم (۶۳ ھ) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگِ خنین کے دن فرمایا،  
يا معشر الانصار! لم يجدكم ضلّالا فهداكم الله بي وكنتم متفرقين  
فالكم الله بي وعالة فاغناكم الله بي ۱۱  
ترجمہ۔ اے گروہ انصار! کیا تم بے راہ نہ تھے پس اللہ نے تمہیں میرے ذریعے  
ہدایت بخشی اور تم تفرقے میں پڑے تھے۔ اللہ نے تمہیں میرے ذریعے جوڑ  
دیا اور تم نادار تھے اللہ نے تمہیں میرے سبب سے مالدار کیا۔

اس روایت میں یتیمی کے بعد ٹھکانے کو تفرقے کے بعد اُلفت کے وسیع اور عام الفاظ



میں ذکر کیا ہے۔ پہلی صورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے حالات سے متعلق تھی لیکن دوسری صورت میں پوری امت کے حال کا بیان ہے۔ قرآن کریم میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تین حالتوں کا بیان اور ان پر تین انعامات الہی کا ذکر تھا۔ اس حدیث میں امت کی تین حالتیں بیان کیں اور ان میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سبب تین انعامات الہیہ کا تذکرہ ہے۔ قرآن کریم اور حدیث کے ملتے جلتے الفاظ وحدت مضمون کا پتہ دے رہے ہیں اور ان انعامات کا (حضور سے آگے گزر کر) امت کو شامل ہوتا ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر ہدایت کی، جو راہیں کھولیں۔ آپ نے ہدایت کی ان راہوں سے پوری امت کو سرفراز فرما دیا اور ارشاد فرمایا :-

**فهداكم الله بب**

پس اللہ نے تمہیں میرے ذریعہ ہدایت سے سرفراز کر دیا۔

امت کی یہ سرفرازی اما بنعمة ربك فحدث (اور جو نعمت تیرے رب کی ہے سو سے دوسروں سے بیان کر) کا صدقہ اور حدیث کا فیضان تھی۔ سو فحدث کے الفاظ میں حدیث کی قرآنی اصل موجود ہے۔ صحیح بخاری کی اس حدیث کے پیش نظر آیت قرآنی اما بنعمة ربك فحدث سے یہ استدلال نکتہ بعد الوقوع کے درجہ میں نہیں رہتا۔

## نقطہ حدیث قبل از اسلام

حدیث کے معنی بات کے ہیں اور ان معنی میں یہ نقطہ قبل از اسلام عام استعمال ہوتا تھا بلکہ اب تک یہ نقطہ اپنے لغوی معنی میں بھی شائع اور رائج ہے۔ لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ یہ نقطہ انہی باتوں کے مناسب رہا ہے جن کی یاد باقی رہنے کے لائق سمجھی جائے۔ آئی اور گئی بات اس نقطہ کا مورد نہیں رہی۔ یہی وجہ ہے کہ پیغمبروں کی باتوں کو اس نقطہ سے خاص مناسبت رہی ہے۔ ان کی باتیں باقیات اور آئندہ یاد رکھنے کے لائق ہوتی ہیں۔ قرآن کریم نے پہلے پیغمبروں کی باتوں کو بھی اسی نام سے ذکر کیا ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے پاس فرشتے مہمانوں کی صورت میں آئے اور قوم لوط پر عذاب لانے کی خبر دی۔ قرآن کریم حضرت ابراہیم علیہ السلام کے مہمانوں کی اس بات کو ان الفاظ

میں نقل کرتا ہے۔

هل اناك حديث ضيف ابراهيم المکرمين له

ترجمہ۔ کیا پہنچی تجھ کو حدیث (بات) ابراہیم کے مہمانوں کی جو عزت والے تھے۔

قرآن کریم کے الفاظ هل اناك (کیا تیرے پاس پہنچی ہے بات) میں یہ اشارہ بھی پایا جاتا ہے کہ حدیث پہلوں سے پھلوں کو پہنچنی چاہیے اور جو باتیں اس لائق ہوں کہ پہلوں سے پھلوں کو پہنچیں۔ لفظ حدیث ان کے لئے مناسب لغوی رہنمائی کرتا ہے۔ قرآن کریم حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بات بھی یوں نقل کرتا ہے۔

هل اناك حديث موسى له

ترجمہ۔ کیا پہنچی تجھ کو حدیث (بات) موسیٰ کی؟

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی فرمایا کہ آپ اپنے پروردگار کے احسانات کو حدیث میں بیان کرتے رہیں۔

اما بنعمة ربك فحدث به

ترجمہ۔ سو آپ اپنے رب کا احسان آگے حدیث بیان کرتے رہیں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے پہلے عرب میں بدویت غالب تھی۔ اُمیتین کی کثرت تھی۔ پڑھنے لکھنے کا رواج نہ تھا۔ خاندانوں اور قبائل کے تذکرے باب الامتياز تھے۔ انساب کو یاد رکھنا اور حریف کے سامنے اپنے امتیازات کا تحفظ ان کی قومی ضرورت تھی۔ پھلوں کی باتوں کو یاد رکھ کر آگے نقل کرنا ان کا موضوع علم تھا۔ شعر و سخن کی دلدادگی نے اس تحفظ روایات کو اور ضروری بنا دیا تھا۔ شعراء عرب کو یاد رکھنے والے اور انساب و قبائل کے ماہرین الذواہیہ کے نام سے موسوم ہوتے تھے۔ یہ ضرورت حال بتلاتی ہے کہ اسلام سے بہت پہلے تحدیث transmission اور روایت عربوں کے مزاج میں داخل کی جا چکی تھی۔ علم الہی میں یہ بات طے تھی کہ خدا تعالیٰ کے آخری پیغمبر انہی اُمیتین میں بھیجے جائیں گے اور یہ بھی ضروری تھا کہ اس پیغمبر خاتم کی تمام تعلیمات محفوظ رہیں۔ تاکہ سب آنے والوں کو روشنی بخشیں۔ ہوا اللہ تعالیٰ

نے آپ کی بعثت سے صدیوں پہلے عربوں کا قومی مزاج اس طرح کا بنا دیا۔ کہ وہ روایات کے تحفظ اور انہیں آگے روایت کرنے میں اپنی تاریخی سطح قائم رکھیں۔ بلکہ اس میں احتیاط و تثبت اور ضبط و تیقظ کے اور دواعی بھی شامل کریں۔

### لفظ حدیث بعد از اسلام

اللہ تعالیٰ نے اپنے آخری پیغمبر کو جن امتین میں بھیجا۔ انہوں نے حلقہ بگوش اسلام ہونے کے بعد اپنے آقا و مولیٰ کی ہر بات اور ادا کو اسی قومی مزاج کے ساتھ یاد رکھا۔ جو صدیوں کی تاریخ میں ان میں راسخ ہو چکا تھا۔ نئے حالات اور نئے تقاضوں کے علم کا ایک نیا باب شروع ہوا یہی علم حدیث ہے۔ جس میں قرآنی تعلیم کے ساتھ ساتھ عربوں کے اس قومی مزاج کو بھی کافی دخل ہے۔ جو عرب میں قبل از اسلام موجود تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایسے ملک میں مبعوث ہوئے جہاں آپ کی تعلیمات اور شریعت علم کی باقاعدہ تدوین سے پہلے پورے اہتمام اور فکر سے زبانی نقل و روایت میں محفوظ رکھی جاسکیں۔ اس پہلے دور میں گو حدیث لکھنے آغاز ہو چکا تھا۔ لیکن زبانی روایت کا بہر حال غلبہ تھا۔ حدیث اس زبانی روایت کو ہی کہتے تھے۔ جس کا موضوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے رفقاء companions کی زندگی تھی۔

### دورِ اول میں حدیث سے مراد

اسلام کے پہلے دور میں حدیث کا لفظ حضور کی تعلیمات کے لئے عام استعمال ہوتا تھا۔ قرآن کریم کے ساتھ ساتھ حدیث کے الفاظ بھی دینی سرچشمہ ہدایت کے طور پر عام رائج تھے۔ ① آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اپنی تعلیمات کے لئے لفظ حدیث استعمال فرمایا۔ ② آپ کے سامنے بھی یہ الفاظ ان معنوں میں استعمال ہوتے رہے۔ ③ صحابہ کرامؓ بھی اسے ان معنوں میں استعمال کرتے رہے اور ④ تابعینؓ اور ائمہ مجتہدین کے ہاں بھی اس لفظ کا استعمال عام رہا اور ان تمام اُمور پر قرنِ اول کی قومی شہادتیں موجود ہیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حدیث سرچشمہ ہدایت کے طور پر کسی دورِ متاخر کی ایجاد نہیں۔ یہ لفظ اسلام کے دورِ اول میں اپنی اسی دینی دلالت



کے ساتھ پوری طرح شائع اور موجود رہا ہے۔

## لفظ حدیث حضورؐ کی زبان مبارک میں

① آنحضرتؐ نے ایک دفعہ حضرت ابوہریرہؓ (رضی اللہ عنہ) سے فرمایا:   
لَقَدْ ظَنَنْتُ يَا أَبَا هُرَيْرَةَ أَنَّ لَایَسَأَلُنِي عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ أَحَدٌ مِنْكَ لِمَا رَأَيْتُ مِنْ حِرْصِكَ عَلَى الْحَدِيثِ ۖ   
ترجمہ: اے ابوہریرہؓ بے شک میرا گمان یہی تھا کہ کوئی شخص تم سے پہلے مجھے اس حدیث کے بارے میں نہ پوچھے گا۔ کیونکہ تمہاری حدیث کی طرف رغبت کو میں جانتا تھا۔

اس حدیث میں حضورؐ نے اپنے ارشاد کو لفظ حدیث سے بیان فرمایا ہے۔ آپ کا انداز بیان بتلا رہا ہے کہ ان دنوں یہ لفظ اپنے ان معنوں میں عام استعمال ہوتا تھا۔ حضرت ابوہریرہؓ کی طلب اور حرص یہ بھی بتلاتی ہے کہ حدیث ان دنوں قانونِ اسلامی کے مانع اور دین کا سرچشمہ علم ہونے کی حیثیت سے مسلم ممتی اور صحابہ کی پوری کوشش ہوتی تھی کہ پوری محنت اس کی حفاظت کی جائے۔ اسے اچھی طرح سمجھا جائے اور یاد رکھا جائے۔ حدیث کی یہ اہمیت پیش نظر نہ ہوتی۔ تو صحابہ کرام حدیث کی طلب اور اسے یاد رکھنے کی فکر میں یہ انداز اختیار نہ کرتے۔

② حضرت زید بن ثابتؓ (رضی اللہ عنہ) کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا:   
نَصَرَ اللَّهُ امْرَأً سَمِعَ مِنْ أَحَدِنَا لِحِفْظِهِ حَتَّى يَبْلُغَهُ غَيْرُهُ ۖ   
ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس شخص کو تازگی بخشیں جس نے ہم سے کوئی حدیث سنی۔ اسے یاد رکھا۔ یہاں تک کہ اسے کسی دوسرے تک پہنچایا۔   
اس ارشاد میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات کو لفظ حدیث سے ذکر فرمایا ہے اور اس کی حفاظت کرنے اور اسے آگے پہنچانے کی ترغیب دی ہے۔

③ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا:۔

من حدث عني بحديث يرى انه كذب فهو احد الكاذبين<sup>۱</sup>  
ترجمہ۔ جس نے میرے نام سے کوئی حدیث روایت کی اور اسے پتہ ہو کہ یہ جھوٹ  
ہے (یعنی وہ بات میں نے نہ کہی ہو) تو وہ ایک جھوٹ بولنے والا آدمی ہے۔

اس روایت میں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات کو لفظ حدیث سے ذکر فرمایا  
اور یہ بھی بتلایا کہ کوئی شخص گو خود مجھ پر کوئی جھوٹ نہ باندھے۔ لیکن کسی شخص کے باندھے جھوٹ  
(موضوع روایت) کو میرے نام سے روایت کرے۔ تو اسے اس لیے نظر انداز نہ کیا جائے گا۔  
کہ دروغ برگردن راوی بلکہ وہ بھی جھوٹ باندھنے والوں میں سے ایک شمار ہوگا اور اسے وہی  
گناہ ہوگا جو مجھ پر جھوٹ باندھنے کا گناہ ہے۔ جو لوگ اس جھوٹ کو آگے لے جائیں۔ وہ سب  
کاذبین (جھوٹے) شمار ہوں گے۔ بہر حال اس روایت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی بات کو  
جو آگے بیان ہوگی لفظ حدیث سے ذکر کیا ہے۔

④ حضرت ابن عباس (ؓ) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اتقوا الحديث عنی الا ما علمت<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ مجھ سے حدیث بیان کرنے میں پرہیز کرو۔ مگر وہی جسے تم اچھی طرح جانتے ہو۔  
یعنی پورے علم اور وثوق کے بغیر مجھ سے کوئی بات آگے روایت نہ کرو۔ اس میں اگر احتیاط  
نہ کی جائے تو دین کے بگڑنے کا اندیشہ ہے۔

⑤ حضرت مقداد بن معدی کرب (ؓ) کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

يؤمئذ الرجل متكأ على أريكته يحدث بحديث من حديثي

فيقول بيننا وبينكم كتاب الله<sup>۳</sup>

ترجمہ۔ ہو سکتا ہے کہ (متمہیں) ایک شخص اپنے کاؤچ سے تکیہ لگائے ہوئے ملے

اسے میری حدیثوں میں سے کوئی حدیث سنائی جائے تو وہ کہے کہ ہمارے اور

مہارے باہین بس اللہ کی کتاب کافی ہے (یعنی حدیث کی ضرورت نہیں)

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی آپ کی تعلیمات کو حدیث کہا جاتا تھا اور اسے

اسلام کے سرچشمہ علم کی حیثیت سے ذکر کیا جاتا تھا۔ ان دنوں اس ماحول میں ان معنوں میں اسی لفظ کا استعمال عام رہا ہے۔

## لفظ حدیث حضور کے سامنے صحابہؓ کی زبان سے

① حضرت ابو سعید خدریؓ (۴، ۵) کہتے ہیں کہ ایک خاتون حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کی:-

ذهب الرجال بحديثك فاجعل لنا من نفسك يوماً فأتيك فيه  
تعلّمنا بما علمك الله ﷻ

ترجمہ: مرد تو آپ کی حدیثیں لے جاتے ہیں۔ آپ ہمارے لیے بھی کوئی دن مقرر فرماویں ہم آپ کے پاس اس دن آیا کریں اور اللہ تعالیٰ نے جو آپ کو بتلایا آپ ہمیں بھی پڑھا دیا کریں۔

اس روایت سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اور آپ کے ارشادات کو حدیث کہا جاتا تھا۔ وہاں یہ بھی معلوم ہوا کہ حدیث کا سرچشمہ اللہ کی ذات ہے۔ آپ جو کچھ فرماتے اللہ تعالیٰ کے بتلانے سے بتاتے اور یہ بات صحابہ کرامؓ کے ہاں تسلیم شدہ تھی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم حدیث میں وہی رہنمائی پیش فرماتے، جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کے قلب میں اتار کی جاتی۔ حدیث میں بھی ربانی ہدایت Divine element شامل تھی۔

② حضرت ابو ہریرہؓ (۵، ۶) نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے عرض کی:-

أتى اسمع منك حديثاً كثيراً أسأله ﷻ

ترجمہ: میں آپ سے بہت حدیثیں سنتا ہوں جنہیں مجھوں جاتا ہوں۔

اس پر آپ نے فرمایا: اپنی چادر پھیلاؤ میں نے پھیلا دی۔ آپ نے ہاتھوں سے اس میں کوئی چیز ڈالی اور فرمایا اسے لپیٹ لو میں نے اسے لپیٹ لیا اس کے بعد میں کبھی نہیں مجھولا۔ ان روایات میں حضور پاک علیہ الصلوٰۃ والسلام کے ارشادات کے لیے صریح طور پر حدیث

کا لفظ ملتا ہے اور یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی احادیث کی آگے نشر و اشاعت کو پسند فرماتے تھے۔ آپ اپنی تعلیمات کو صحابہ تک کے لئے کافی سمجھتے تو انہیں یاد رکھنے کے لئے اس قدر توجہ نہ دلاتے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کو فرمادیتے کہ اس پر عمل کر لو۔ پھر انہیں معمول جاتے ہیں کوئی نقصان نہیں۔ آپ کا حضرت ابو ہریرہؓ کی یادداشت کے لئے یہ روحانی تقرب اور دعا اس بات کا پتہ دیتے ہیں کہ آپ کو یہ بات پسند تھی کہ آپ کی حدیثیں یاد رکھی جائیں اور آگے روایت کی جائیں۔ آپ کے بعد کسی اور مرکز ملت کی ضرورت ہوتی تو آپ غلط حدیث کے لئے یہ اہتمام ہرگز نہ فرماتے صحابہؓ کا لفظ حدیث کے لئے یہ اہتمام دین میں حدیث کی اصولی حیثیت کو واضح کر رہا ہے۔

③ ام المؤمنین حضرت ام حبیبہؓ کہتی ہیں کہ ہم حضورؐ کی باتیں آپس میں کرتی تھیں۔ اسے آپ نے حدیث سے ذکر کیا اور حضورؐ کے سامنے بھی اسے اسی طرح بیان کیا۔

انا قد تحدثنا انک ناکح دتہ بنت الجح سلتہ یہ

ہم آپس میں باتیں کر رہی تھیں کہ آپ ابو سلمہ کی بیٹی درہ سے نکاح کرنے والے ہیں

حضورؐ نے فرمایا ایسا نہیں اس کا باپ ابو سلمہ میرا رضاعی بھائی ہے یعنی

اس جہت سے درہ میری بھتیجی ٹھہرتی ہے اور اس سے نکاح نہیں ہو سکتا ہے

ذخیرہ حدیث میں اس قسم کی متعدد روایات ملتی ہیں۔ ان سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ کرامؓ حضور کرامؐ

صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آپ کی تعلیمات اور آپ کے ارشادات کو حدیث کہتے تھے۔ انہیں یاد

رکھتے، انہیں آگے روایت کرتے اور دین میں انہیں اصولی طور پر سرچشمہ ہدایت یقین کرتے تھے

صحابہ کرامؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی آپ کی تعلیمات اور آپ کی روایات کو حدیث ہی کہتے

رہے اور اس کی روایت میں پوری فکر اور احتیاط کی تلقین کرتے رہے۔

## لفظ حدیث حضورؐ کے بعد صحابہؓ کی زبان سے

④ حضرت انس بن مالکؓ (۹۳ھ) روایت حدیث میں اپنے زیادہ محتاط ہونے کی وجہ

بیان فرماتے ہیں :-

انه ليمنعني ان احدثكم حديثاً كثيراً ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعد على كذبا فليتبوا مقعده من النار<sup>۱</sup>  
ترجمہ: یہ بات مجھے زیادہ حدیثیں روایت کرنے سے روکتی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا جس نے مجھ پر کوئی جھوٹ باندھا اسے چاہیے کہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے۔

(۲) فقیہہ الامت حضرت عبداللہ بن مسعود (۳۲) فرماتے ہیں :-  
اذا حدثتم بالحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فظنوا به الذي هو اهدى والذي هو اتقى<sup>۲</sup>  
ترجمہ: جب تمہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی حدیث پہنچے تو اس کا وہی مفہوم و مراد لو جو بہترین ہو جو زیادہ صحیح ہو اور جس میں سب سے زیادہ اللہ کا خوف ہو۔

اس روایت میں جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کو صریح لفظوں میں حدیث بتلایا گیا ہے۔ وہاں یہ بھی تاکید کی گئی ہے کہ اس کے مطالب اخذ کرنے میں علم و ہدایت اور تقویٰ کے سارے احوال ملحوظ رہنے چاہئیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی حدیثیں اگر قانونی طور پر سند اور حجت نہ سمجھی گئی ہوتیں تو ان کی روایت میں یہ احتیاط اور ان کے مطالب اخذ کرتے ہیں۔ یہ محنت و خشیت کبھی ملحوظ عمل نہ رہتیں۔

(۳) ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس (۶۸) فرماتے ہیں :-  
انا كنا نحفظ الحديث والحديث يحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>۳</sup>

ترجمہ: ہم حدیث زبانی یاد کیا کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث محفوظ کی جاتی تھی۔



حضرت ابن عباسؓ صرف اپنے بارے میں نہیں کہہ رہے کہ وہ حدیث یاد رکھتے تھے، بلکہ آپ عام صحابہؓ کے بارے میں کہہ رہے ہیں کہ وہ سب حدیث یاد کرنے میں منہمک تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امداد حدیث یاد کرنے اور انہیں حضورؐ سے نقل transmission کرنے کا ان دونوں پورا اہتمام تھا۔ صحابی جب صیغہ جمع سے کسی بات کی خبر دے تو اس سے عام صحابہؓ کا عمل مراد ہوتا ہے۔

دورِ اول میں لفظ حدیث کے عام استعمال پر اہل السنۃ و الجماعت محدثین کی یہ چند شہادتیں ہیں۔ آئیے اب شیعہ محدثین کے ہاں بھی اس کی اصولی تائید دیکھیں۔ ان دونوں طبقوں میں اعتقادی اختلافات اصولی درجے کے ہیں۔ لیکن حدیث کے بارے میں ان کا یہ توافق پتہ دیتا ہے کہ حدیث اسلام کے اصول قطعیہ میں ہمیشہ سے مستحکم رہی ہے اور مسلمانوں کے انتہائی مختلف طبقوں میں بھی اس موضوع پر ہمیشہ اتفاق رہا ہے۔ سنی شیعہ اختلافات زمین و آسمان کا فاصلہ رکھتے ہیں۔ مگر لفظ حدیث ان کے ہاں بھی اسی عام معنوں میں استعمال ہوتا ہے۔

### شیعہ محدثین کے ہاں لفظ حدیث

① شیخ صدوق ابن بابویہ القمی (۲۸۱ھ) روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سوال کے جواب میں کہ آپ کے خلفاء کون ہوں گے۔ فرمایا۔

الذین یأتون من بعدی ویروون حدیثی وسنتی۔  
ترجمہ۔ جو لوگ میرے بعد آئیں گے اور میری حدیثیں اور سنتیں روایت کریں گے وہ میرے خلفاء ہوں گے۔

اس روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے لفظ حدیث منقول ہے۔ اور حضورؐ

۱۵ معانی الاخبار ص ۳۵، قلت اخرجہ ابو نعیم والطبرانی (اخبار اصہبان جلد ۱ ص ۱۳۷ مجمع الزوائد جلد ۱ ص ۱۳۷) وذكرہ الغزالی فی احیاء العلوم جلد ۱ ص ۱۳۷ وعیاض القاضی فی اللماع الی معرفۃ اصول الروایۃ وتقیید السماع باب فی شرف الحدیث، اللهم ارحم خلفائنا قننا یا رسول الله ومن هم خلفاءك؟ قال الذین یأتون من بعدی ویروون احادیثی وسنتی۔

اس بات کو پسند فرما رہے ہیں کہ ان کی حدیث آگے transmit کی جائے۔ اگر حدیث کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد قانونی سند حاصل نہ ہوتی۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی اس کی روایت کی ترغیب نہ دیتے یہ نہ فرماتے تھے کہ اسے آگے پہنچایا جائے۔

(۲) ملا محمد بن یعقوب الکلینی (۴۰۲۴۴) روایت کرتے ہیں کہ حضرت علی مرتضیٰ نے ایک حدیث کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارش کی :-  
اعد علی حدیثک یا رسول اللہ !

ترجمہ :- اے اللہ کے رسول اپنی حدیث ایک بار پھر میرے لئے بیان فرمائیں۔  
حضرت علی مرتضیٰ نے اس روایت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کے لئے خود حضور کے سامنے لفظ حدیث اپنے انہی معنی میں استعمال فرمایا ہے جن معنی میں یہ لفظ محدثین کے ہاں عام استعمال ہوتا ہے۔

(۳) حضرت علی مرتضیٰ حدیث کا لفظ خود بھی ان معنوں میں عام استعمال کرتے تھے۔ ایک دفعہ آپ نے روایت میں احتیاط برتنے کی تلقین کرتے ہوئے ارشاد فرمایا :-

انما اتاكم الحديث من اربعة لیس لہم خاص (۱) رجل منافق  
یظہر الاسلام متصنع بالاسلام لا یتا ثم ولا یتخرج ان یکذب علی  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم . . . . . (۲) ورجل سمع من رسول اللہ  
صلی اللہ علیہ وسلم شیاء لم یحملہ علی وجہہ و وہم فیہ ولم یتعمد کذباً  
..... (۳) ورجل ثالث سمع من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم شیاء  
امریہ ثم فی عنہ و ہولاً یعلم او سمعہ ینہی عن شیء ثم امر بہ و  
ہولاً یعلم فحفظ منسوخہ ولم یحفظ الناسخ . . . . . (۴) و آخر رابع  
لم یکذب علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ مبغض للکذب خوفاً من  
اللہ و تعظیماً لرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ لم ینسہ بل حفظ ما  
سمع علی وجہہ !

ترجمہ۔ حدیث تمہیں چار آدمیوں سے ہی ملے گی ان کا پانچواں کوئی نہ ہو گا۔ ایک وہ شخص جو منافق ہے۔ ظاہر مسلمان ہے۔ اسلام کا لبادہ اوڑھے ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ باندھنے میں کوئی گناہ اور حرج نہیں سمجھتا۔  
 دوسرا وہ شخص جس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور اسے اپنے محل پر محمول نہ کیا اس میں وہم آگیا اور اس نے عہد آپ پر جھوٹ نہیں باندھا۔  
 —————  
 تیسرا وہ شخص ہے جس نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی بات سنی جس کا آپ نے حکم دیا اور پھر آپ نے اس سے منع فرما دیا اور اسے اس کا علم نہیں یا اس نے سنا حضور کو کسی بات سے روکتے ہوئے اور پھر آپ نے اس کا امر فرما دیا اور اسے اس کا علم نہیں۔ اس نے منسوخ کو یاد رکھا اور ناسخ کو نہ پاسکا۔  
 —————  
 اور چوتھا شخص وہ ہے جس نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹ نہیں باندھا۔ جھوٹ کے وہ خلاف رہا۔ اللہ سے ڈرتا اور حضور کی تعظیم کرتا رہا۔ آپ نے جو فرمایا اسے ٹھوٹا نہیں بلکہ اسے اسی طرح یاد رکھا۔ جس پہلو سے آپ نے اس کی تعلیم فرمائی تھی۔

ان روایات سے پتہ چلا کہ شیعہ محدثین کے ہاں بھی دورِ اول میں لفظ حدیث کا استعمال ان تینوں صورتوں میں موجود تھا اور حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے متن Text کی حیثیت سے اس دور میں پوری طرح معروف اور ہر طبقہ خیال میں پوری متعارف تھی۔  
 دیکھئے اس روایت میں حضرت علی رضی اللہ عنہ صریح طور پر حضور کی تعلیم کے لئے حدیث کا لفظ استعمال فرما رہے ہیں۔

### دورِ آخر میں لفظ حدیث سے مراد

جب علم حدیث کتابوں اور تحریرات میں مدون ہو گیا تو اسے زبانی یاد رکھنے اور اس کی نقل و روایت میں اس محنت کی ضرورت نہ رہی جو اس علم کی باقاعدہ تدوین سے پہلے دینی اور علمی نقطہ نظر سے بہت ضروری تھی۔ لیکن اس سے یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ زبانی نقل و روایت کی



اصولی حیثیت باقی نہ رہی تھی۔ بلکہ یہ حقیقت ہے کہ یہ تحریرات حدیث اپنے پورے تحفظ کے ساتھ ساتھ زندہ استادوں سے زندہ شاگردوں تک منتقل ہوتی تھیں اور دینِ قیم کا علمی ذخیرہ بیان و روایت کی پوری شان اور حفظ و ضبط کے پورے اہتمام کے ساتھ آگے بڑھتا رہا ہے۔

لیکن حالات کی اس فطری گردش اور تحریرات حدیث کی اس اصولی سہولت نے محض زبانی یادداشت کو پیچھے چھوڑ دیا اور پھر ایک ایسا دور آیا کہ حدیث سے مراد یہی تحریرات حدیث Documentary evidence مراد لی جانے لگیں اور پھر اسلامی قانونی سمجھوتوں legal decisions میں یہی تحریرات بطور حجت و سند کافی سمجھی جانے لگیں اور یہ ضرورت نہ رہی کہ ان کے ساتھ زبانی تحدیث کا پہلو بھی شامل رہے یہ دور آخر کی اصطلاح ہے کہ حدیث سے حدیث کے علاوہ تحریرات حدیث بھی مراد لی جانے لگیں۔ حدیث کا دور اول اور دور آخر کا یہ تعارف آپ کے سامنے ہے۔

## علماء اصول اور علماء حدیث کی اصطلاح میں ایک فرق

ملاحظہ رہے کہ علماء اصول فقہ حدیث کو حضور کے اقوال، افعال اور آپ کی تقریر میں محدود سمجھتے ہیں۔ آپ کے ان حالات کو جو شریعت اور قانون کا عنوان نہیں بنتے جیسے آپ کا علیہ مبارک، ولادت اور وفات کے واقعات وغیرہا من الامور الخیر الاختیاریہ، حدیث کے تحت داخل نہیں کرتے۔ لیکن یہ صرف علماء اصول کا موقف ہے۔ محدثین کے ہاں یہ سب امور بھی حدیث کے تحت داخل ہیں اور وہ انہیں باقاعدہ روایت کرتے ہیں۔ علامہ طاہر بن صالح الجزائری نے ترجیح النظر فی اصول الاثر میں اس پر تنبیہ کی ہے۔

## حدیث کے لیے چند اور متقارب الفاظ

ابتدائی دور میں حدیث کے لیے اثر اور خبر کے الفاظ بھی لے آتے تھے۔ لیکن بعد میں ان میں بھی کچھ فرق کیا جانے لگا۔ بعض علماء حضور کی بات کے لیے حدیث کا لفظ اور صحابہ کی بات کے لیے اثر کا لفظ استعمال کرتے تھے۔ امام غزالیؒ نے احیاء علوم الدین میں یہی طریق اختیار کیا ہے

لیکن امام طحاویؒ شرح معانی الآثار اور مشکل الآثار میں اثر کا لفظ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اور صحابہؓ کی روایات کے لئے بھی برابر کا استعمال کرتے ہیں۔ علامہ نوویؒ لکھتے ہیں کہ جمہور علماء کے نزدیک حدیث اور اثر میں کوئی فرق نہیں ہے۔<sup>۱</sup>

## لفظ سنت کا استعمال

حدیث اپنے عمل کے پہلو سے سنت Sunnah کہلاتی ہے اور یہ اطلاق ہر مکتب فکر میں عام رہا ہے۔ سنت کے لفظی معنی راہ و عمل کے ہیں۔ اسے واضح (شاہراہ) بھی کہا گیا ہے۔<sup>۲</sup> حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے طریق عمل کے لئے خود بھی لفظ سنت استعمال کیا ہے۔

## حضورؐ کی زبان مبارک سے

- ① حضرت انس بن مالکؓ (۳۱ھ) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
اصوم وافطر واصلی وارقد واتزوج النساء فمن رغب عن سنتي فليس مني<sup>۳</sup>  
ترجمہ: میں روزے رکھتا اور چھوڑتا بھی ہوں، تہجد بھی پڑھتا ہوں اور سوتا بھی ہوں اور نکاح بھی کیے ہیں۔ جو میری سنت سے منہ پھیرے وہ مجھ سے نہیں۔  
اس حدیث میں آپؐ نے اپنے طریق کو سنت کے لفظ سے بیان فرمایا ہے۔ اور یہ بھی بتلایا ہے کہ سنت اس لئے ہے کہ امت کے لئے نمونہ ہو اور وہ اسے سنبھالیں۔ جو آپؐ کے طریقے سے منہ پھیرے اور اسے اپنے لئے سزا سمجھے وہ آپؐ کی جماعت میں سے نہیں ہے۔
- ② ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ۔

ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث الى عثمان بن مظعون فجاءه فقال

۱۔ شرح صحیح مسلم جلد ۱ ص ۶۳ ایما الناس قد سنت لكم السنن وفرضت لكم الفرائض وتكتم على الواضحة موطا امام مالک ص ۳۲۹ کتاب الحمد و ۲۔ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲

یا عثمان أرغبت عن سنتی قال لا والله یا رسول الله ولكن سنتك اطلب  
قال فانی انا واصلی واصوم وافطره

ترجمہ: بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو حضرت عثمان بن مظعونؓ کے بلانے کے  
لیئے بھیجا۔ حضرت عثمانؓ آپ کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے کہا اے عثمان  
کیا تم میری سنت سے ہٹنا چاہتے ہو؟ انہوں نے کہا نہیں خدا کی قسم اے اللہ کے  
رسول بلکہ میں آپ کی سنت کا طلب گار ہوں۔ آپ نے فرمایا میں سوتا بھی ہوں  
اور نماز کے لیئے جاگتا ہوں۔ روزے بھی رکھتا ہوں اور انہیں چھوڑتا بھی ہوں۔  
حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت بلال بن عمارؓ کو فرمایا:۔

(۳)

من احی سنة من سنتی قد امنت بعدی کان له من الاجر مثل  
من عمل بها من غیر ان ينقص من اجمهم شیئاً ومن ابتدع بدعة  
ضلالة لا یرضاها الله ورسوله کان علیه مثل اثار من عمل بها  
لا ینقص ذلك من اوزار الناس شیئاً۔

ترجمہ: جس نے میری کوئی سنت زندہ کی جو میرے بعد چھوڑ دی گئی ہو تو اسے  
ان تمام لوگوں کے برابر اجر ملے گا جو اس پر عمل کریں گے۔ بغیر اس کے کہ عمل  
کرنیوالوں کے اجر میں کوئی کمی ہو اور جس نے کوئی غلط راہ نکالی جس پر اللہ اور  
اس کے رسول کی رضا مندی موجود نہیں تو اسے ان تمام لوگوں کے گناہوں کا  
بوجھ ہو گا جو اس پر عمل کریں گے۔ بغیر اس کے کہ ان کے بوجھ میں کوئی کمی آئے۔

اس حدیث میں دین کی فردعی باتوں کو بھی سنت کہلے ہے اور انہیں زندہ رکھنے کی تلقین  
کی ہے۔ دین اسلام ایک زندہ مذہب ہے اور اس کے اصول ہمیشہ زندہ رہنے چاہئیں۔ ان  
پر کبھی موت نہیں آسکتی۔ اسلام کا تاریخ کے ہر دور میں قائم و باقی رہنا ضروری ہے اور یہی اس کی  
مستل زندگی ہے۔ ایک فرع دب گئی تو دوسری ضرور زندہ ہوگی۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ اصول کی تمام  
کڑیاں ایک ایک کر کے ٹوٹتی جائیں۔ ہاں یہ ہو سکتا ہے کہ ایک فرع دبنے لگے اور اس پر عمل

ترک ہو جائے۔ لیکن اسے پھر سے زندہ کرنے کا اسلام میں پورا اہتمام کیا جائے گا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ ہدایت اسے پھر سے زندہ کرنے کی ایک بڑی بشارت ہے۔ ناممکن ہے کہ کل مسلمان کسی سنت سے نا آشنا رہیں۔ امام شافعی علیہ الرحمۃ فرماتے ہیں:-

نعلم ان المسلمين كلهم لا يجهلون السنة<sup>۱</sup>

ترجمہ: ہم یقینی طور پر جانتے ہیں کہ سارے مسلمان کبھی بھی سنت سے نا آشنا نہیں رہ سکتے۔

## سنت کے مقابل بدعت اور ہر بدعت ضلالت

مذکورہ بالا حدیث سے یہ بھی پتہ چلا کہ سنت کے بالمقابل بدعت ضلالت ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں کو ایک دوسرے کے مقابلے میں ذکر فرمایا ہے۔ دونوں کے درمیان بدعت حسنہ کا کوئی درجہ ہوتا۔ تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم اسے ضرور بیان فرمادیتے۔ آپ نے ہر بدعت کو گمراہی فرمایا ہے۔ سو بدعت حسنہ کوئی چیز نہیں۔ ورنہ یہ اس کا موقع بیان تھا۔ امت میں کوئی غلطی راہ پا جائے تو مجتہدین کرام اس کے ازالہ میں کوشش فرماتے ہیں اور بات کی وضاحت کر دیتے ہیں۔ حضرت امام ربانی مجتہد الف ثانی سیدنا شیخ احمد سرہندی فرماتے ہیں:-

گفتہ اند کہ بدعت بر دو نوع است حسنہ و سیئہ۔ حسنہ آں عمل نیک را گویند کہ بعد از زمان آں سرور و خلفائے راشدین علیہ و علیہم الصلوٰۃ و التہیات امتہا من التہیات اکملہا پیدا شدہ باشد و رفع سنت نہ نماید و سیئہ آنکہ رافع سنت باشد۔ ایں فقیر در بیج بدعتی ازیں بدعتہا حسن و نور مشاہدہ نمے کند و جز ظلمت و کدورت احساس نمی نماید۔ اگر فرضاً عمل مبتدع را امروز بواسطہ ضعف بصارت بطراوت و نصارت بیند۔ فردا کہ حدید البصر گردد دانند کہ جزو خوارت و مذمت نتیجہ نداشت..... پس ہر گاہ ہر محدث بدعت باشد و ہر بدعت ضلالت پس معنی حسن در بدعت چہ بود و ایضاً آنچہ از احادیث مفہوم می گردد آنست کہ ہر بدعت رافع سنت است۔ تخصیص بہ بعض ندارد پس ہر بدعت سیئہ بود۔<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ کہتے ہیں بدعت کی دو قسمیں ہیں۔ بدعت حسنہ اور بدعت سیئہ۔ بدعت حسنہ اس نیک عمل کو کہتے ہیں جو اس سرور علیہ الصلوٰۃ والسلام اور خلفائے راشدینؓ کے بعد پیدا ہوا ہو اور اس سے کوئی سنت ختم نہ ہوتی ہو۔ اور بدعت سیئہ اس بدعت کو کہتے ہیں جس سے کسی سنت کا اٹھنا لازم آئے۔ یہ فقیران بدعتوں میں سے کسی بدعت میں حسن اور کسی قسم کی روشنی نہیں دیکھتا اور سوائے اندھیرے اور تاریکی کے اس میں کچھ محسوس نہیں کرتا۔ فرض کیجئے کہ بدعتی کا عمل اگر آج (دینی، نظر کی کمزوری کی وجہ سے) پر رونق اور تازہ نظر آتا ہے، کل جب کہ نظر تیز ہوگی، سوائے نقصان اور شرمندگی کے اور کچھ حاصل نہ آئے گا۔

..... پس جب کہ (دین میں) ہر نئی چیز بدعت ہے اور ہر بدعت گمراہی ہے۔ سو بدعت میں حسن کا کیا مطلب؟ اور جو کچھ احادیث سے سمجھ آتا ہے۔ یہ ہے کہ ہر بدعت کسی نہ کسی سنت کو اٹھانے والی ہے۔ یہ بعض بدعتوں سے مخصوص نہیں۔ سو ہر بدعت سیئہ ہے۔

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بدعت ضلالہ کی پہچان یہ بتلائی کہ اس پر خدا اور رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی رضا مندی موجود نہ ہوگی۔ پس ہر دینی کام جس پر خدا اور اس کے رسول پاکؐ کی سند موجود نہیں۔ بدعت ضلالہ ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی پتہ چلا کہ سنت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد بھی حجت اور سند ہے۔ اور امت کو اس پر عمل کرنا چاہیئے۔ اگر کوئی سنت ترک ہونے لگے تو اسے پھر سے زندہ کرنا بہت بڑا عمل ہے۔ جو بہت لائق اجر و ثواب ہے۔ اس حدیث میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی راہ عمل کو نقطہ سنت سے بیان کیا ہے۔ آپ ایک اور حدیث میں فرماتے ہیں:-

④ تَرَكْتُ فَيْكُمْ اَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلَّوْا مَا تَمَسَّكْتُمَا بِمَا كَتَبَ اللّٰهُ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ ۝

ترجمہ۔ میں تم میں دو چیزیں چھوڑ چلا ہوں۔ جب تک تم ان سے تمسک کرو گے۔ گمراہ نہ ہو گے اللہ کی کتاب اور اس کے نبی کی سنت۔



اس حدیث میں بھی حضورؐ نے اپنے طریقِ عمل کو نقطہ سنت سے بیان کیا ہے اور اسے اپنے بعد کے لیے بھی حجتِ عمل اور سند قرار دیا ہے۔

⑤ حضرت عریاض بن ساریہؓ (۷۷ھ) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے بعد تم بہت سے اختلافات دیکھو گے اور لوگ نئی نئی باتیں نکال لیں گے۔

فمن أدرك ذلك منكم فعليه بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين۔  
ترجمہ: تم میں سے جو ان حالات کو پائے اسے چاہیے کہ میری سنت اور ہدایت یافتہ خلفاء راشدینؓ کی سنت کو لازم پکڑے۔

خلفاء راشدینؓ کا دور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دور کے بعد آتا ہے۔ اور یہ دور آزمائش تو خلفاء راشدینؓ کے بھی بہت بعد کا ہے۔ پس جب اس دور میں بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت واجب العمل اور سند متشکک تھی۔ تو معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت صرف آپ کے صدر مملکت یا امیرِ سلطنت ہونے کی حیثیت سے نہ تھی بلکہ اس لیے تھی کہ آپ اللہ کے رسول ہیں۔ خلفائے راشدینؓ کی پیروی بھی صرف ان کے منصبِ خلافت کی وجہ سے نہ تھی بلکہ ان کے تعلق بالرسالت کی اساس پر تھی۔ ان کے اعمال اور فیصلوں میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم کی ہی بنیاد آپ کی بعض مجمل ہدایات کی ہی تفصیل اور تعمیل تھی۔ سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لفظ سنت کے اس استعمال کو صرف خلفائے راشدینؓ کے لیے ہی خاص نہیں رکھا۔ اسے دوسرے صحابہؓ کی طرف بھی نسبت فرمایا۔

## سنت کی نسبت دوسرے صحابہؓ کی طرف

آپ کو حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے ایک عمل کی اطلاع ملی۔ آپ نے اسے ان الفاظ میں پر دائہ منظوری دیا۔

ان ابن مسعود سن لکم سنة فاستنوا بہا۔<sup>۱۲</sup>

ترجمہ: بیشک ابن مسعودؓ نے تمہارے لیے ایک سنت قائم کی ہے تم اس پر چلو۔

ایک دفعہ حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کے ایک عمل کے بارے میں فرمایا :-  
ان معاذ اقد سن لکم سنة کذاک فافعلوا ۱۰

ترجمہ: بے شک معاذؓ نے تمہارے لیے ایک سنت قائم کر دی ہے۔ اسی طرح  
تم اس پر عمل کرو۔

اس قسم کی روایات میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحیح طور پر لفظ سنت دوسرے صحابہؓ کے لیے استعمال کیا ہے۔ پھر صحابہ کرامؓ بھی اکابر صحابہؓ کے عمل و فیصلے پر سنت کا لفظ بولتے تھے۔

## لفظ سنت کا استعمال صحابہؓ کی زبان سے

صحابہ کرامؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر طور و طریق اور قول و عمل کو اپنے لیے سنت اور راہ عمل سمجھتے تھے۔ ان کے ہاں حضورؐ کی پیروی صرف ان کے امیر سلطنت ہونے کی حیثیت سے ہوتی تو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کے طریق عبادت کو اپنے لیے سنت اور سنت نہ سمجھتے۔ صحابہؓ نے تو اکابر صحابہ کرامؓ کے عمل کے لیے بھی لفظ سنت استعمال کیا ہے۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت علی مرتضیٰؓ کی علمی شخصیتوں سے کون واقف نہیں۔ حضرت عمرؓ نے کوفہ میں چھاؤنی قائم کی۔ تو وہاں عام آبادی نے بھی جگہ پائی۔ پھر آپ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو وہاں معلم بنا کر بھیجا اور آپ نے وہاں ایک عظیم درسگاہ قائم کی۔ پھر حضرت علیؓ بھی اپنے عہد خلافت میں وہاں جا آباد ہوئے۔ ان دونوں حضرات کے ہاں لفظ سنت انہی معنوں میں رائج اور مستعمل تھا۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ ایک موقع پر فرماتے ہیں :-

ولو انکم صلیتم فی بیوتکم ما یصلی هذا المتخلف لتركتم سنة نبيکم  
ولو ترکتم سنة نبيکم لضللتکم ۱۱

ترجمہ: اور اگر تم اپنے گھروں میں نماز پڑھ لیا کرو جیسا کہ یہ پیچھے رہ جانے والا  
کہہ رہا ہے تو تم اپنے نبیؐ کی سنت چھوڑ دو گے اور اگر تم نے اپنے نبیؐ کی سنت

چھوڑ دی تو تم گمراہ ہو جاؤ گے۔

## حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کے عمل کے لیے سنت کا لفظ

حصین بن المنذر ابوسان (۵) کہتے ہیں کہ جب ولید کو حد مارنے کے لیے حضرت عثمانؓ کے پاس لایا گیا تو میں وہاں موجود تھا۔ آپ نے حضرت علی مرتضیٰؓ کو حکم دیا کہ ولید کو کوڑے لگائیں۔ انہوں نے اپنے بیٹے حضرت حسنؓ سے کہا کہ وہ کوڑے لگائیں۔ انہوں نے عذر کیا تو پھر آپ نے عبداللہ بن جعفرؓ سے کہا کہ وہ ولید پر حد جاری کریں۔ حضرت عبداللہ بن جعفرؓ کوڑے لگاتے جاتے تھے اور حضرت علیؓ گنتے جاتے تھے۔ جب چالیس ہوئے تو حضرت علیؓ نے فرمایا ”بس یہیں تک“ اور فرمایا :-

جلد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربعین و ابوبکر اربعین و عمر ثمانین  
وکل سنة ی

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب پینے والے پر چالیس کوڑوں کا حکم فرمایا۔ حضرت ابوبکرؓ بھی چالیس کوڑوں کا ہی حکم دیتے رہے۔ حضرت عمرؓ نے اسی کوڑوں کا حکم دیا اور ان میں سے ہر ایک حکم سنت شمار ہوگا۔

اس روایت میں جہاں اس بات کی شہادت ملتی ہے کہ حضرت عثمانؓ کے عہد خلافت تک حضرت علیؓ خلفائے ثلاثہ کے ساتھ امور سلطنت میں برابر شریک رہتے تھے اور حضرت عمرؓ کے عمل کو سنت تک کا درجہ دیتے تھے۔ وہاں اس بات کی بھی پوری تائید ملتی ہے کہ لفظ سنت اس دور میں اکابر صحابہؓ کے عمل تک کو بھی شامل تھا۔

## خلفائے راشدینؓ کے عمل کے لیے سنت کا لفظ

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی زبان مبارک سے بھی خلفائے راشدینؓ کے عمل پر لفظ سنت اطلاق فرمایا ہے۔ حضرت عراب بن ساریث (۵، ۵۷) کی روایت آپ پڑھ آئے ہیں کہ



پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

فمن أدرك ذلك منكم فعليه بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين<sup>۱</sup>

ترجمہ: جو تم میں سے یہ زمانہ پائے اسے لازم ہے کہ میری سنت اور خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑے۔

امت میں خلفاء راشدینؓ کے عمل کے لئے سنت کا لفظ عام شائع و ذائع ہے اور اسے امت اپنے قانونی ابواب میں ہمیشہ سے سند تسلیم کرتی آئی ہے۔

### شیعہ محدثین کے ہاں لفظ سنت

علامہ محمد بن یعقوب الکلینی (۴۳۴ھ) روایت کرتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
من رغب عن سنتي فليس مني<sup>۲</sup>

ترجمہ: جس نے میری سنت سے منہ پھیرا وہ میری امت میں سے نہیں۔  
شیخ صدوق ابن بابویہ القمی (۴۸۱ھ) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
لا عذر لكم في ترك سنتي<sup>۳</sup>

ترجمہ: میری سنت کو ترک کرنے کے لئے تمہیں کسی عذر کا موقع نہیں۔

شیعہ علماء کے اہل سنت مسلمانوں سے اصولی اختلافات ہیں جنفی شافعی کی طرح فردعی اختلاف نہیں۔ بایں ہمہ دیکھئے کہ جہاں تک حدیث اور سنت کا تعلق ہے اس پر وہ بھی اصولی طور پر متفق ہیں۔ حدیث کی اصولی حیثیت میں اگر کوئی حقیقی اختلاف ہوتا تو یہ دونوں طبقے کبھی اس پر متفق نہ ہوتے۔ شیعہ اور سنی ہر دو طبقوں میں یہ بات مسلم ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی صرف آپ کے امیر سلطنت ہونے کی جہت سے نہ تھی بلکہ آپ کی رسالت کی جہت سے تھی۔ اور آپ کا ہر قول و عمل اور منظوری آپ کے بعد بھی آپ کی امت میں بطور سنت جاری رہنی چاہیئے اسے چھوڑنے کے لئے اسلام میں کوئی قانونی جواز نہیں ہے۔

## لفظ سنت کا عام استعمال

آپ دیکھ آئے ہیں کہ دورِ اول میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات قدسیہ کو حدیث اور سنت کے الفاظ سے بیان اور نقل کیا جاتا تھا۔ بیان اور نقل و روایت Transmission کا پہلو غالب ہوتا تو زیادہ تر حدیث کے لفظ سے ذکر کرتے اور عمل کی نسبت غالب ہوتی تو اسے سنت سے تعبیر کیا جاتا اور ان ابواب میں صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہی سے نہیں۔ صحابہ کرامؓ اور اہل سنت تک کے اقوال و اعمال اور تعلیمات و روایات سے بحث ہوتی تھی۔ اسلام کے اس متواتر عمل کو پھر سنت کہا جانے لگا۔ صحابہؓ کے دور میں جس چیز پر بھی عمل ہو گیا وہ چیز سنت سمجھی جانے لگی۔ سنت کے لفظ سے یہ لازم نہ تھا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی عمل ہو ہر طریقہ مسلوک فی الدین کو سنت سے تعبیر کیا جانے لگا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے ایک دفعہ نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھی تو چونکہ یہ عام طریق کے خلاف تھا۔ اس لئے لوگوں نے اس پر تعجب کیا۔ اس پر آپ نے فرمایا :-

انہما من السنۃ ۱؎ ترجمہ: یہ سنت ہے۔ (ایک عمل ہے)

علامہ کرماتی فرماتے ہیں: یہاں سنت سے مراد الطریقۃ المسلوکۃ فی الدین ہی ہے۔

حضرت امام مالکؒ کے زمانے میں یہی تعامل سنت کہلاتا رہا اور دین اسلام اسی انداز میں ایک متواتر شکل و صورت میں پہلوں سے پھیلوں کو پہنچتا رہا۔ اس وقت خیر القرون کی نسبت ہر جگہ کار فرما تھی اور یہ قدیمی راہِ عمل سنت کہلاتی تھی۔

جب جھوٹ کا دور دورہ ہوا تو حضرت امام شافعیؒ نے تجدیدی محنت کی اور دلیل کا مدار صرف قوتِ سند پر رکھا۔ محض اعتماد کی بجائے کھلے بندوں تحقیق ہونے لگی۔ تاہم یہ حقیقت اپنی جگہ مسلم ہے کہ پہلے دور میں لفظ سنت صرف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کے لئے خاص نہ تھا۔ بلکہ اس سے زیادہ وسیع مفہوم میں مستعمل ہوتا تھا اور یہ دین اسلام کی ایک متواتر راہ تھی۔ موطا مالک میں بار بار یہ الفاظ ملتے ہیں ”ہمارے ہاں سنت یہ ہے“ اہل مدینہ کا تعامل ان کے ہاں سنت شمار ہوتا تھا۔

صرف حضرت امام مالکؒ نہیں، اکابر تابعین بھی عمل متواتر کو سنت کہتے ہیں۔ یہ ضروری نہ تھا کہ وہ سنت نبوی ہی ہو۔ صحابہ کے فیصلے جن پر کوئی اختلاف نہ ہوا، اسلام میں سنت متواتر سمجھے گئے ہیں۔ افضل التابعین حضرت سعید بن المسیبؓ (۹۳ھ) سے ایک سند پر چھا گیا۔ آپ نے اسے سنت بتلایا۔ یہ عمل حضرت زید بن ثابتؓ (۴۵ھ) سے منقول تھا۔ آپ نے اسے سنت سے تعبیر کیا ہے۔

حضرت معاذ بن جبلؓ (۸۰ھ) کا عمل دیکھئے محقق ابن الہمام (۸۶۱ھ) ایک روایت نقل کرتے ہیں :-

قد سننکم معاذ فاقبلوا بہ۔

حضرت معاذؓ نے یہ سنت قائم کی ہے اسے تم اپناؤ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک اپنا ارشاد بھی یاد رکھیے :-

ان ابن مسعود سننکم سنۃ فاستنوا بہا۔

اس میں شک نہیں کہ حضورؐ کے بعد صحابہؓ کی سنتیں اسلام کا عمل متواتر سمجھی گئیں۔

تابعین میں اسلام متواتر یہی تھا۔ اور وہ اسی کو سنت سمجھتے تھے۔

## سنت اور حدیث میں فرق

سنت کا لفظ عمل متواتر پر آتا ہے اس میں نسخ کا کوئی احتمال نہیں رہتا۔ حدیث کبھی ناسخ ہوتی ہے کبھی منسوخ۔ مگر سنت کبھی منسوخ نہیں ہوتی۔ سنت اسے ہی وہ جس میں تواتر ہو اور تسلسل تعامل ہو۔ حدیث کبھی ضعیف بھی ہوتی ہے کبھی صحیح۔ یہ صحت و ضعف کا فرق ایک علمی مرتبہ ہے۔ ایک علمی درجے کی بات ہے بخلاف سنت کے کہ اس میں ہمیشہ عمل نمایاں رہتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مسلمانوں نے مسکن کے لحاظ سے اپنی نسبت ہمیشہ سنت کی طرف کی ہے اور اہل سنت کہلاتے ہیں۔ حدیث کی طرف جن کی نسبت ہوئی اس سے ان کا محض ایک علمی تعارف ہوتا رہا ہے اور اس سے مراد محدثین سمجھے گئے ہیں۔ مسکن کا یہ حضرات اہل سنت شمار ہوتے تھے۔

## تاریخ حدیث

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد :

آج کے عنوان میں تاریخ حدیث سے مراد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام کی تعلیمات اور ان کی نقل و روایت پر بحث نہیں۔ نہ ان کی تدوین اور ان کے قواعد زیر بحث ہیں۔ آج صرف یہ بتلانا ہے کہ ماخذ علم ہونے کی حیثیت سے اس کی تاریخ کب سے چلی آرہی ہے۔ حدیث آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے الفاظ میں ہوا یا اعمال میں یا آپ کے اصحاب میں، جہاں تک اسے پیچھے لے جایا سکے وہیں سے حدیث کی تاریخ شروع ہوتی ہے پیشتر اس کے کہ ہم اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت سے بحث کریں۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ پہلے اُمم سالفہ میں اس کی تلاش کریں کہ کیا ان ادوار میں بھی کتاب الہی کے ساتھ ساتھ کوئی اور ماخذ علمی کارفرما رہا ہے جو یہاں حدیث سے مراد تحریرات حدیث اس فن کی Documentary evidence نہیں یہ تدوین حدیث کا موضوع ہے۔ آج ہمیں حدیث پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کی حیثیت سے غور کرنا ہے کہ ماخذ علمی کی حیثیت سے اس کی تاریخ کب سے ہے۔

### نبوت اور حدیث کی تاریخ

حدیث کی تاریخ اتنی ہی پرانی ہے جتنی بعثت انبیاء کی تاریخ۔ امتوں کو حدیث کے ذریعہ ہی آسمانی کتاب ملتی رہی اور اس امت کو بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے قرآن ملا قرآن اور حدیث جمع ہوئے۔ تو اسلام کے اس دورِ آخر کا آغاز ہو گیا۔

آنحضرتؐ پر پہلی وحی (اقرأ باسم ربك الذي خلق) غار حرا میں آئی۔ تو آپ نے اس کی خبر ام المؤمنین حضرت خدیجۃ الکبریٰؓ اور ورقہ بن نوفل کو دی۔ یہ حدیث کا آغاز تھا۔ امام بخاریؒ (۲۵۶ھ) نے صحیح بخاری کا آغاز اسی باب سے کیا ہے۔

کیف کان بدء الوحی ————— الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔

ترجمہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا آغاز کیسے ہوا۔

یہ وحی کا پہلا دن تھا اور یہی حدیث کا پہلا دن تھا۔ سو یہ بات بالکل صحیح اور تاریخی ہے کہ حدیث اور بعثت کی تاریخ ایک ہے۔ ایک ساتھ دونوں شروع ہوئیں امام بخاریؒ نے بھی اس تنبیہ فرمادی کہ جو بعثت کی تاریخ ہے وہی حدیث کا لفظ آغاز ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں اسلام کی جو تشکیل ہوئی اس کے آثار حدیث کا سرمایہ ہیں۔ یہ آثار روایت میں ہوں یا عمل میں یا آپ کے اصحاب کرام کی فکر و ادا میں۔ ہر پہلو سے ان کا مبد و تاریخ حسنی ہے اور یہ بات پورے وثوق سے کہی جاسکتی ہے کہ حدیث کا آغاز کسی اندھیرے میں نہیں ہوا۔ اس کے ہر پہلو میں تسلسل اور اتصال قائم ہے۔ روایت میں سند سے تسلسل پیدا ہوتا ہے اور امت میں تعامل سے سند چلتی ہے اور یہی علم الآثار ہے۔

### آنحضرتؐ سے پہلے کا علم الآثار

پیغمبرانہ تاریخ میں علم الکتاب اور علم الآثار ہمیشہ سے علم کے دو ماخذ رہے ہیں قرآن کریم میں بھی ان دو کا ذکر واضح طور پر موجود ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے جو ملتیں دنیا میں موجود تھیں وہ کسی نہ کسی گزشتہ پیغمبر سے انتساب رکھتی تھیں مگر الحاد کا زہر اور تاویل کا فتنہ ان میں بہت تیزی سے سرایت کر چکا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ نے جب اپنی دعوت پیش کی اور انہیں حقیقی اسلام کی طرف بلایا تو انہوں نے اپنے موقف پر اصرار کیا اور اس سے سرکنے لینے کچھ بھی تیار نہ ہوئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے ان کے اس موقف کی سند پوچھی اور اس میں ان دونوں



علمی ماخذ کا ذکر فرمایا کہ علم الکتاب اور علم الآثار میں سے کوئی سند بھی ہمارے پاس ہو تو اپنے عقائد و اعمال کے ثبوت میں اسے پیش کرو۔

ایتونی بکتاب من قبل هذا واثره من علم ان كنته ضد قین۔<sup>۱</sup>

ترجمہ۔ لاؤ میرے پاس کوئی کتاب اس سے پہلے کی یا علم الآثار، کوئی علم جس کے آثار TRACES پہلے سے چلے آ رہے ہوں اگر تم سچے ہو۔

اس سے پتہ چلا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کتاب الہی کے علاوہ علم الآثار بھی اپنی جگہ لائق سند تھا۔ کتاب خداوندی کے ساتھ اگر علم الآثار لائق سند نہ ہوتا تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پیش کرنے کا ان سے مطالبہ نہ کرتے۔ سو یہ بات بالکل صحیح اور پختہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے کی دینی تعلیم میں بھی آسمانی کتاب کے ساتھ علم الآثار کی ایک حقیقت موجود تھی۔ محدث جلیل حضرت سفیان بن عیینہ (۱۹۸ھ) اس آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں:-

واثره من علم (قال) الروایة عن انبیاء علیہم السلام۔<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ اثرہ من علم سے مراد انبیاء علیہم السلام سے روایت کا سلسلہ ہے۔

اس روایت عن الانبیاء کو ہی سلسلہ حدیث کہتے ہیں، اسے ہی اسناد الحدیث سے تعبیر کرتے ہیں۔ حضرت مطر الوراق (۱۲۵ھ) کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد اثره من علم سے مراد اسناد الحدیث ہے۔

معلوم ہوا کہ پہلے انبیاء کی تعلیمات میں بھی آسمانی کتابوں کے ساتھ ساتھ ان کی حدیث چلتی تھیں۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ ان کی آسمانی کتابیں محفوظ رہیں، نہ ان کی احادیث کا سلسلہ متصل رہا۔ لیکن اس بات کے تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ ان کے دائرہ اثر میں ان کی حدیث بھی پہنچتی تھی۔ ان میں سے بعض کو اللہ تعالیٰ نے قرآن پاک میں ہی نقل فرمایا۔ اللہ تعالیٰ نے حضور کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا:- نزلنا نزلات

۱۔ پٹ الاحقاف ج ۱ ص ۸۳ جامع بیان العلم لابن عبد البر المالکی ص ۸۳ امام تفسیر مجاہد (۱۰۰ھ)

کہتے ہیں واحد یا ثر علماء تفسیر مجاہد ص ۵۹۳ بیروت ص ۲۴۵ شرح السنہ للبخاری جلد ۱ ص ۲۴۵



وَمَلِ اَتَاكَ حَدِيثَ مُوسَىؑ کیا پہنچی ہے آپ تک موسیٰ کی حدیث۔  
انبیاء علیہم السلام تو ایک طرف رہے۔ ان کی مجلس والوں کی بات آگے چلی تو اس کا  
نام بھی حدیث ٹھہرا جس سے پتہ چلتا ہے کہ انبیاء کرام کے اصحاب بھی اس منزلت میں تھے کہ  
ان کی بات بھی حدیث ٹھہرے۔ قرآن کریم میں ہے:-

هَلِ اَتَاكَ حَدِيثَ ضَيْفِ اِبْرَاهِيْمَؑ کیا پہنچی تم تک حدیث ابراہیم کے معزز مہمانوں کی۔  
یہ صحیح ہے کہ آپ حدیث کا ترجمہ بات کر گئی لیکن آخر کس کی بات کہیں گے؟ انبیاء کی  
ہی۔۔۔ حدیث بھی تو نبی کی بات ہی کو کہا جاتا ہے یا ان کی بات کو جو براہ راست ان  
کی صحبت سے فیضیاب ہوئے۔ اللہ تعالیٰ نے جس طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ان  
کی قوم کے لئے اسوہ (نمونہ) کہا تھا۔ اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کے صحابہ بھی ان کے  
لئے اسوہ تھے۔ علم حدیث میں پیغمبر اور اس کے صحابہ دونوں کے اقوال و افعال سے ہی تو  
بحث ہوتی ہے۔

ہاں یہ صحیح ہے کہ پہلی کتابوں کی ابدی حفاظت کی کوئی ضمانت نہ تھی۔ اللہ تعالیٰ  
نے یہ ذمہ دار می علمائے اسرائیل پر ڈالی تھی اور وہی اس کے عملی گواہ تھے۔  
بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللّٰهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شٰهَدًاؑ

سوجب یہ کتابیں محفوظ نہ رہیں تو ان کی احادیث بھی محفوظ نہ رہ سکیں۔ تاہم اس میں  
شک نہیں کہ کتاب الہی کے ساتھ اس وقت بھی علم کی ایک سند علم الآثار کے طور پر  
چلتی تھی اور جب بھی کوئی حق کا فیصلہ لینا ہو تو یہ سند مانگی جاتی تھی۔  
اَيُّوْنِيْ بِكُتُبٍ مِّنْ قَبْلِ هٰذَا اَوْ اَثَارَةٍ مِّنْ عِلْمٍ اَنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَؑ

ترجمہ۔ لاؤ میرے پاس کوئی کتاب اس سے پہلے کی یا (علم الآثار) کوئی  
علم جس کے آثار پہلے سے چلے آ رہے ہوں اگر تم سچے ہو۔

پیش نظر رہے کہ یہاں علم الآثار سے مراد آباد و اجداد کے رسم و رواج نہیں۔ ان  
کی ترخود اللہ تعالیٰ نے تردید فرمائی ہے۔

ہاں یہ صحیح ہے کہ اگر آباء علم و اہتدار کا ثور رکھتے ہوں تو پھر ان کی پیروی کرنا غلط نہیں۔ عقل وہ نور ہے جس سے انسان مکلف ٹھہرا اور اہتدار وہ رستہ ہے جو کسی ہادی سے متصل کرے۔ جو آباء علم و اہتدار نہیں رکھتے۔ ان کے آثار پر چلنا کسی طرح درست نہیں۔ قرآن کریم میں ہے:

اولوکان اباہم لا یعقلون شیئاً ولا یفتدون<sup>۱</sup>  
ترجمہ کیا اگرچہ ان کے باپ دادا نہ کچھ سمجھتے ہوں نہ راہ چلتے ہوں۔

### آنحضرت کی تعلیمات کے آثار

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار ہدایت جب الفاظ میں — اعمال میں — اور انسانی افراد میں ڈھلتے ہیں تو حدیث — سنت — اور عمل صحابہ کہلاتے ہیں۔ حدیث کا آغاز وحی کے ساتھ ہوا۔ سنت وحی سے قانون بنی اور صحابہ حدیث نبوی سے متقدم ٹھہرے اور انہوں نے حضور سے ہی تعلیم و تزکیہ کی دولت پائی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا علم الآثار ان تینوں وسائل سے قائم ہوا۔ آج دین اسلام انہی آثار کا نام ہے جو قرآن و حدیث اور عمل صحابہ کے نام سے امت میں سند سمجھا جاتا ہے

### فرائض رسالت کا قرآنی فیصلہ

اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذمہ داریاں بیان کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

یتلو علیہم آیاتہ و ینزیکہم و یعلمہم الکتاب و الحکمۃ<sup>۲</sup>  
ترجمہ آپ ان پر اس کی آیتیں پڑھیں انہیں پاک کریں اور انہیں کتاب و حکمت سکھادیں۔  
یہ حضور کی تین اہم ذمہ داریوں کا بیان ہے۔

- ۱۔ یتلو علیہم آیاتہ سے مراد حضور کا امت تک قرآن پہنچانا ہے۔
- ۲۔ ینزیکہم سے مراد تزکیہ و تربیت سے ایک مثالی جماعت تیار کرنا ہے

۳۔ یعلہم الكتاب والحکمتہ سے مراد قرآن کریم کی روشنی میں حدیث اور سنت کی تعلیم دینا ہے۔ یہ آپ کا علم الایثار ہے۔ آپ کی تعلیمات قدسیہ افراد میں اگر کہیں نظر آئیں تو وہ صحابہ کرام ہیں اور اعمال میں ملیں تو وہ احادیث و آثار ہیں۔

### روایت الفاظ سے بھی اور اعمال سے بھی۔

حضور کی تعلیمات الفاظ میں بھی روایت ہوتی رہیں اور اعمال میں بھی پھیلی رہیں آپ کے اعمال طیبہ آپ کے صحابہ پر بجمال تابانی سایہ فگن تھے۔ صحابہ نے آپ سے تزکیہ کی دلت پاکر آپ کی تعلیمات کو اس طرح اپنے اندر سمو لیا کہ پوری دنیا کے لیے آسمان ہدایت کے ستارے بن چکے تھے۔ حبیبہ کا چاند پوری آسمانی شان اور قوت و برہان سے چمک رہا تھا۔ نور و عرفان کی تجلیات ہر طرف جلوہ ریز تھیں اور صحابہ اسی چاند کے گرد ہلے بنے ہوئے تھے۔ یہاں تک کہ تابعین کی ایک جماعت اس قدم کو لے کر اٹھ کھڑی ہوئی۔ تابعین صحابہ کے نقش قدم پر چلے تھے اور یہ حضرات تابعین بھی تھے کہ صحابہ متبعین تھے۔ پہلوں کا مقتدی بنے بغیر اگلوں کا مقتدا بننا یا مقتدا بننے کی کوشش کرنا اسلام کے دین مسلسل ہونے کے خلاف ایک نئی راہ ہے۔

مبتدی کوئی ہو یا کہ ہو منتہی کہتے ہیں دوستو! ماعدفنا بھی

اس حقیقت سے واقف ہیں اہل نظر مقتدا وہ نہیں جو نہیں مقتدی

قرآن کریم نے بھی ہمیں یہ دعا سکھائی ہے کہ ہم پہلوں کے نقش قدم پر چلیں اور بعد والوں کے لیے نقش قدم بنیں۔ قرآن کریم کا تقاضا ہے کہ پوری امت آپس میں جڑی رہے اور اس کی تمام کڑیوں میں ایک مضبوط رابطہ ہو۔ عباد الرحمن کی یہ دعا قرآن کریم میں اس طرح مذکور ہے۔

واجعلنا للمتقین اماماً۔ اور ہمیں پرہیزگاروں کا پیشوا بنا دے۔

اس دعا میں اس آرزو کا اظہار ہے کہ بعد میں آنے والے ہمارے نقش پا پر چلتے

آئیں اور یہ بھی درست رہ سکتا ہے کہ ہم بھی اپنے سے پہلوں کے نقش پر رہیں اس عقیدت سے وہ بصیرت پائیں کہ اگلوں کے لئے واقعی ایک مثالی راہ بن جائیں اور مابعد کی امت اپنے ماقبل سے مسلسل رہے۔ حضرت امام بخاری نے اس آیت کے معنی بیان فرمائے ہیں۔  
 اُمَّةٌ نَقْدِي بَيْنَ قَبْلِنَا وَ يَقْدِي بَيْنَا مِنْ بَعْدِنَا۔

ترجمہ۔ اے اللہ ہمیں ایسا پیشوا بنا کہ ہم تو اپنے سے پہلوں کے نقش قدم پر رہیں اور ہمارے بعد میں آنے والے ہمارے نقش پا پر چلیں۔

اس دُعا میں یہ بتلایا گیا ہے کہ امت ایک مسلسل کارواں ہے جس میں پچھلے آنے والوں کا پہلوں سے متصل رہنا ضروری ہے۔ اس دعا کا پہلا مصداق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ تھے۔ ان کا دین حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مسلسل تھا اور آئندہ آنے والوں کے لئے سند تھا اور انہی سے اسلام کی شاہراہ مسلسل قائم ہوئی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کو بتلادیا تھا۔

ان الناس تبع لکم۔ ترجمہ۔ بیشک لوگ تمہارے پیچھے چلیں گے۔

آپ اپنے صحابہ کرام کو یہ بتلا رہے تھے کہ تمہارے اعمال کے ذریعہ میری بات آگے چلے گی۔ قرآن کریم نے يَعْلَمُهُ الْكِتَابُ وَالْحِكْمَةُ کہہ کر صحابہ کو علم کی سند دی تو واجعلنا مستقین اماما کہہ کر اے عملاً آثار بنادیا۔ امت مسلمہ کی یہ دُعا اقتدار اسی علم الآثار کا محور ہے۔ ان الناس تبع لکم اسی کی نبوی تفسیر ہے۔ الفاظ سے سند لینا چنداں شکل نہیں۔ مگر تعامل میں اس کی تلاش بے شک ایک بڑی کاوش ہے۔

جب تک دین کے لئے ہمیں بیدار رہیں دین اعمال سے پھیلتا رہا اور امت میں تسلسل رہا۔ ہر طرف خیر رہی۔ طولاً عرضاً اتحاد رہا۔ امیر المؤمنین سیدنا حضرت عمرؓ نے صحابہ کو ان کی اس حیثیت سے پوری طرح خبردار کر دیا تھا۔ آپ نے انہیں ان الفاظ میں اس طرف متوجہ فرمایا۔

انکم ایہا الرھط اُمَّةٌ يَقْدِي بِكُمْ النَّاسُ۔

ترجمہ: اے لوگو! تم اندکرام ہو۔ لوگ تمہاری اقتدار کو آئیں گے۔  
حضرت سعد بن ابی وقاصؓ (د ۵۵ھ) نے ایک سوال کے جواب میں اپنی رجاعت صحابہ کی  
اس قائدانہ حیثیت کا علی الاعلان اظہار فرمایا۔

اَنَا اُمَّةٌ يَقْتَدِي بِنَايَ . . . ہم صحابہ پیشوا ہیں ہماری اقتدا آگے چلے گی۔  
تاریخ گواہ ہے کہ جو لوگ اس مقدس قافلے کے پیچھے چلتے آئے، تابعین کہلاتے  
والذین اتبعوہم باحسانؑ کے باعث انہیں بھی رضی اللہ عنہم درضوا عنہ کا تمغہ ملا۔

حضرت امام مالکؒ سیدنا حضرت عمر بن عبدالعزیز (د ۱۰۱ھ) سے روایت کرتے ہیں :-  
سَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَوْلَةَ الْأَمْرِ مِنْ بَعْدِهِ سَنًا  
لَا يَخْذُ بِهَا اِعْتِصَامَ بِلِكِتَابِ اللَّهِ وَقُوَّةَ عَلَى دِينِ اللَّهِ لَيْسَ لِأَحَدٍ  
تَبْدِيلُهَا وَلَا تَغْيِيرُهَا وَلَا النَّظَرُ فِي أَمْرِ خَالِفِهَا. مَنْ اهْتَدَى بِهَا  
فَهُوَ الْمُهْتَدَى وَمَنْ اسْتَنْصَرَ بِهَا فَهُوَ الْمَنْصُورُ وَمَنْ تَرَكَهَا وَاتَّبَعَ  
غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا أَمْرَ اللَّهِ مَا قَوْلِي وَأَصْلُهُ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا.  
ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے بعد کے دولاۃ الامر نے  
ان سنتوں کو قائم فرمایا جنہیں لینا اللہ کی کتاب کو مضبوطی سے تھامنا  
ہے اور یہ اللہ کے دین کی قوت ہے کسی کو اس کے بدلنے اور اس  
میں ترمیم کرنے کا حق نہیں اور نہ اس کے برعکس کسی اور طرف دھیان  
کرنے کا حق ہے جس نے ان سنتوں سے ہدایت ڈھونڈی اس نے  
ہدایت پالی اور جس نے ان سے نفرت چاہی وہ نفرت پاگیا اور  
جس نے انہیں نظر انداز کر دیا اور ان مومنین کے سوا کسی اور راہ پر  
چلا۔ اللہ تعالیٰ اسے اسی طرف پھیر دیتے ہیں۔ جب درود پھرا اور اسے  
جہنم میں پہنچا دیتے ہیں اور وہ بہت ہی بُرا ٹھکانہ ہے۔



حضرت عباد بن عباد الخراسانی (۱۵۷) دینِ مسلم کی ترتیب یوں ذکر فرماتے ہیں:

كان القرآن امام رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اماماً لا صحابه وكان اصحابه ائمة لمن بعدهم.  
ترجمہ: قرآن کریم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا امام تھا اور حضور صحابہ کے امام تھے اور آپ کے صحابہ بعد میں آنے والے لوگوں کے امام ہیں۔  
یہ امامت مسلسل بھی رہ سکتی ہے کہ اگلے پچھلوں کے پیچھے چلیں اور ان کے بعد آنے والے پھر ان کے پیچھے چلیں۔ صحابہ کے بعد ائمہ دین بھی اگلے آنے والوں کے پیشوا اور مقتدا ہیں اور امت مجتہدین کی اقتدار اور پیروی سے ہی اپنے تسلسل میں آگے چلتی رہی ہے۔

حضرت امام اوزاعی (۱۵۷) ایک موقع پر ذکر فرماتے ہیں:

كنا قبل اليوم نضحك ونلعب اما اذا حصرنا ائمة يقتداه بنا فلا نرى ان يسعنا ذلك وينبغي ان نحفظه

ترجمہ: پہلے تو ہمارا وقت کھیل کود میں گزرا لیکن جب ہم امام بن گئے اور ہماری پیروی کی جانے لگی تو ہمارے لیے بیزیر یا نہیں اور ہمیں چاہیے کہ ہم سچ کر رہیں۔

اس بیان سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ اس وقت امت میں ائمہ دین کی پیروی جاری ہو چکی تھی۔ اس کا ائمہ کو بھی علم تھا اور اس سے وہ اپنے علم و عمل میں اور محتاط ہو کر چلتے تھے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد پیروی صرف صحابہ کی ہی نہیں ان کے بعد آنے والے علماء وقت بھی لوگوں کا مرجع اور ان کے پیشوا ہیں۔ حضرت امام مالک (۱۷۹) کا مسلک اس باب میں کیا تھا اسے اس جزیئہ میں دیکھئے۔

الاجتماع بكرة بعد صلاة الصبح لقراءة القرآن بدعة ما كان

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا العلماء بعدهم على هذا



ترجمہ: صبح کی نماز کے بعد مخصوص اجتماعی شکل میں قرآن پڑھنا ایک نئی راہ ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ اور بعد کے علماء کا یہ طریقہ نہ تھا۔ اس وقت یہاں ہمیں اس مسئلے سے بحث نہیں ہے صرف یہ بتلانا پیش نظر ہے کہ صحابہ کے بعد اس وقت کے اعیان علم کا عمل بھی اگلے آنے والوں کے لیے توجہ کے لائق ہے اور جو بات اس دین مسلسل میں نہیں ملتی وہ دین نہیں ہے۔

## علم الآثار اور علم الکتاب

قرآن کریم نے دینی علم کا مأخذ (۱) علم الکتاب اور (۲) علم الآثار ٹھہرائے ہیں۔ ان دو کا آپس میں ربط کیا ہے؛ علم الآثار کی علم الکتاب سے کیا نسبت ہے؛ اور علم الآثار کی اپنی کیا حیثیت ہے۔ اس سلسلہ میں پیش نظر رہے کہ ان میں حوالی دامن کا ساتھ ہے۔

مادی ظلمتوں سے کتاب اللہ کا نور ٹکراتا ہے تو علم الآثار علم الکتاب کی اس طرح حفاظت کرتا ہے کہ اس کا کوئی پہلو اپنے معنی مراد سے دور نہیں کیا جاسکتا۔ جو نہی کسی نے کتاب اللہ کے معنی و مراد کو بدلنے کی کوشش کی علم الآثار نے ہر تاویل باطل کو تار تار کر دیا۔ جس طرح فضائی فوج Air Force برمی فوج Military پر حفاظت کا سایہ رکھتی ہے مجال ہے کہ دشمن کی فضائیہ اس پر اوپر سے حملہ آور ہو۔ اس طرح علم الآثار علم الکتاب کی حفاظت کرتا ہے۔ مجال ہے کہ علم الآثار کے ہوتے ہوئے علم الکتاب سے اُس کی مرادات چھینی جاسکیں۔ علم الآثار سے علم الکتاب کے نہ صرف معنی و مفہوم کی وضاحت ہوتی ہے۔ بلکہ قرآن کے عموماً کی تخصیص اور مجملات کی تفصیل بھی اس سے ملتی ہے اور علم الآثار کے بغیر علم الکتاب کے عملی خاکے میں رنگ نہیں آتا۔

اثر عربی میں نقش قدم foot-print کو کہتے ہیں۔ آثار اس کی جمع ہے پیروں کے نقش قدم پر ان کے صحابہ چلے اور اپنے نقش پائے میں کے لیے چھوڑے۔ انہوں نے ان سے زندگی کی عملی راہ پائی۔ ان راہوں سے جو علم مرتب ہوا وہی علم الآثار ہے۔ پیغمبرانہ تاریخ میں علم کے یہی دو مأخذ تھے۔ جن کی پیروی ہدایت الہی سمجھی جاتی تھی اور انہی مأخذوں

کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے مخالفین سے مطالبہ کیا تھا۔

ایتونی بکتاب من قبل هذا واثرة من علم ان كنتو صدقین۔

ان تفصیلات سے واضح ہوتا ہے کہ تاریخ حدیث تاریخ نبوت کے ساتھ ساتھ چلتی رہی ہے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور رسالت کی بھی ایک ہی وقت سے ابتداء ہوئی۔ گو علم الہی اور تربیت الہی میں آپ بہت پہلے سے بنی تھے۔ امام بخاری نے الجامع الصحیح المسند کے آغاز میں جیسا کہ ہم پہلے کہہ چکے ہیں اسی طرف اشارہ کیا ہے کہ وحی کی ابتداء اور حدیث کا آغاز ایک وقت سے ہے۔ حدیث کے معنی زبانی بات کے ہیں حیوان ناطق کی تاریخ میں اظہار خیال کا اولین ذریعہ یہی نطق و بیان تھا اور اسی سے انسان اپنے اپنے جنس میں ممتاز ہوا اور حیوان ناطق نام پایا۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کیا اور بولنا سکھایا۔

خلق الانسان علمہ البیان۔ پیدا کیا انسان کو اور سکھایا اُسے بولنا۔ انسانی تاریخ میں علم کا فطری ذریعہ حدیث (زبانی بات) تھی تو دین فطرت میں بھی علم کا ذریعہ حدیث و حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی بات، ہی قرار پائی۔ اسی سے قرآن کریم کا تعارف ہوا اور اسی سے دوبراول کے معیاری انسانوں نے تزکیہ و ترتیب کی دولت پائی۔ حدیث نہ ہوتی تو نہ قرآن سمجھ میں آتا نہ جماعت صحابہ تیار ہوتی۔

## حدیث کی زبانی روایت

علم حدیث زندہ انسانوں سے زندہ انسانوں تک منتقل ہوا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع کے موقع پر تاریخی خطبہ دیا اور بہت سے احکام ارشاد فرمائے۔ امت کو ایک دستور زندگی دیا۔

فلیعلم الشاہد الغائب۔ ترجمہ۔ جو حاضر ہے وہ اسے غائب تک پہنچا دے۔ اس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے متنبہ فرمایا کہ آپ کی یہ حدیث آج صرف

اسی اجتماع کے لئے نہیں۔ یہ کل انسانوں کے لئے راہ ہدایت ہے جو آج موجود ہیں۔ اور سن رہے ہیں وہ ان باتوں کو دوسروں تک پہنچا دیں۔ سو ان احکام کی تبلیغ صرف میدان عرفات کے حاضرین اور غائبین تک محدود نہ رہی۔ بلکہ ہر مجلس علم کا شاہد اسے اس مجلس کے غائب تک پہنچانے کا ذمہ دار ٹھہرا۔ حجۃ الوداع کا یہ خطبہ آخری الہی رہنما کا آخری دینی چارٹر تھا اور اس کا آخری پیغام روایت حدیث کی ہی تاکید تھی۔ سلسلہ روایت کو آگے جاری رکھنا یہ اسلامی زندگی کا منشور ٹھہرا۔ چنانچہ یہ سلسلہ پوری محنت و خلوص اور شوق و محبت سے جاری رہا اور حدیث اپنی تاریخ میں ہمیشہ زندہ انسانوں میں روایت ہوتی رہی۔ اور زندہ انسانوں سے زندہ انسانوں تک منتقل ہوتی رہی۔ یہ صحیح ہے کہ محدثین اپنی یادداشت کے لئے تحریرات سے بھی مدد لیتے تھے۔ لیکن حدیث پھر بھی صیغہ تحدیث سے ہی آگے روایت ہوتی تھی۔ تحریرات بھی ہوں تو ان کے آخر تصدیقات ثبت ہوتیں۔ علم حدیث کے یہ اسناد آج تک مسلسل چلے آ رہے ہیں۔ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ نے اپنی سند زندہ اساتذہ کے واسطوں سے مؤلفین کتب حدیث تک اور پھر ان محدثین کے واسطے سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب کرام تک پہنچائی ہے۔ اور اب تک روایت حدیث کی یہ اجادت برابر چلی آتی ہے۔

## علم الآثار کے درس و مذاکرات

اس زمانے میں جب کہ علم کتابوں اور تحریروں میں مدون ہو گیا ہے۔ زبانی بات چیت کی سند و نقل transmission بہت کم رہ گئی ہے۔ لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ زبانی بات چیت کی اصولی حیثیت باقی نہیں رہی۔ یہ حقیقت ہے کہ بیان واقعات میں اولین درجہ زبانی بات کا ہی ہے۔ پھر ضرورت اور تقاضے کے مطابق اسے تحریر کا لباس پہنا دیا جاتا ہے۔ تحریر بمقابلہ تقریر ثانوی حیثیت رکھتی ہے۔ کوئی صاحب علم انسان کی تعریف حیوان ناطق کے بجائے حیوان ادیب ہرگز پسند نہ کریں گے۔ علم میں جو پختگی آئے سامنے

کے درس و تدریس اور زبانی مذاکرات سے آتی ہے وہ تحریر کی راہ سے نہیں آتی۔ تحریر کی غلطی پر صاحبِ تحریر کو بعض اوقات برسوں تک پتہ نہیں چلتا۔ یہی وجہ ہے کہ اس امت میں علم ہمیشہ انہی علماء کا پختہ سمجھا گیا جو زندہ علماء کے سامنے بیٹھ کر اور علماء کی مسندوں میں شریک ہو کر اکتابِ علم کرتے رہے ہیں۔ حیوان ادیب کتنا ہی بڑھ جائے حیوان ناطق کے برابر نہیں ہو سکتا۔ تحریر ہمیشہ دوسرے درجے کا علمی فائدہ بخشتی ہے۔

یہ صحیح ہے کہ تحریری نقوش میں تغیر و تبدل اور مغالطہ اس سرعت سے نہیں آتا جتنا زبانی بات چیت میں آ سکتا ہے۔ لیکن اس مشکل کا حل تحقیق و اقلات میں صدق و دیانت اور نقل و روایت کے ضابطوں کی پابندی ہے نہ کہ زبانی بات کے اصولی وزن کو ہی گر ادیا جائے اور حیوان ادیب کے گرد ڈیرے ڈال دیئے جائیں لٹیر پھر زبانی تعلیم و تعلم کے ساتھ ساتھ رہے اور معاون کے درجے میں رہے تو اس سے بیشک ہزاروں فوائد حاصل ہو سکتے ہیں۔

یاد رکھئے کہ نقل و اقلات میں سب سے اوجہ درجہ شہادت کا ہے۔ جس سے عدالتی فصل خصومات اور مقدموں کے فیصلے کرتی ہیں اور انسانی حقوق کے فیصلے کئے جاتے ہیں۔ وہاں اصولی حیثیت زبانی بیان کی ہوتی ہے۔ کوئی تحریر پیش ہو تو اس پر بھی زبانی شہادت گزار دی جاتی ہے۔ کسی عدالتی فیصلے میں صدر مملکت کا بیان بھی مطلوب ہو تو اسے بھی اصالتہ خود حاضر ہونا پڑتا ہے اور اس کی کوئی تحریر یا خط اس سلسلے میں کافی نہیں سمجھتے جاتے۔ تحریر کا درجہ تاریخ انسانی میں تقریر سے ہمیشہ سے دوسرا درجہ ہے۔

## علم کتاب سے پہلے زبانی پیمانوں میں

آج جب علم مدون ہو چکا ہے اور تحقیقی مسائل میں ہماری نظریں ہمیشہ کتابوں کے گرد گھومتی ہیں تو اس سے یہ نہ سمجھ لینا چاہیے کہ تدوینِ علم سے پہلے کے ادوار علم سے خالی تھے تدوینِ علم کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ علم پہلے سے چلا آرہا تھا جس کی کتابی صورت اس



تدوینِ علم سے شروع ہوئی۔ پس یہ بات کہ حدیث کے معنی زبانی بات کے ہیں۔ اس کی تاریخی حیثیت اور اعتماد میں عارِج نہیں۔ حدیث کی زبانی نقل و روایت حدیث کی تاریخ میں سنگ میل کا درجہ رکھتی ہے۔ قرآن کریم کا پیرایہ اول بھی زبانی تھا۔ اس نے تحریر کی صورت بعد میں اختیار کی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنے صحابہ سے لکھواتے رہتے اور اس کے مختلف اجزاء حضرت ابو بکر صدیقؓ کے زمانے میں یکجا کتابی صورت میں جمع ہوئے۔ اسی طرح حدیث کا پیرایہ اول بھی زبانی تھا۔ صحابہ کی تحریرات محض اجزاء کی شکل میں تھیں۔ پھر اس کی باقاعدہ تدوین ہوئی اور یہ علم کتابوں میں منتقل ہوا اور پھر یہ وقت آیا کہ ان تحریرات documents of hadith کو حدیث کہا جانے لگا۔ یہ دور آخر کی اصطلاح ہے۔ اس تفصیل سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ ہر علم کی ابتداء پہلے زبانی نقل و بیان کی ہوتی ہے۔ پھر کہیں اسے تحریر میں لایا جاتا ہے۔

## نقل و روایت میں عربوں کا قومی مزاج

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے بہت پہلے اللہ تعالیٰ نے نقل و روایت اور پھیلی باتوں کو آگے نقل کرنا عربوں کے قومی مزاج میں داخل کر رکھا تھا۔ قومی برتری کے احساس، تفوق، شعور و سخن کی دلدادگی اور انساب و قبائل کے تذکروں کی وجہ سے اس زبانی بیانِ علم اور ضبطِ روایت کو بہت اہمیت حاصل تھی۔ جب عرب اسلام میں داخل ہوئے تو نقل و روایت کا وہ قدیم تاریخی اہتمام اپنے آقا کی تعلیمات قدسیہ کی نقل و روایت میں جذب ہو گیا اور روایات کے حفظ و ضبط میں یہ فطری محنت اس وقت تک بڑی آب و تاب سے قائم رہی۔ جب تک تحریرات حدیث باقاعدہ تدوین کے دور میں داخل نہ ہو گئیں۔ پہلے پیغمبروں کا علم الاشارة ان پیغمبروں سے کچھ آگے چلا۔ لیکن حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے آثار رسالت اپنی کامل ترین صورت میں دنیا میں پھیلے اور آگے بڑھے اور تاریخ کے ہر دور میں انسانی زندگی کو روشنی بخشنے رہے پہلے پیغمبروں سے ان کی شریعت کی ابدی حفاظت کا وعدہ نہ تھا۔ کیوں کہ نیا پیغمبر

انہیں نئے سرے سے الہی قانون بتلا سکتا تھا۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد کسی نئے نبی نے نہ آتا تھا۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ کے دین کی ابدی حفاظت کا وعدہ فرمایا۔

## دربار رسالت میں حدیث کا فیضان

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی حدیث کا موضوع تھی اور آپ کی ہر مجلس سے حدیث کا فیضان جاری تھا۔ اُنٹھے بیٹھتے کھاتے چیتے سوتے جاگتے آپ کی ہر ادا امت کے لیے اُسوہ اور نمونہ تھی اور آپ کے ہر ارشاد و ہدایت سے صحابہ کو زندگی کا درس ملتا تھا۔ مرد بھی اس فیضان حدیث سے جھولیاں بھرتے اور عورتیں بھی دربار رسالت سے حدیث کا درس لیتی تھیں۔

## عورتوں میں حدیث کی روایت

حضرت ابوسعید خدری (ؓ، ۴۷) کہتے ہیں کہ ایک خاتون حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئی اور اس نے عرض کیا :-

ذهب الرجال بعديك فاجعل لنا من نفسك يوما نأتيك فيه

تعلمنا بما علمك الله... صحیح بخاری جلد نہم، ص ۱۲۴ مصر جلد ۲ ص ۱۰۸، دہلی

ترجمہ: مرد تو آپ کی حدیثیں لے جاتے ہیں آپ ہمارے لیے بھی کوئی

دن مقرر کر دیں ہم آپ کے پاس آئیں اور آپ ہمیں پڑھا دیں۔

اس روایت سے پتہ چلتا ہے کہ جس طرح صحابہ کرام دربار رسالت سے

فیض پاتے رہے، صحابیات بھی اسی فوق ایمانی سے حدیث کی طلب گار ہوتی

تھیں۔ (۲) اس سے ثابت ہوتا ہے کہ اسلام میں مردوں اور عورتوں کی تعلیم مخلوط

نہیں۔ ورنہ ان کے لیے علیحدہ دن مقرر کرنے کوئی ضرورت نہ تھی۔ (۳) اور یہ بھی پتہ

چلتا ہے کہ عہد اول میں ہی عورتوں میں نقل روایت کا سلسلہ قائم ہو چکا تھا۔ ان دنوں

عورتوں تک کو یہ بات معلوم تھی کہ حدیث کا سرچشمہ بھی تعلیم الہی ہے۔



بہر حال یہ ایک حقیقت ہے کہ جس طرح علم دین رجال امت میں سند سے جاری ہوا۔ عورتوں میں بھی حدیث کی روایت اسی قوت علم اور اہتمام عمل سے جاری ہوئی اور آج تک خواتین امت میں دین کی یہ عنایت کسی نہ کسی صورت میں چلی آرہی ہے۔

### حدیث میں حضرت عائشہ صدیقہ کا مرکزی کردار

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جس طرح بیرونی زندگی Public life امت کے لئے اسوۂ حسنہ تھی۔ اسی طرح آپ کے گھر کی زندگی Private life بھی امت کے لئے لازمی مشعل ہدایت تھی۔ سو حکمت الہی میں تقاضا ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں حفظ روایت اور ثبات علم کے ایسے حالات پیدا کیے جائیں کہ آپ کے گھر کی زندگی بھی پوری امت کے سامنے روشن ہو جائے۔ اللہ تعالیٰ کے ہاں اس عظیم خدمت کے لئے حضرت عائشہ صدیقہ کا انتخاب ہوا اور وہ نہایت کم عمری میں ام المومنین کی منزلت رفیعہ پر مسند نشین ہوئیں۔ اس عمر میں ان کا حرم نبوی میں آنا اسی خدمت حدیث اور حفظ روایت کے لئے تھا۔ آپ سے جہاں صحابہ کرام کے جم غفیر نے علم کی دولت لی۔ حضرت عمرہ (۱۰۳ھ) روایت حدیث میں آپ کی جانشین ٹھہریں۔

### حدیث کے تین علمی مراکز

① حجاز ② عراق ③ شام

حجاز — مرکز اسلام مکہ مکرمہ اور مدینہ منورہ اسی سرزمین میں ہیں۔ آیات الہی اور فرامین نبویؐ سب سے پہلے اسی سرزمین میں اترے۔ مدینہ منورہ کی سب سے بڑی درسگاہ حضرت امام مالکؒ کا حلقہ درس تھا۔ مکہ مکرمہ میں بھی بڑے علمی حلقے تھے۔

عراق — حضرت عمرؓ کے وقت میں کوفہ اسلامی چھاؤنی بنا۔ بڑے بڑے فضلاء صحابہؓ وہاں آباد ہوئے۔ امام ابو حنیفہؒ (۱۵۰ھ) اور امام سفیان ثوریؒ (۱۶۱ھ) کی درسگاہیں اسی زمین ہیں۔ امام نوویؒ کوفہ کے بارے میں لکھتے ہیں۔ داد الفضل ومحل الفضل۔ (شرح صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۸۵)

شام ————— یہ سرزمین جلیل القدر صحابی حضرت ابو العرد دار (۳۲۱ھ) کا مرکز درس تھی۔ بلذیاریہ  
فقہ حضرت امیر معاویہؓ کا مرکز حکومت بھی یہی علاقہ تھا۔ امام ادزاعی (۱۵۷ھ) اس علاقے کے بڑے  
مجتہد تھے۔ برسوں ان دیار میں ان کی تقلید جاری رہی۔

پہلی قوموں کو پہلے انبیاء سے علم کتاب اور علم آثار۔ ذرا غلط نہ ملے ہوتے تو حضور خاتم النبیین  
صلی اللہ علیہ وسلم ان قوموں کی گمراہی ان غلطوں میں بیان نہ کرتے۔

انہم کذبوا علی انبیائہم کما حرفوا کتابہم۔ (رواہ احمد بن معاذ بن حیل)

ترجمہ۔ انہوں نے جیسا کہ اپنی الہامی کتابوں کو بدلا۔ اپنے انبیاء پر بھی وہ باتیں  
لگائیں جو انہوں نے نہ کہی تھیں۔

اس حدیث میں پہلے انہیں اللہ کی کتاب بدلنے کا مجرم بتلایا ہے پھر انہیں احادیث بدلنے  
اور موضوع روایات کو پیغمبروں کے نام سے بیان کرنے کا قصور وار ٹھہرایا ہے۔ — یہ تمہی ہو سکتا ہے  
کہ پہلے پیغمبروں کی صحیح احادیث ان قوموں کے لئے حجت ہوں۔ اور ان نفوس قدسیہ کے  
نام سے غلط باتیں وضع کرنا حرام ہو۔ محدثین اسی لئے احادیث کی چھان بین کرتے ہیں۔  
تاکہ پیغمبروں کے نام سے کوئی غلط بات راہ نہ پائے۔

حضور خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں بھی صراط مستقیم کی تشخیص ہی رہی کہ اس کی  
اساس اللہ کی آیات اور پیغمبروں کی ذات پر ہو۔ — پیغمبر کی ذات کو نکال دینے سے  
وہ صراط مستقیم ہی کیا رہے گا۔

وکیف تکفرون وانتم تتلىٰ علیکم آیات اللہ وفیکم رسولہ

ومن یتصم باللہ فتدہدی الی صراط مستقیم ویکل علیہ امران آیت (۱)

ترجمہ۔ اور تم کس طرح کفر کر سکتے ہو جب کہ تم میں (۱) اللہ کی آیات بھی تلاوت

کی جا رہی ہیں اور (۲) تم میں اللہ کے رسول بھی موجود ہیں اور جو اللہ تعالیٰ کا سہارا

لے گا وہ صراط مستقیم پا گیا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی تعلیمات کا بنی نوع انسان کی راہنمائی کے لئے

موجود ہونا حضور کے وجود باوجود کا ہی فیض ہے۔

جب تک اللہ کی کتاب سے شک نہ ہو اور حضورؐ کی تعلیمات پر عمل ہو انسان کبھی کفر کی سرحد پر نہیں آتا۔ وہ کتاب و سنت سے مراد مستقیم کی دولت پا چکا ہوتا ہے۔

**آیات و رسل میں سے کسی کا انکار نہ ہو۔**

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کافروں کے کفر کی ایک یہ وجہ بیان فرمائی ہے :-  
 ذٰلِكَ جِزَاءُ مَن جَعَلَ مَعَهُ مِثْرًا مَّا يَكْفُرُوا ۚ لَآ تَتَّخِذُوا اٰیٰتِي وِدْعًا ۚ لَّيْسَ بِاِلٰهٍ غَيْرِیْ ۚ (پہلے الکہف ص ۱۲)  
 ترجمہ: یہ بدلہ ان کا ہے جنہم، اس پر کہ وہ منکر ہوئے اور ٹھہرایا۔ ① میری آیتوں کو اور ② میرے رسولوں کو ٹھٹھا۔

ان کا جوہم صرف انکار رسالت ہو تو اتنی بات کافی تھی کہ وہ وحی خداوندی سے استہزاء کرتے تھے۔ یہ جو فرمایا کہ انہوں نے رسولوں سے بھی استہزاء کیا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ کی وحی اور رسولوں کی باتیں شروع سے مبارک ایمان رہی ہیں اور کافران دروں سے استہزاء کرتے رہے ہیں۔ بنی نوع انسان سے شروع سے یہ مطالبہ رہا ہے کہ وہ وحی خداوندی کے ساتھ رسولوں کی باتیں بھی اپنائیں کسی کا انکار نہ کریں۔ رسولوں کو وحی خداوندی سے کسی طرح جدا نہیں کیا جاسکتا۔ حدیث رسول اسی وقت سے محبت چلی آرہی ہے جب سے انسان وحی خداوندی سے متعارف ہوا۔ بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ تصدیق رسول تصدیق آیات پر بھی مقدم ہے۔ جب تک رسول کی تصدیق نہ ہو، اس کے بیان پر آیات الہی کو آیات الہی نہیں مانا جاسکتا۔ امتیں پیغمبر کو پہلے مانتی رہی ہیں اور پھر اس کے کہنے پر ہر اس بات کو تسلیم کرتی رہی ہیں جو وہ خدا کی طرف سے لاتے رہے۔ وکفی بہ قدوۃ فی هذا الباب۔

ہاں درجے میں کتاب الہی اول ہے اور حدیث اسلام کا دوسرا علمی ماخذ ہے لیکن تاریخ کے پہلو سے حدیث پہلے اور کتاب الہی بعد میں ہے۔ سورہ کہف کی اس آیت میں درجے کا لحاظ رکھا گیا ہے اور آیات کو رسل پر مقدم کیا گیا ہے۔

**انبیاء سابقین کا اللہ تعالیٰ سے شرف ہمکلامی**

قرآن کریم میں متعدد ایسے شواہد ملتے ہیں کہ اللہ رب العزت نے کتب و صحائف کے علاوہ

بھی انبیاء سابقین سے کلام فرمایا ہے۔ یہ ہیکلامی ان کے صحیفوں یا کتابوں تک محدود نہ تھی بہذاً فیض سے ان کی اپنی رہنمائی کے لیے بھی اذارتے تھے۔ کتب حدیث میں بھی ایسے وقائع موجود ہیں کہ اللہ تعالیٰ پچھلے نبیوں سے ہیکلام ہوتے — ہمیں اس باب کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے۔ حضور کو ان خبروں کا کیسے پتہ چلا یہ آپ خود سوچیں — یہ حضور کی بھی وحی غیر مشلوہ ہے۔

### ① حضرت آدم علیہ السلام کی طرف وحی

من انس بن مالک عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ادعی اللہ تعالیٰ  
الی آدم علیہ السلام ان یا آدم حج هذا البيت قبل ان یحدث بك حدث  
الموت . . . . . الحدیث ۱۰

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے آدم کی طرف وحی کی اور حج بیت اللہ شریف کا حکم دیا  
فرمایا اس گھر کا قصد کریں پیشتر اس کے کہ تمہارا آخری وقت ہو۔

### ② حضرت ابراہیمؑ کی طرف وحی

ادعی اللہ تعالیٰ الی ابراہیم خلیل حسن خلقک و لومع الکفار قد دخل مداخل  
الابرار فان کلمتی سبقت لمن حسن خلقه ان اظله فی عدشی وان اسکنه  
حظیرة قدسی وان اذنیہ من جوارى ۱۱

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کی طرف وحی کی کہ اخلاق اچھے رکھنا خواہ کفار  
سے ہی معاملہ کیوں نہ ہو تم اس طرح نیک لوگوں میں شمار پاؤ گے میری بات  
طے ہو چکی کہ جس کا اخلاق اچھا ہو گا اسے میں اپنے عرش تلے سایہ دوں گا  
اپنے حظیرہ قدس میں اسے رہنے کی جگہ دوں گا اور اپنے قرب میں اُسے  
قریب کر دوں گا۔

### ③ حضرت داؤدؑ کی طرف وحی

اوحی اللہ تعالیٰ الی داؤد ما من عبد یتصم بی دون خلقی اعرف ذلک  
من نیتہ فتکیده السموات بمن فیہا الا جعلت له من بین ذلک مخرجاً  
وما من عبد یتصم بہ مخلوق دونی اعرف ذلک من نیتہ الا قطعتم  
اسباب السماء بین ید یدہ<sup>۱</sup>

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے داؤدؑ کی طرف وحی کی جو شخص میری مخلوق کا نہیں میرا سہارا لے یہ بات  
مجھے اسکی نیت سے معلوم ہوا ہے تمام آسمان کیوں نہ اپنے چکر میں لے آئیں پھر بھی میں اس کے  
نیکھنے کی راہ بنا دوں گا اور جو شخص مجھے چھوڑ کر میری مخلوق کا سہارا لے یہ بات مجھے اس کی  
نیت سے معلوم ہو میں آسمان کے تمام ذرائع اس کے آگے سے قطع کر دیتا ہوں۔

### ④ حضرت یحییٰؑ کی طرف وحی

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ان اللہ اوحی الی یحییٰ بن زکریا  
علیہما السلام بحسب کلمات ان یعمل بہن دیا مر بنی اسرائیل ان یملوا  
بہن ..... الحدیث رواہ الترمذی<sup>۲</sup>

ترجمہ: حضورؐ نے بتایا اللہ تعالیٰ نے یحییٰؑ کی طرف وحی کی: پانچ باتیں ہیں جن پر وہ  
عمل کریں اور بنو اسرائیل کو بھی ان پانچ باتوں پر عمل کرنے کا حکم دیں.....

### ⑤ حضرت عیسیٰؑ کی طرف وحی

عن ابی الدرداء رضی اللہ عنہ قال سمعت ابی القاسم صلی اللہ علیہ وسلم  
یقول ان اللہ عزوجل قال یا عیسیٰ انی باعث من بعدک امة ان اصابہم  
ما یحبون حمد اللہ وان اصابہم ما یکرہون احتسبوا صبروا ولا حلو ولا  
علم فقال یا رب کیف یكون هذا قال اعطیہم حلمی وعلمی — رواہ الحاكم<sup>۳</sup>



ترجمہ: حضرت ابو الدرداء سے روایت ہے کہ میں نے حضور سے سنا آپ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کہا میں تمہارے بعد ایک امت اٹھاؤں گا جسے وہ کچھ ملے جو وہ چاہتے ہیں تو وہ اللہ کی حمد کریں گے اور اگر انہیں ناپسندیدہ حالات پیش آئیں تو وہ اسے اپنے اعمال پر شمار کریں گے اور صبر کریں گے۔ مزان کی برداشت ہوگی اور نہ ان کا کوئی علم ہے۔ آپ نے کہا: اے اللہ! ایسا کس طرح ہو گا۔ فرمایا میں ان پر اپنا علم اور اپنا علم اتار دوں گا۔

### ⑥ ایک اور پیغمبر کی طرف وحی

عن ابی ہریرۃ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال نزل بنی من الانبیاء تحت شجرة فلدغته مملۃ فامر بمعزاة فاخرج من تحتها ثم امر بها فاحرق فادعی اللہ الیہ فہلأ مملۃ واحدة ۱۰

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ایک دفعہ ایک پیغمبر ایک درخت تلے اُترا۔ وہاں اسے ایک چوینٹی نے کاٹا۔ اس نے درخت سے سامان لینے کا حکم دیا۔ وہ اس کے تلے سے نکالی گئی۔ پھر اسے جلا دیا گیا۔ اللہ تعالیٰ نے اس نبی کی طرف وحی کی ایک چوینٹی کو تم برداشت نہ کر پائے۔

ادعی اللہ تعالیٰ الی بنی من الانبیاء وان قل لفلان العابد اما ھذا فی الدنیا فتعجلت راحة نفسك واما انقطاعک الی فتعززت بی فماذا عملت ⑥  
فیما لی علیک قال یارب وما ذالک علی ۱۱ قال هل عادیۃ فی عذو او هل والیت فی ولیا ۱۲

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے ایک پیغمبر کو وحی کی: فرمایا: فلاں عابد سے کہو تیرا دنیا سے کنارہ کش رہنا سو اس میں تو تجھے جلدی آرام مل گیا۔ تیرے میری طرف یکسو رہنے سے تجھے وقار ملا۔ میرا جو تجھ پر حق تھا اس کے لیے تو نے کیا کیا؟ اس نے کہا اے اللہ! اور کیا بات میرے ذمہ تھی؟ خدا نے کہا: میری خاطر تو نے کسی سے عداوت رکھی اور میری



خاطر تو نے کسی سے پیار کیا ؟ یعنی تیرا میرے کسی بندے سے اس لئے رابطہ رہا کہ اس کے سبب تو میرے قرب میں آئے ؟ تجھے میری پہچان نصیب ہو ؟ اور کیا تو کسی سے محض اس لئے دوسرا ہوا کہ تیری اس سے دُوری مجھے پسند تھی ؟ تیری محبت میں اللہ والوں کے لئے بھی ایک حصہ ہوتا اور تیری ناراضگی کہیں محض اللہ کے لئے بھی ہوتی ۔

یہ سب احکام دینی نوع کے ہیں جو مختلف انبیاء کو وحی کئے گئے یہ کتاب نہیں جس پر شریعت قائم ہوتی ہے یہ کتاب کے علاوہ آنے والی وحی ہے اس میں نئے احکام ہوں یا پہلے احکام کی ہی تائید و تشہید یہ وحی تشریعی ہے اس سے حاصل ہوا علم مذہبی نوع کا ہوتا ہے۔ اس کے مقابل وحی تکوین ہے جس کے لئے انسان ہونا بھی شرط نہیں جانوروں تک ہر کچھ **وَ اَوْحٰی رَبُّكَ اِلَی النَّحْلِ اَنِ اتَّخِذِ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمَا یَعْرِشُونَ** (ترجمہ) اور وحی کی تیرے رب نے شہد کی مکھی کو کہ بتائے پہاڑوں میں گھرا اور درختوں میں بھی اور جہاں لوگ (سلیس چڑھانے کو) ٹھیاں باندھتے ہیں ۔ (پل النحل ع ۹)

یہ وحی تکوین جو اس مکھی کو ہوئی اس میں دین و شریعت کا کوئی حکم نہیں دیا گیا تھا تکوین کی ایک بات کہی گئی تھی موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو جو وحی کی گئی وہ بھی انتظامی امور کی تھی مذہبی نوع کی نہ تھی نبی وہ ہے جس کی طرف احکام کی وحی آنے و سننے ہوں یا پرانے وہ ان کی تبلیغ کا مامور ہو موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو ہوتے والی وحی مذہبی نوع کی نہ تھی صرف یہ حکم تھا کہ بچے کو صندوق میں ڈال دے ۔ (پل سورہ طہ میں ہے)

**اِذَا وُحِیَ اِلَی اَمَلٍ مَّا یُوحٰی اَنْ اَقْذِفْہِ فِی التَّابُوتِ فَاَقْذِفْہِ فِی الْیَمِّ** (ترجمہ) جب وحی کی ہم نے تیری ماں کو جواب اس وحی دینی میں نقل کی جا رہی ہے کہ اس بچے کو صندوق میں ڈال اور پھر اس صندوق کو دریا میں ڈال دے پھر دریا اس کو کنائے پر لے آئے۔ اس سے پتہ چلا کہ وحی کا آنا پیغمبروں سے خاص نہیں پیغمبروں کو جو وحی آتی ہے اس کی قانونی حیثیت ہے وہ دینی نوعیت کی ہوتی ہے اس کا ماتنا دوسروں پر بھی فرض ہوتا ہے اور جو وحی تکوین ہو وہ غیر پیغمبروں کو بھی ہو سکتی ہے پھر وحی تشریعی کی بھی دو قسمیں ہیں ایک وہ جو نئی شریعت کی حامل ہو اور دوسری وہ جو اسی شریعت کو اپنائے جو پہلے سے چلی آرہی ہے وحی تشریعی کے مقابل وحی غیر تشریعی نہیں وحی تکوینی ہے ۔

# موضوع حدیث

## حدیث کا موضوع

الحمد لله وسلاماً على عباده الذين اصطفى. اما بعد،

آج کے عنوان میں حدیث موضوع fabricated report پر کلام نہیں موضوع

حدیث subject of the hadith زیر بحث ہے۔ حدیث موضوع گھڑی ہوئی

حدیث کو کہتے ہیں جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام سے کسی صحیح یا ضعیف سند سے منقول

نہ ہو اور موضوع حدیث سے مراد وہ عالی ذات ہے جس کے گزریہ علم گھومتا ہے۔ اس عنوان

میں حدیث کے اس مرکزی نقطہ کا بیان ہے جس کے گرد جملہ مباحث حدیث گردش کرتے ہیں۔

معلوم رہے کہ حدیث کا موضوع اور مرکز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی ہے

آپ عبد اللہ کے بیٹے یا عبد المطلب کے پوتے ہونے کی حیثیت سے اس کا موضوع نہیں بلکہ

اللہ کے رسول ہونے کی حیثیت سے حدیث کا موضوع ہیں۔ آپ کے صحابہ اس کے موضوع

بنے تو وہ بھی اس لئے کہ وہ آپ کے صحابی تھے۔ پس حدیث وہ نعمت خداوندی ہے۔ جو اللہ

رب العزت نے آپ کے سینہ میں اتاری اور آپ نے اُسے بحکم خداوندی آگے دوسروں

تک پہنچایا۔ قرآن کریم میں ہے:-

اما بنعمة ربك فحدث (پٹ واضحی) آپ اپنے پروردگار کی نعمت کی تحدیث

کیجئے یعنی آپ اسے آگے بیان کرتے ہیں۔ حضور کو حکم ہوا کہ آپ اس نعمت الہی کو آگے بیان

کرتے رہیں جو اللہ نے آپ کو عطا فرمائی۔ یہ نعمت ہے ہی اس لئے کہ آگے جا کر حدیث

بنے۔ حدیث کے معنی حدیث بیان کرنے کے ہیں۔ یہ بیان کرنا گو لغتاً زبانی بیان کرنے کا نام

ہے۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اعمال اور طریقے بھی اس نعمت کا عملی بیان ہیں۔ آپ

زبان سے بیان کریں یا عمل سے آپ کی ہر بات اور آپ کی ہر ادا امت کے لئے اللہ تعالیٰ کی نعمت اور کل کائنات کے لئے اللہ کی رحمت ہے۔ حضور رحمتہ للعالمین کا وجود مسعود تمام جہانوں کے لئے رحمت ہے۔ اور آپ کی حدیث ہر ظلمت میں ایک اُجالا ہے۔

## تعلیم رسالت کے تین عنوان

حدیث کا موضوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی اور اس نسبت سے صحابہ کرام کی ذوات قدسیہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات sayings اعمال Actions اور آپ کے سامنے کیے گئے اعمال approvals (جن پر آپ نے کوئی اعتراض نہ کیا ہو اور انہیں اپنے سکوت سے منظوری بخشی ہو) سب حدیث کا موضوع ہیں۔ یہ تینوں ارشادات ، اعمال اور منظور کردہ امور حدیث کا سرمایہ ہیں۔ علم حدیث میں انہی امور سے بحث ہوتی ہے کہ آپ نے کیا فرمایا؟ کیا کیا؟ اور آپ نے اپنے مشاہدہ اور سکوت سے کس کس بات کو منظوری بخشی۔ اللہ کے پیغمبر کی آنکھ جس کام کو ہوتا دیکھ لے وہ آپ کے سکوت سے بھی دوسروں کے لئے سند بن جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ حضور کے دور میں کیے گئے اعمال کو آگے اس طرح روایت کرتے تھے۔ گویا یہ سب تعلیم رسالت ہے اور حقیقت بھی یہی ہے کہ حضور کی اس منظوری سے وہ حضور کی ہی تعلیمات سمجھے جاتے ہیں۔ امام نوویؒ (۷۶۶ھ) مقدمہ شرح مسلم میں لکھتے ہیں:-

وان اضافہ فقال كنا نفعل في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم  
او في زمنه او دوفينا ادين اظهرنا او نحو ذلك فهو مرفوع وهذا  
هو المذهب الصحيح۔ مقدمہ شرح مسلم ص ۱۵

ترجمہ۔ اور صحابی نے اگر وہ بات آگے نسبت کر دی کہ ہم حضور کی زندگی یا آپ کے وقت میں اس طرح کرتے تھے یا ہم نے ایسا کیا اور آپ ہم میں تھے یا ہمارے سامنے تھے یا اسی طرح کی کوئی اور تعبیر اختیار کریں تو یہ بات مرفوع حدیث کے حکم میں ہوگی اور یہی مذہب صحیح ہے۔

## تقریری حدیث کی ایک مثال

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے رمضان شریف میں تین رات تراویح کی نماز پڑھائی۔ اور پھر تراویح کے لیے مسجد میں تشریف نہ لائے۔ آپ نے اس کی وجہ یہ بیان فرمائی کہ آپ کے دائمی عمل سے کہیں یہ نماز امت پر فرض نہ ہو جائے۔ ان تینوں راتوں کے بعد صحابہ کرامؓ مسجد میں مختلف اور متفرق جماعتوں میں تراویح کی نماز پڑھتے رہے اور اس کی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع بھی ہوئی۔ آپ نے اس پر کوئی اعتراض نہ فرمایا۔ بلکہ اس کی تصویب فرمائی۔ مسجد میں حضرت ابی بن کعبؓ (۵۱۹) تراویح پڑھا رہے تھے۔ آپ نے دیکھا تو فرمایا:-

اصابوا و نعم ما صنعوا۔ صحیح بات کو پہنچے اور بہت اچھا ہے جو انہوں نے کیا۔ آپ کی اس تقریر و توثیق confirmation سے مسجدوں کی تراویح باجماعت اب تک بطور سنت ادا ہو رہی ہے۔ تراویح کی نسبت حضرت عمرؓ کی طرف بس اتنی ہے کہ آپ نے مسلمانوں کو متفرق جماعتوں سے ہٹا کر ایک بڑی جماعت پر جمع کر دیا تھا۔ اور یہ بھی اس وقت کیا جب اس نماز کے فرض ہونے کا کوئی اندیشہ باقی نہ رہا تھا۔ مسلمانوں میں تراویح کی جماعت اس تقریر نبوی سے اب تک شائع و رائج ہے۔ اس قسم کے واقعات سے پتہ چلتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی قولی اور فعلی احادیث کے ساتھ ساتھ آپ کی تقریری احادیث بھی علم حدیث کا ایک بڑا سرمایہ سمجھی گئیں۔ آپ زبان مبارک سے تائید فرمادیں یہ تو ایک طرف رہا، آپ کی نظر مبارک پڑ جائے اور آپ خاموش رہیں تو اسے بھی آپ کی منظوری سمجھا جائے گا۔ جس کی نظر اعمال میں یہ تاثیر بخشنے اس کے قلب کا فیض کس قدر عام ہو گا۔ پھر یہ منہیں ہو سکتا کہ آپ کے ہوتے ہوئے امت پر کوئی عذاب آئے۔

وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم۔

ترجمہ۔ اور اللہ ان کو عذاب نہیں دے گا در حالیکہ آپ ان میں ہیں۔



## صحابہ کے اعمال حضور کے ترجمان

آپ کی تعلیمات قدسیہ قوی ہوں یا فعلی یا تقریری دجن کی آپ نے اپنے سکوت سے منظور دی ہو، صحابہ کرامؓ کی زبان سے آگے بیان ہوں یا ان کے عمل سے یہ دونوں طریقے نعمت حدیث کو آگے پہنچانے میں برابر کے کارفرما رہے ہیں۔ وہ کبھی نام لے کر کہتے تھے کہ ہم حضور کا سا عمل تمہیں کر کے دکھائیں؟ اور پھر صحابہ کا عمل سامنے آتا۔ کبھی وہ یوں کہتے کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں ایسا کیا کرتے تھے اور کبھی ایسا بھی ہوتا کہ صحابہ کے اپنے دینی اعمال ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا نشان سمجھے جاتے تھے اور یہ وہ کام تھے جن میں کسی اجتہاد کی گنجائش نہ ہوتی تھی اور یہ سمجھا جاتا کہ یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی تعلیم ہے جو صحابہ کے اعمال میں جلوہ گر ہے۔ پہلی صورت کی مثال لیجئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابی حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) نے اپنے اصحاب سے فرمایا:-

الاصلی بکم صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم (فصلی)

ترجمہ کیا تمہیں اس طرح کی نماز نہ پڑھاؤں جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم

پڑھایا کرتے تھے؟

یاد رہے کہ یہ نماز کی شکل و صورت میں مشابہت بتلانی مقصود تھی۔ بمقام نماز اور اس کی روحانی کیفیت میں غیر نبی کی نماز نبی کی نماز کو نہیں پہنچ سکتی۔ مخالفین صحابہ اگر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ پر یہ الزام لگادیں کہ دیکھو وہ اپنی نماز کو حضور کی نماز کے برابر کہہ رہے ہیں۔ اور یہ بے ادبی اور گستاخی ہے۔ تو ان کی خدمت میں عرض کیا جائے گا کہ قائل کی مراد سمجھنے کی کوشش کرنی چاہیئے۔ قائل کی مراد سمجھے بغیر اس پر بے ادبی کا قتلے لگادینا علماء سور کا طریق ہے۔ اہل حق اس سے احتراز کرتے آئے ہیں۔ یونہی کسی کو بے ادب اور گستاخ کہہ دینا شرارت کے سوا کچھ نہیں۔ حضرت ابوہریرہؓ نے بھی اسی طرح ایک دفعہ اپنی نماز کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کا نمونہ بتلایا۔ حضرت امام شافعیؒ روایت کرتے ہیں:-

ان اباہریرۃ مکان یصلی ہمہ فیکبر کما خفص ورفع فاذا انصرف  
 قال واللہ انی لا شہدکم صلوۃ برسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 ترجمہ۔ حضرت ابوہریرہؓ انہیں نمازیں پڑھا رہے تھے جب بھی آپ جھکتے  
 اور اٹھتے اللہ اکبر کہتے۔ جب نماز پوری کر چکے تو فرمایا میں تمہیں حضورؐ  
 کی سی نماز بتلا رہا ہوں۔

کیا کوئی کہہ سکتا ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ کی نماز اپنے مقام اور کیفیت میں حضور صلی اللہ علیہ  
 وسلم کی سی نماز تھی اور کیا کسی نے اس روایت کی بنا پر حضرت ابوہریرہؓ پر کوئی حضورؐ کی بے ادبی  
 کا فتوے لگایا؟

میمون المکی ایک دفعہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کے پاس گئے اور آپ سے حضرت عبداللہ  
 بن زبیرؓ کی نماز کا ذکر کیا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا :-

ان احببت ان تنظر الی صلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاقتدا  
 بصلوۃ عبد اللہ بن زبیرؓ

ترجمہ۔ اگر تم چاہتے ہو کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نماز کو عملاً دیکھو تو عبداللہ بن  
 زبیرؓ کی نماز کی اقتداء کرو۔

یہاں یہ نقطہ بھی یاد رکھنے کے لائق ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع صحابہ کی اقتداء  
 سے ہی امت میں جاری ہوئی ہے۔ صحابی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جتنا قدیم الصحبت ہو اور جتنا  
 کثیر الصحبت ہو اتنا ہی وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کا زیادہ نمونہ سمجھا جائے گا۔ اس کے علاوہ  
 کوئی حضورؐ کے بارے میں کسی علم کا دعویٰ کرنے کے لئے تو وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت  
 لائے گا۔ حضرت ابو حمید الساعدیؒ ۶۲ھ ایک دفعہ دس صحابہ میں بیٹھے تھے۔ ان میں ابو قتادہ  
 ابن ربیع بھی تھے۔ انہوں نے کہا۔ انا علمکم بصلوۃ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ میں  
 حضورؐ کی نماز کو تم سب سے زیادہ جانتا ہوں، آپ نے جو کہا اُسے امام ترمذی کی روایت  
 سے سینے :-



قالوا ما كنت اقدمنا له صحبة ولا اكثرنا له اتیاناً قال بلى، قالوا  
فاعدض فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام الى  
الصلاة اعتدل قائماً

ترجمہ صحابہ نے کہا آپ حضور کی صحبت میں ہم سے پہلے کے تو نہیں نہ آپ  
کا حضور کے پاس حاضر ہونا ہم سے زیادہ تھا۔ انہوں نے کہا کیوں نہیں۔ اس  
پر دوسرے صحابہ نے فرمایا اچھا بیان کیجئے۔ پھر آپ نے کہا کہ حضور جب نماز  
کے لئے کھڑے ہوتے تو سیدھے کھڑے ہوتے تھے۔

### صحابہ کے عمل سے حدیث نبوی کی تخصیص

جہاں تک تیسری صورت حال کا تعلق ہے محدثین صحابہ کرام کے ارشادات سے حضور  
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات میں تخصیص تک روا رکھتے رہے ہیں۔ صحابی رسول حضرت  
جابر بن عبد اللہ (ؓ، ۴۷) نے فرمایا۔

من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل الا ان يكون وراء الامام  
ترجمہ جس نے ایک رکعت بغیر سورت فاتحہ کے پڑھی اس کی نماز نہ ہوئی۔  
مگر جب کہ وہ امام کے پیچھے ہو۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب میں یہ استثناء  
”مگر جب کہ وہ امام کے پیچھے ہو“ عام روایات میں موجود نہ تھا۔ مگر حضرت امام احمد بن حنبلؒ  
(۲۴۱ھ) نے جو امام بخاریؒ و امام مسلم دونوں کے جلیل القدر استاد اور شیخ ہیں اور حدیث اور  
فقہ کے جامع امام ہیں۔ انہوں نے صحابی رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اس فیصلے سے حضور اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم کے مذکورہ ارشاد کا محل تلاش کر لیا اور مراد حدیث کو پا گئے۔ آپ نے حضور صلی  
اللہ علیہ وسلم کی اس حدیث کا معنی بتلاتے ہوئے صحابی کے قول سے حدیث نبوی کی تخصیص  
کی۔ امام ترمذی لکھتے ہیں۔

اما احمد بن حنبل فقال معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب اذا كان وحده واحتج بحديث جابر بن عبد الله . . . . قال احمد فهذا رجل من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم تاول قول النبي صلى الله عليه وسلم لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب ان هذا اذا كان وحده<sup>۱</sup>

ترجمہ۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کہ جس نے سورت فاتحہ نہ پڑھی اس کی نماز نہ ہوئی کا معنی یہ ہے کہ جب وہ اکیلا ہو یعنی جماعت سے نہیں اکیلے نماز پڑھ رہا ہو اور امام احمد نے اس پر حضرت جابر بن عبد اللہؓ کی مذکورہ روایت سے استدلال پکڑا۔ امام احمد کہتے ہیں کہ یہ شخص (جابر بن عبد اللہؓ) حضور کے صحابہ میں سے ہے اور اس نے حضور کے ارشاد لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب کا مطلب یہ سمجھا ہے کہ جب کوئی اکیلے نماز پڑھے (یعنی امام کے پیچھے نماز پڑھنا اس میں مراد نہیں ہے) تو یہ دوں فاتحہ اسکی نماز نہیں ہوتی۔ حضرت امام سفیان بن عیینہ (۱۹۸ھ) نے بھی اس ارشاد نبوت کو اکیلے نماز پڑھنے والے پر محمول کیا ہے۔ پس حدیث لا صلوة لمن يقرأ بفاتحة الكتاب سے استدلال کر کے یہ نہیں کیا جاسکتا کہ جو شخص امام کے پیچھے سورت فاتحہ نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی۔ امام ابو داؤد<sup>۲</sup> کہتے ہیں۔ قال سفیان لمن يصلي وحده۔ یہ حدیث اس شخص کے بارے میں ہے۔ جو کہ اکیلے نماز پڑھے۔ ہر سکتا ہے کہ حضرت سفیان کو حدیث لا صلوة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب کا یہ مطلب حضرت امام ابو حنیفہؒ نے ہی سمجھایا ہو۔ کیونکہ آپ نے ہی انہیں علم حدیث کی طرف متوجہ کیا تھا۔ حضرت سفیان خود کہتے ہیں۔

اول من اعدني للحديث ابو حنيفة<sup>۳</sup>

ترجمہ۔ پہلا شخص جس نے مجھے حدیث کے سبق میں بٹھایا امام ابو حنیفہ تھے۔ ابن خلکان بھی حضرت سفیان سے نقل کرتے ہیں۔ اول من صيرني محدثاً ابو حنيفة<sup>۴</sup>

<sup>۱</sup> جامع ترمذی جلد ۱ ص ۴۲۷ وقال هذا حديث حسن صحيح۔ <sup>۲</sup> الجواهر المفیہ جلد ۳ ص ۳۷۳ ایضاً ص ۱۳۳

حافظ ابن حجر عسقلانیؒ امام ابو یوسفؒ سے نقل کرتے ہیں کہ میں نے تفسیر حدیث میں امام ابو حنیفہؒ سے بڑھ کر کسی کو نہیں پایا۔

اس وقت اس مسئلے سے بحث پیش نظر نہیں نہ یہاں ائمہ مجتہدین کے اختلاف مسالک پر گفتگو ہو رہی ہے۔ اس وقت صرف یہ کہنا مقصود ہے کہ اکابر محدثین نے صحابہ کے اقوال و اعمال کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی شرح کرنے میں کتنی اہمیت دی ہے اور حق یہ ہے کہ صحابہ کرام اپنے قول و عمل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہی ترجمان سمجھے جاتے تھے ان کے تمام دینی ارشادات اور اعمال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی تعلیمات قدسیہ کا نشان تھے جو علمی اختلاف صحابہ میں راہ پا گیا آگے امت کے لئے سند بن گیا جس طریقہ پر بھی کسی صحابی کا عمل مل گیا اُسے اب کسی طرح گمراہی قرار نہ دیا جاتے گا۔ اسے باطل کہنا صرف اہل باطل کا ہی نصیب ہو گا۔ ان حضرات کے جملہ دینی اعمال کسی نہ کسی شکل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ہی استناد رکھتے ہیں۔ حافظ ابن تیمیہؒ نے ائمہ کے مختلف فیہ مسائل کو صحابہ کے اعمال سے سند بتلایا ہے اور سلف کے اختلاف کو امت کے لئے وسعت عمل کی راہیں فرمایا ہے۔ آپ اپنے رسالہ ”سنن الجمعہ“ میں لکھتے ہیں :-

فان السلف فعلوا هذا وهذا وكان كلا الفعلين مشهورا بينهم كانوا يصلون على الجنازة بقراءة وبغير قراءة كما كانوا يصلون تارة بالجهر بالهملة وتارة بغير جهر وتارة باستفتاح وتارة بغير استفتاح و تارة برفع اليدين في المواطن الثلاثة وتارة بغير رفع وتارة يملون تسليمين وتارة تسليمه واحداً وتارة يقرأون خلف الامام بالسر وتارة لا يقرأون وتارة يكبرون على الجنازة سبعاً وتارة خمساً وتارة اربعاً كان فيهم من يفعل هذا وفيهم من يفعل هذا ثابت عن الصحابةؓ ترجمہ سلف صالحین نے دونوں طرح کیا ہے اور دونوں فعل ان میں مشہور و

معروف رہے ہیں۔ بعض سلف نماز جنازہ میں قرأت کرتے تھے اور بعض نہیں کرتے تھے جیسے کبھی بسم اللہ نماز میں اُونچی پڑھ لیتے تھے اور کبھی بسم اللہ بغیر جہر کے پڑھتے تھے۔ کبھی اقتضاع والی دعا پڑھ لیتے اور کبھی نہ پڑھتے۔ کبھی رکوع کو جلتے۔ رکوع سے اُٹھتے اور تیسری رکعت شروع کرتے۔ رفع یدین کر لیا۔ اور کبھی ان تینوں موقعوں پر رفع یدین نہ کرتے۔ نماز پوری ہونے پر کبھی دونوں طرف سلام پھیرتے کبھی ایک طرف۔ کبھی امام کے پیچھے قرأت (فاتحہ اور سورت) کر لیتے اور کبھی نہ کرتے۔ نماز جنازہ پر کبھی سات تکبیریں کہتے کبھی پانچ اور کبھی چار۔ سلف میں ان میں سے ہر طریقے پر عمل کرنے والے تھے اور یہ سب اقسام عمل صحابہؓ سے ثابت ہیں۔

## صحابہ کے اعمال سے علم حدیث میں وسعت

یہ وہ اعمال ہیں جو صحابہ کی روزمرہ کی زندگی سے تعلق رکھتے ہیں۔ جب ان میں صحابہ کرام مختلف العمل رہے اور ہر طریق عمل اپنی اپنی جگہ قائم رہا۔ تو یہ بدوں اس کے متصور نہیں کہ ان حضرات نے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مختلف مواقع میں مختلف طریقوں پر عمل کرتے دیکھا ہو۔ پھر جوں جوں آپ کی آخری زندگی کے طریقے ان کی نگاہوں میں متنازع اور راجح ہوتے چلے گئے۔ اپنی اپنی تحقیق اور ترجیح کے وجہ ان کے سامنے روشن ہوتے چلے گئے یہاں تک کہ ان اختلاف نے ائمہ اربعہ کی تحقیقات میں راجح اور مرجوح کی صورتیں اختیار کر لیں۔ تاہم اس اقرار سے چارہ نہیں کہ علم حدیث میں اعمال صحابہ سے بھی تفصیلی بحث ہوتی ہے۔ حدیث کی کتابوں میں حضورؐ کی مرویات کے ساتھ ساتھ اُن کی مرویات بھی ہوتی ہیں۔ یہ حضرات تزکیہ صفات میں بھی حضورؐ کی محنت کا مظہر ہیں۔ ضروری ہے کہ یہ بھی حدیث کا موضوع سمجھے جائیں۔ صحابہ کے عمل کو علم حدیث میں اتنی اہمیت دی گئی ہے کہ اگر صحابی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک روایت نقل کرے اور اس کا اپنا عمل اس کے خلاف ہو تو اس عمل سے اس حدیث کے نسخ پر یا اس کے عمومی حجت نہ ہونے پر استدلال کیا جاسکے گا۔ اس میں محدثین کی راہیں

گو مختلف رہی ہیں۔ تاہم اس نے انکار نہیں کیا سکتا کہ صحابہ کے اپنے اہمال و فتاوے کو علم حدیث میں بہت اہمیت حاصل ہے اور یہ حضرات بھی حدیث کا ایک اہم موضوع رہے ہیں۔

## صحابی کے فتوے سے اس کی روایت کی تحقیق

حضرت ابو ہریرہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ جب کتاب میں سے کسی کے برتن کو منہ لگا دے تو اسے سات دفعہ دھونا چاہیے۔ مگر جب حضرت ابو ہریرہؓ نے خود تین دفعہ دھونے کا فتوے دیا تو اس سے یہی سمجھا گیا کہ سات دفعہ دھونے سے محض تاکید مراد تھی اور پاک ہونے کا تقاضا تین دفعہ دھونے سے پورا ہو جاتا ہے۔ عربی اسلوب میں بے شک اس طرز تاکید کی گنجائش موجود ہے۔ شیخ الہند حضرت مولانا محمود الحسنؒ اپنی تقریر ترمذی میں فرماتے ہیں :-

ان ابأھریرة روى الحديث و ائقی بعد النبی صلی اللہ علیہ وسلم بالثلث و عمل علیہ و فعل الراوی یکون بیاناً للحديث۔

ترجمہ۔ حضرت ابو ہریرہؓ نے یہ حدیث (کہ برتن کو سات دفعہ دھویں) روایت بھی کی اور حضورؐ کے بعد فتوے تین دفعہ دھونے پر دیا اور اس پر عمل کیا اور

راوی کا فعل اس کی روایت کا بیان ہوتا ہے۔

مشہور محدث علامہ ابن ہمام اسکندری (۸۶۱ھ) کہتے ہیں کہ صحابی کا فتوے جب اس کی روایت کے خلاف ہو تو فیصلہ اس کے فتویٰ پر ہونا چاہیے۔ نہ اس روایت پر جو وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے نقل کر رہا ہو۔ کیونکہ یہ نہیں ہو سکتا کہ صحابی جان بوجھ کر حدیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف چلے۔ اس خلاف روایت فتوے سے یہ سمجھا جائے گا کہ اس صحابی کے پاس اس روایت کے منسوخ یا ماقول ہونے کی کوئی سند ضرور موجود تھی۔ کیونکہ ہم صحابہ کے بارے میں نیک گمان کے پابند ہیں۔ ہم یہ تصور بھی نہیں کر سکتے کہ وہ حضرات تزکیہ صفات پا کر بھی جان بوجھ کر آقا کے خلاف چلیں۔ حافظ ابن ہمام (۸۶۱ھ) لکھتے ہیں :-

اذا لم یعرف من الحال موی انه خالف مرویه حکمنا بانہ اطلع علی

۱۔ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۳۷ حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ۔ ۲۔ تقریر ترمذی شیخ الہند ص ۱۷



ناصحة في نفس الامر ظاهر الان الظاهر انه لا يخطئ في ظن غير الناصح ناصحاً.  
ترجمہ جب اس کے سوا کوئی اور بات سامنے نہ آئے کہ اس نے اپنی روایت کا خلاف  
کیا ہے ہم مفید کریں گے کہ وہ اس کے نسخ پر مطلع ہو چکا ہے۔ یہ بات اپنی جگہ واضح  
ہے کہ صحابی غیر ناصح کو ناصح سمجھنے کی غلطی نہیں کر سکتا۔

ہاں اگر یقینی طور پر معلوم ہو جائے کہ موضوع مسئلہ اجتہادی تھا اور اجتہاد کی خطا کسی طرح  
معلوم ہو گئی تو پھر فتوے اس روایت پر ہونا چاہیئے صحابی کے اپنے عمل پر نہیں۔

فلو اتفق في خصوص محل بان عمله بخلاف مرويه كان لخصوص دليل  
علمناه وظهر للجهت غلطه في استدلاله بذلك الدليل لا شك انه  
لا يكون مما يحكم فيه بنسخ مرويه لان ذلك ما كان الا لاحسان الظن  
بنظره فاما اذا اتفقتنا في خصوص مادة خلاف ذلك وجب اعتبار مرويه  
بالضرورة دون رايه<sup>۱</sup>

ترجمہ اور اگر کسی خاص موقع پر یہ معلوم ہو گیا کہ اس کا عمل اپنی روایت کے خلاف  
کسی خاص وجہ سے تھا جسے ہم جان لیا اور مجتہد کے سامنے اس کا اس دلیل سے استدلال  
کرنا غلط ثابت ہو گیا تو ایسے موقع پر بلاشبہ اس روایت کے منسوخ ہونے پر  
حکم نہ کیا جاسکے گا۔ کیونکہ وہ اصول تو صحابی کے بارے میں محض حسن ظن پر مبنی  
تھا۔ سو جب کسی خاص موقع پر تحقیق اس کے خلاف رہی تو اب اعتبار روایت  
کا ہو گا۔ اس کے اپنے فیصلے کا نہیں۔

شیخ الاسلام علامہ شبیر احمد عثمانیؒ فرماتے ہیں:-

ان عمل الراوى بخلاف ما رواه دال على نسخ ما رواه<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ راوی کا اپنی روایت کے خلاف عمل کرنا اس روایت کے منسوخ  
ہونے کا پتہ دیتا ہے۔

شیخ الاسلام حافظ ابن حجر عسقلانیؒ کی رائے بھی ملاحظہ ہو:-



راوی الحدیث اعرف بالمراد به من غیره ولا یتما الصحابی المجتہد  
ترجمہ۔ راوی حدیث اس حدیث کی مراد کو بہتر جانتا ہے۔ خصوصاً جب کہ  
وہ صحابی اور مجتہد ہو۔

## صحابہ اور عام راویوں میں فرق

ایک صحابی بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کر رہا ہو تو یہ درست نہیں کہ انسان اس  
کی تائید میں اور صحابہ سے پوچھتا پھرے۔ عمل کے لئے بس یہی کافی ہے۔ صحابہ عام ثقہ راویوں کی طرح  
منہیں کہ کثرت روایت سے روایت میں اور قوت آجائے۔ در نہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ حضرت سعد  
سے مروی روایت کے بعد اس کی مزید تحقیق سے نہ روکتے۔ علم جس قدر سخت ہو اس میں کوئی حرج نہ  
مقتا۔ معلوم ہوتا ہے کہ صحابی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی بات کا نقل کر دینا علم کا وہ نقطہ عروج  
ہے کہ اب اس کے بعد کوئی غلجان باقی نہیں رہتا۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا :-

اذا حدثك شيئا سعد عن النبي صلى الله عليه وسلم فلا تشل عنه غيره.

ترجمہ۔ جب سعد تمہارے سامنے حضور کی کوئی حدیث نقل کرے تو اس کے  
بارے میں کسی اور سے نہ پوچھو۔

پھر یہ بھی ہے کہ عام راوی کی وہی روایت معتبر ہے جو مروی عنہ جس سے روایت لی  
جاری ہے، سے متصل ہو۔ لیکن صحابی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اس واقعہ کی خبر دے جس  
میں وہ خود موجود نہ تھا۔ تو بھی یہ روایت محدثین کے نزدیک معتبر اور لائق قبول ہوگی۔ صحابی کی  
مُرسل روایت کو قبول کیا جائے گا۔ صحابہ کی مرویات میں یہ سوال نہیں کیا جاتا کہ انہوں نے اس  
دور کی روایت جسے انہوں نے نہیں پایا کس سے لی ہے۔ صحیح بخاری کے شروع میں اُم المؤمنین  
حضرت عائشہ صدیقہؓ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی کا آغاز کیسے ہوا۔  
حالانکہ آغاز وحی کے وقت وہ پیدا بھی نہ ہوئی تھیں۔ بایں ہمہ یہ حدیث مقبول و معتمد سمجھی گئی۔  
اور بے شک یہ صحیح ہے۔ کسی صحابی یا صحابیہ سے نہیں ہو سکتا کہ وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے

بارے میں کوئی بات خلاف واقع کہیں۔ سو ان کے لئے ضروری نہیں کہ ان کی روایت متصل ہو۔ ان کا مقام اسلام میں عام راویوں سے بہت اونچا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے تقویٰ ان کی ذرات کے لئے لازم کر دیا تھا اور وہ بے شک اس کے اہل تھے۔ محدثین کے ہاں وہ سارے کے سارے عدول ہیں۔ تحقیق روایت میں جہاں اور راویوں کے بارے میں جرح و تعدیل کی بحث چلتی ہے۔ صحابہ کے بارے میں یہ بحث نہیں چلتی۔ یہاں اس کی کوئی گنجائش نہیں۔ یہاں تعدیل ہی تعدیل ہے جرح کو اس میں راہ نہیں۔

صحابہ کی مرسل روایات بھی مقبول ہیں اور قانونی طور پر حجت ہیں اور یہ ان ائمہ حدیث کے ہاں بھی معتبر ہیں جو دوسرے راویوں کی مرسل روایات سے حجت نہیں پکڑتے۔ صحابہ کرام سے نہ اتصال روایت کا مطالبہ ہے نہ ان کی تعدیل کی کہیں تلاش ہے۔ ساتویں صدی کے جلیل القدر محدث امام نووی الشافعیؒ (۷۶۷ء) مرسل کی بحث میں لکھتے ہیں:-

واما مرسل الصحابی وهو رواية ما لم يداركه او يحضره كقول عائشة رضي الله عنها اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرويا الصالحة فذهب الشافعي والجمهور انه يحتم به وقال الاستاذ ابو اسحق السفرائيني الشافعي انه لا يحتم به الا ان يقول انه لا يردى الا عن صحابي والصواب الاول له

ترجمہ۔ مرسل سے مراد وہ روایت ہے جس کا وقت راوی نے نہ پایا ہو یا وہ خود اس وقت حاضر نہ ہو۔ حضرت عائشہ صدیقہؓ کا یہ کہنا کہ حضورؐ پر وحی کی ابتداء سچے خوابوں سے ہوئی تھی۔ اس دور کی بات ہے جسے آپ نے نہیں پایا۔ امام شافعی اور جمہور محدثین کا بھی یہ مذہب ہے کہ صحابی کی مرسل روایت لائق حجت ہے۔ ہاں ابواسحق السفرائینی کہتے ہیں کہ جب تک وہ روایت کرنے والا صحابی یہ نہ کہے کہ وہ صحابی کے بغیر کسی دوسرے سے روایت نہیں لیتا۔ اسے لائق احتجاج نہ سمجھا جائے اور صحیح بات وہی ہے جو

پہلی ہے کہ صحابی کی مرسل روایت ہر حال میں محبت ہے۔

## صحابہ اور دوسرے راویوں میں فرق کیوں؟

سوال پیدا ہوتا ہے کہ جب دوسرے راویوں کے لئے جرح و تعدیل کی میزان ہے۔ تو صحابہ اس قاعدہ سے کیوں نکل گئے؟ نہ ان سے اتصال روایت کا مطالبہ ہے۔ نہ ان پر جرح کی اجازت ہے نہ ان کی روایت کسی اور تائید کی محتاج ہے۔ کیا یہ حضرات عام بشری کمزوریوں سے بالائے تھے۔ کہ ان میں اور عام راویوں میں اتنا بڑا فاصلہ پیدا ہو گیا۔ اتنا بڑا فرق آخر کیسے قائم ہو گیا؟

### الجواب

صحابہ کی بشریت سے انکار نہیں۔ ان میں بشری احساسات بھی تھے بشری رجحانات بھی تھے۔ اور بشری نفوس بھی تھے۔ لیکن ان کے دلوں کی پاکیزگی پر کتاب اللہ کی کھلی شہادت موجود ہے۔ ان کی طہارت قلبی پر قسم کھائی جاسکتی ہے۔ سو وہ ان بشری کمزوریوں سے یقیناً بالائے تھے۔ جو پرجہ و جھوٹ، حق اور باطل، امانت اور خیانت میں فرق نہ کر سکیں۔ ان کے نفوس بشریہ کا اقرار اسی صورت میں لائق ذکر ہے کہ ساتھ ہی ان کی طہارت قلبی کا اعتراف ہو۔ ایک ایسے ہی مبحث سے حضرت ملا علی قاری کو گزرنا پڑا تو فرمایا:

اعلم ان الصحابة مع نزاهة لواطتهم وطهارة قلوبهم كانوا بشرا كانت لهم نفوس  
والمنفوس صفات تظهر نقد كانت نفوسهم تظهر بصفة وقلوبهم منكورة لذلك  
ليرجعون الى حكم قلوبهم وينكرون ما كان عن نفوسهم۔

اسلام میں اصل الاصول قرآن پاک کی ہدایات INSTRUCTIONS ہیں۔ قرآن کریم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کی تعلیم و تربیت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ذمہ داری ٹھہرائی تھی اور ان کے باطن کو پاک کرنا آپ کے فرائض رسالت میں شمار کیا تھا۔ تو اب ان کی طہارت قلبی کا اقرار نہ کرنا دوسرے لفظوں میں یہ کفری بات کہنا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے فرائض رسالت کو ادا نہ کر سکے اور آپ نے صحابہ کو عمومی پاکیزگی نہ بخشی نہ سیرۃ المحمدا ہے۔

۱۰ شرح فقہ اکبر ص ۸۲ مطبع قرآن محل کراچی (نقلاً عن العارف السہروردی)

اس میں انھیں صحابہ ہی DISTINCT COMPANIONS ہی مراد نہ تھے۔ جیسے حضرت ابو بکرؓ

اور حضرت علی المرتضیٰؓ ان حضرات پر تو کفر کا ایک لمحہ بھی نہ گزرا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے تو ان لوگوں کا تزکیہ دلوں کا پاک کرنا، آپ کے ذمہ لگایا تھا جو پہلے کھلی گمراہی میں تھے۔ قرآن کریم میں آپ کے فرائض رسالت زیادہ تر انہی لوگوں سے متعلق ہیں جو پہلے کفر میں مبتلا تھے۔

وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين

ترجمہ۔ اور بے شک اس سے پہلے وہ لوگ کھلی گمراہی میں تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے فرائض رسالت اس خوبی سے سرانجام دیئے کہ آپ کا ایک صحابی بھی ایسا نہ تھا جو عمداً جھوٹ بولتا ہو اور غیر ثقہ ہو شیخ الاسلام علامہ بدر الدین عینیؒ لکھتے ہیں۔

ليس في الصحابة من يكذب وغير ثقة

ترجمہ۔ صحابہ میں ایک بھی ایسا نہ تھا جو جھوٹ بولتا ہو اور ثقہ نہ ہو۔

یہ کسی عالم یا مجتہد کی بات نہیں خود اللہ تعالیٰ نے ان (صحابہ) کے باطن کی خبر دے دی تھی اور یہاں تک فرمایا کہ بے شک وہ اس کے اہل تھے۔

والزمهم كلمة التقوى وكانوا احق بها واهلها

ترجمہ۔ اور قائم رکھا اللہ نے انہیں تقویٰ کی بات پر اور حق یہ ہے کہ وہ اس

کے لائق تھے اور اس کے اہل تھے۔

یہ قرآن پاک کی شہادت ہے جس میں کسی قسم کا شک نہیں کیا جاسکتا۔ جو شخص عام صحابہ کے بارے میں کلمہ تقویٰ لازم ہونے کا قائل نہ ہو اور ان کی اہلیت میں اس لئے شک کرے کہ وہ پہلے کھلی گمراہی میں تھے وہ صریح طور پر منکر قرآن ہے۔ حدیث میں کلمہ التقویٰ کی تفسیر لا الہ الا اللہ سے کی گئی ہے۔ سو تقویٰ و طہارت کی بنیاد یہی کلمہ ہے۔ جس کے اٹھانے اور اس کا حق ادا کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اصحاب رسول کو چن لیا تھا اور بلاشبہ اللہ کے علم میں وہی اس کے مستحق اور اہل تھے۔ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کی شخصیات کریمہ کو اس طرح اخلاق

فاضلہ سے جلا بخشی تھی کہ کفر گناہ اور نافرمانی سے انہیں طبعاً متنفر کر دیا تھا اور ایمان کو ان کے دلوں کی طلب اور زینت بنا دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے صحابہ کرام کو خطاب کرتے ہوئے فرمایا:-

ولكن الله جيب اليكم الايمان ونزينة في قلوبكم وكنة اليكم الكفر  
والفسوق والعصيان ۝

ترجمہ۔ اور اللہ تعالیٰ نے ایمان کو تمہارے دلوں کا محبوب بنا دیا اور اسے تمہارے دلوں میں زینت بخشی۔ اور کفر، گناہ اور نافرمانی کو تمہارے ہاں لائق نفرت بنا دیا یعنی تم طبعاً ان سے دور ہو گئے۔ تمہارے لیے شریعت طبعیت بنا دی گئی۔

## صحابہ سب کے سب عادل ہیں کسی پر جرح نہیں

قرآن کریم نے جب صحابہ کے باطن کی خبر دی کہ وہ سب دولت ایمان پا چکے تھے، تو وہ سب تزکیہ و تعدیل پر فائز سمجھے جائیں گے۔ ان شخصیاتِ کریمہ میں جرح کو قطعاً راہ نہ ہوگی۔ وہ سب کے سب عادل قرار پائیں گے۔ جب دوسرے راویوں کے لیے جرح و تعدیل کی میزان قائم کی جائے گی تو اس مقدس گروہ کو اس سے مستثنیٰ رکھا جائے گا اور وہ ہر لحاظ سے قابلِ اعتماد سمجھے جائیں گے۔ ان کے دلوں میں ایمان لکھا جا چکا۔ قرآن کریم میں ہے:-

اولئك كتب في قلوبهم الايمان ۝ یہ وہ لوگ ہیں جن کے دلوں میں اللہ ایمان لکھ چکا۔  
خطیب بغدادی (۴۶۳) لکھتے ہیں:-

ان عدالة الصحابة ثابتة معلومة بتعديل الله لهم واخباره عن  
طهارتهم واختياره لهم في نص القرآن ۝

ترجمہ۔ صحابہ کا عادل ہونا یقینی طور پر ثابت ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی تعدیل کی اور ان کے دلوں کی پاکیزگی کی خبر دی ہے اور انہیں نص قرآن کے مطابق اس نے (اپنے نبی کی صحبت کے لیے) چن لیا ہوا تھا۔



اور آگے جا کر پھر لکھتے ہیں :-

فلا يحتاج احد منهم مع تعديل الله لهم المطلق على بواطنهم الى تعديل  
احد من الخلق له.

ترجمہ: صحابہ میں سے کوئی بھی مخلوقات میں سے کسی کی تبدیل کا محتاج نہیں۔ یہ اس  
لیئے کہ اللہ تعالیٰ جو ان کے باطن پر پوری طرح مطلع ہوا ان کی تبدیل کر چکا ہے۔  
اور علامہ ابن اثیر الجزیری (۷۶۳ھ) اس سوال کا جواب دیتے ہوئے کہ صحابہ جرح سے  
بالا کیوں ہیں " لکھتے ہیں :-

والصحابة يشاركون سائر الرواة في جميع ذلك الا في الجرح والتعديل  
فانهم كلهم عادل لا يتطرق اليهم الجرح لان الله عز وجل ورسوله زكاهم  
وعدا لهم وذلك مشهور لا يحتاج لذكره.

ترجمہ: صحابہ دوسرے راویوں کے ساتھ ان تمام باتوں میں شریک ہیں۔ مگر  
جرح و تعديل میں وہ باقی راویوں سے مستثنیٰ ہیں۔ کیونکہ یہ سب کے سب عادل  
ہیں جرح ان کی طرف راہ نہیں پاسکتی۔ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے ان  
کا تزکیہ کیا ہے اور انہیں عادل ٹھہرایا ہے اور یہ بات اتنی واضح ہے کہ ہمیں  
اس کے ذکر کی حاجت نہیں۔

حافظ ابن عبد البر مالکی (۴۶۳ھ) حضرت عمرؓ کی فتوحات کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ  
عراق، شام، فارس اور روم کے لوگ جب مسلمان ہوتے تو ان میں وہ لوگ بھی تھے جن سے جھوٹ  
کا اندیشہ ہو۔ اس لیے حضرت عمرؓ نے نقل روایت میں سختی کی۔ آپ ان کی کہی بات میں زیادہ  
احتیاط کے داعی تھے۔ اس پر حافظ ابن عبد البر لکھتے ہیں کہ صحابہ کے بارے میں یہ بات کسی طرح  
منہیں ہو سکتی اور آگے اس پر قرآن کریم سے استدلال کرتے ہیں :-

ان الله فقم عليه فارس والروم ودخل في الاسلام كثير من يهود عليه  
الكذب لان الايمان لم يستحكم في قلوب جماعة منهم وليس هذه



صفة اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى قد اخبر  
انهم خيرامة اخرجت للناس وانهم اشداء على الكفار رحاء بينهم  
وانثى عليهم في غير موضع من كتابه ۱۰

ترجمہ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے حضرت عمرؓ پر قاریں اور روم کے علاقے مفتوح  
فرمائے اور اسلام میں بے شک بہت سے وہ لوگ داخل ہوئے جن کے دلوں  
میں ایمان نے جماؤ نہ پایا تھا اور بہت ممکن رہا کہ وہ تھوٹ بول جائیں لیکن یہ  
بات حضور کے صحابہ میں نہ تھی اللہ تعالیٰ ان کے بارے میں خبر دے چکے ہیں کہ  
وہ بہترین امت تھے جو لوگوں کے لیے دین حق کے گواہ بنائے گئے وہ کافروں  
پر سخت رہے آپس میں نرم اور اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں انکی کئی جگہ تعریف کی ہے  
پھر صاع کی بحث میں ایک جگہ لکھتے ہیں :-

وكان الصحابة في زمن معاوية متوافرين لا يجوز عليهم الغلط في مثل هذا ۱۱  
ترجمہ۔ حضرت معاویہ کے زمانہ میں صحابہ کثیر تعداد تھے۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ اس  
قسم کے دینی فیصلہ میں غلطی کر جائیں۔

ان جميعهم ثقات مأمون عدل رضى فواجب قبول ما نقل كل واحد منهم  
وشهد به على نبيه صلى الله عليه وسلم ۱۲

ترجمہ۔ سب صحابہ ثقہ (قابل اعتماد) اور امانت دار ہیں، عادل ہیں، اللہ ان سے  
راضی ہوا۔ ان میں سے ہر ایک نے جو بات حضور سے نقل کی وہ واجب القبول  
ہے اس بات کی اس نے اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر گواہی دی ہے۔

امام ادزاعیؒ (۱۵۷ھ) نے حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی خلافت جو حضرت امام حسنؓ کی  
صلح کے بعد منعقد ہوئی تھی، کے برحق ہونے پر صحابہ کی موجودگی سے جو استدلال کیا ہے اس میں صحابہ  
کی اسی اصولی حیثیت کا اقرار کیا گیا ہے۔ حافظ ابو زر عبد اللہ مشقی (۲۸۱ھ) لکھتے ہیں :-

عن الادزاعی قال ادركت خلافة معاوية عدة من اصحاب رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم منہم سعد و اسامہ و جابر بن عبد اللہ و ابن عمرو  
 زید بن ثابت و مسلمہ بن خالد و ابوسعید و رافع بن خدیج و ابوامامہ  
 و انس بن مالک و رجال اکثر من سمیت باضعاف مضاعفة کانوا  
 مصابیح الہدی و ادعیۃ العلم حضورا من الکتاب تنزیلہ و اخذوا  
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تاویلہ۔

ترجمہ۔ امام اوزاعیؒ کہتے ہیں کہ حضرت معاویہؓ کی خلافت بہت سے اصحاب رسول  
 نے پائی ہے ان صحابہ میں حضرت سعدؓ، حضرت اسامہؓ، حضرت جابرؓ، حضرت  
 ابن عمرؓ، حضرت سلمہ بن خالدؓ، حضرت ابوسعید انخدریؓ، حضرت رافع بن خدیجؓ،  
 حضرت ابوامامہؓ، حضرت انس بن مالکؓ اور جتنے نام لیئے گئے ان سے کئی گنا  
 زیادہ صحابہ موجود تھے۔ یہ سب ہدایت کے روشن چراغ اور علم کے بڑے  
 بڑے ظروف تھے جو قرآن کے نازل ہونے وقت کے حاضرین تھے اور حضور  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کے مطالب پانے والے تھے۔

## شرعیات اور طبیعت میں مطابقت

اللہ تعالیٰ جن لوگوں کو گناہ سے طبعاً متفرک دیتے ہیں تو پھر شریعت ان کی طبیعت ہو جاتی  
 ہے۔ ان کے لئے پھر ممکن نہیں رہتا کہ وہ اپنے ارادہ سے اپنے آقا و مولیٰ کے ذمہ روایت یا عملاً  
 کوئی ایسی بات لگائیں جو آپ نے نہ کہی ہو نہ کی ہو اور اسلام میں اسلام کے نام سے کوئی ایسی  
 بات داخل کریں جو اسلام نے نہ بتائی ہو۔ گناہ کے لئے بد نیتی ضروری ہے۔ جب تک نیت بُری  
 نہ ہو گناہ نہیں ہو سکتا۔ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فیضِ صحبت اور تزکیہ باطن  
 سے ان حضراتِ قدسیہ کے دلوں سے بد نیتی کا پہلو بکیر مٹا دیا تھا۔ ان سے کوئی خطا سرزد ہو  
 بھی تو بد نیتی کے بغیر ہو گی اور اسے خطا را اجتہادی سمجھا جائے گا اور اس پر بھی یہ حضرات ایک  
 اجر پائیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کے کسی عمل پر بدعت کا اطلاق نہیں ہوتا نہ بدعت و سنت

کے نام پر ان میں کبھی کوئی فرقہ بندی ہوئی اور نہ اس نام سے ان میں کوئی اختلاف قرار پایا تھا اس کی تفصیل آگے آئے گی۔

جہاں تک صحابہ کے اخلاص و عمل کا تعلق ہے اُسے حضرت مولانا ابوالکلام آزادؒ کے الفاظ میں مطالعہ کیجئے۔

ہر شخص جو ان کی زندگی کا مطالعہ کرے گا بے اختیار تصدیق کرے گا کہ انہوں نے راہ حق کی مصیبتیں صرف جھیلی ہی نہیں بلکہ دل کی پوری خوشحالی اور رُوح کے کامل سُور کے ساتھ اپنی زندگیاں ان میں بسر کر ڈالیں۔ ان میں جو لوگ اول و موت میں ایمان لائے تھے ان پر شب و روز کی جائگاریوں اور قربانیوں کے پورے تنیں برس گزر گئے۔ لیکن اس تمام مدت میں کہیں سے بھی یہ بات دکھائی نہیں دیتی کہ مصیبتوں کی کڑواہٹ ان کے چہروں پر کبھی کھلی ہو۔ انہوں نے مال و علق کی ہر قربانی اس جوش و مسرت کے ساتھ کی گویا دنیا و جہاں کی خوشیاں اور راحتیں ان کے لئے فراہم ہو گئی ہیں۔ اور جان کی قربانیوں کا وقت آیا تو اس طرح خوشی خوشی گردنیں کٹوا دیں۔ گویا زندگی کی سب سے بڑی خوشی زندگی میں نہیں موت میں تھی بلکہ

اس تفصیل سے یہ بات از خود واضح ہو جاتی ہے کہ ان حضرات کی زندگیوں میں کس طرح تعلیمِ نبوت اُتری تھی۔ ان کے سینے علمِ نبوی سے خوشحال اور ان کے قلوب تزکیہ کی دولت سے مالا مال تھے۔ ان کی کوئی بات منشائے رسالت پر نہ بھی ڈھلی ہو تو بھی اس پر اجتہاد کا ایک اجر مرتب ہے۔ اس پر حکمِ معصیت نہیں آتا۔ یہی وجہ ہے کہ صحابہ کے کسی عمل پر بدعت کا اطلاق نہیں ہوتا اور یہی وجہ ہے کہ بدعت اور سنت کے نام پر کبھی ان میں کوئی باہمی فرقہ بندی قائم نہ ہوئی تھی۔

## صحابہ کے اعمال پر بدعت کا اطلاق نہیں

حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلویؒ (۱۰۵۲ھ) لکھتے ہیں کہ خلفائے راشدین کوئی بات اپنے

اجتہاد اور قیاس سے بتائیں اور اس پر کوئی صریح نص ان کے پاس نہ ہو تو بھی اس پر بدعت کا اطلاق نہیں کیا جاسکتا اور ان کی اس بات کو موافق سنت ہی سمجھا جائے گا۔

پس ہرچہ خلفائے راشدین بدار علم کر وہ باشند . . . . . اطلاق بدعت برآں نتواں کر دے۔

حضرت شیخ کا یہ فیصلہ اہل سنت و الجماعت کے اس بنیادی اصول کے تحت ہے کہ بدعت کی حدیں صحابہ کے بعد سے شروع ہوتی ہے۔ مافظ ابن کثیر (۷/۴۴۴) لکھتے ہیں:-

اما اهل السنة والجماعة فيقولون في كل فعل وقول لم يثبت عن الصحابة رضي الله عنهم هو بدعة لانه لو كان خيرا لسبقونا اليه انهم لم يتركوا خصلة من خصال الخير الا وقد بادروا اليها۔<sup>۱</sup>

ترجمہ: اہل سنت و الجماعت کا عقیدہ ہے کہ ہر وہ قول اور فعل جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ سے ثابت نہ ہو وہ بدعت ہے۔ کیوں کہ اس (دینی کام) میں کوئی خیر ہوتی تو صحابہ کرام ہم سے پہلے اس کام کی طرف رخ کرتے۔ انہوں نے نیکی کی کسی بات کو نہ چھوڑا۔ مگر یہ کہ وہ اس کی طرف دوڑتے تھے۔

صحابہ کرام خود بھی اس بات کو جانتے تھے کہ ان کا نیکی کا ہر عمل شرعی سند رکھتا ہے۔ وہ نصاً ہو یا اجتہاداً سب کے سب قولاً اور عملاً ترجان شریعت تھے۔ حضرت حذیفہ بن الیمان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:-

كل عبادة لم يتعبدها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تعبدوها۔<sup>۲</sup>

ترجمہ: دین کا ہر وہ عمل جسے صحابہ نے دین نہیں سمجھا اسے تم بھی دین نہ سمجھنا۔ بدعت کا مبدئ ہوی اور نفسانی خواہشات ہوتی ہیں۔ سو جن حضرات کے دل تزکیہ و طہارت کی دولت پا چکے تھے ان سے بدعت کا صدور قریب قریب ناممکن ہو گیا تھا۔ یہ صحیح ہے کہ وہ انسان تھے اور نفس انسانی رکھتے تھے۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی نظر کامل سے تزکیہ قلب کا فیض اس قدر لے چکے تھے کہ دوسرے رواد حدیث کی طرح ان پر جبرح کی اجازت نہ ہوگی جبرح

کا منشاء عدم رضا ہے۔ سو جن سے خدا راضی ہو چکا اور وہ خدا سے راضی ہو چکے ان پر جرح کیسے ہو سکے۔ ان پر جرح تو خدا سے عدم رضا کا اظہار ہوا (معاذ اللہ) سو ان حضرات قدسی صفات پر نہ جرح کی اجازت ہے نہ ان سے اتصال سند کا مطالبہ ہے اور ان کی روایت کثرت روادے سے قوت پائے گی۔ یہاں ایک صحابی بھی کوئی بات کہہ دے تو اب اور کسی سے پوچھنے کی ضرورت نہیں۔ یہاں تک کہ اپنے ہر مسئلہ میں کسی ایک صحابی کو مرکز علم بنالیا جائے اور ہر مسئلے میں اس کی طرف رجوع کیا جائے تو یہ بالکل درست ہوگا۔

## ہر مسئلے میں ایک ہی صحابی کی طرف رجوع کرنا

نقل روایت میں تو ایک صحابی کے بعد کسی دوسرے صحابی سے مزید تحقیق کی ضرورت نہیں رہتی۔ اس لئے کہ صحابہ سب کے سب عادل اور ثقہ ہیں۔ لیکن اخذ مسائل میں مجتہدین صحابہ کو عام صحابہ پر تفوق اور امتیاز ضرور حاصل تھا۔ ایک کے بعد دوسرے سے مسئلہ پوچھا جاسکتا تھا۔ لیکن اکابر اہل علم میں سے کسی ایک بزرگ کو مرکز علم بنانا اور ہر مسئلہ میں ان کی طرف رجوع لانا بھی بالکل درست سمجھا جاتا تھا۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ (۵۲ھ) سے وراثت کا ایک مسئلہ پوچھا گیا اور پھر وہی مسئلہ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے پوچھا گیا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا جواب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کے جواب سے مختلف تھا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے پاس اس باب میں صریح حدیث نبویؐ موجود تھی۔ حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا جواب ان کے اجتہاد پر مبنی تھا۔ مجتہد کبھی غلطی ہوتا کبھی مصیب۔ تاہم یہ صحیح ہے کہ نص کے مقابلے میں اجتہاد کی اجازت نہیں۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کا جواب بتلایا گیا تو آپؓ نے یہ تو نہیں کہا کہ وہ گمراہ ہوئے۔ اپنے بارے میں فرمایا کہ اگر میں بھی یہی جواب دوں تو بے شک میں گمراہ ہوں گا۔ دیکھو تم میرے پاس تو اس باب میں نص حدیث موجود ہے۔ نص کے ہوتے ہوئے اجتہاد کو کیا راہ؟ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ جواب جب حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ کو بتلایا گیا تو آپؓ نے فرمایا۔

لَا تَسْأَلُونِي مَا دَامَ هَذَا الْحَيَرُ فَيَكُمُ۔ صحیح بخاری جلد ۸ ص ۱۸۸

ترجمہ: جب تک یہ بڑے عالم تم میں موجود ہیں تو مجھ سے کوئی مسئلہ نہ پوچھا کرو۔



سبحان اللہ کیا شان عقیدت تھی حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے یہاں ہذا الحبر کہا ہے۔  
 ہذا الصحابی نہیں کہا۔ معلوم ہوا کہ ہر مسئلہ میں کسی ایک مرکز کی طرف رجوع کرنا ان کی منزلت علمی کی  
 وجہ سے تھا۔ منزلت صحابیت کی وجہ سے نہیں، صحابی کے علاوہ بھی اگر کوئی بزرگ اپنے علم و تفقہ  
 میں ممتاز ہوں تو ہر مسئلے میں ان کی طرف رجوع ہو سکتا ہے اور علمی امتیاز میں تو صحابہ بھی بے شک  
 ایک دوسرے سے مختلف تھے۔

یہاں ہم صرف یہ بتانا چاہتے ہیں کہ امت میں اس درجے کی پیروی کہ ہر مسئلے میں کسی ایک  
 مرکز علم کی طرف ہی رجوع ہو صحابہ سے ہی جاری ہوئی اور کسی نے اس پر اصولی پہلو سے اعتراض  
 نہیں کیا نہ کسی نے یہ کہا کہ ہر مسئلے میں کسی ایک بزرگ کی طرف رجوع کرنا کہیں شرک فی الرسالة کا  
 مظنہ نہ پیدا کر دے۔

ہاں یہ بات صحیح ہے کہ ہر صحابی اپنی ذات میں علم کی اتنی روشنی اور دل میں اتنی پاکیزگی  
 پاچکا تھا کہ ان کا کوئی دینی مسئلہ اور کوئی علمی موقف ہوائے نفسانی پر مبنی نہ ہو سکتا تھا۔ اور  
 عام افراد امت ان میں سے کسی کی پیروی بھی کر لیں تو یہ اتباع منیبین ہی تھی کہ سب انابت  
 الی اللہ حسن نیت اور تزکیہ قلب کی دولت سے مالا مال تھے۔ حضورؐ سے ان کی نسبت اتنی گہری تھی کہ  
 اور سب نسبتیں اس پر قربان ہو چکی تھیں۔

### مقام صحابہ تاریخ کے آئینہ میں

محبت ایمان کی اس آزمائش میں صحابہ کرامؓ جس طرح پورے اترے اس کی  
 شہادت تاریخ نے محفوظ کر لی ہے اور وہ محتاج بیان نہیں۔ بلا شائبہ و مبالغہ  
 کہا جاسکتا ہے کہ دنیا میں انسانوں کے کسی گروہ نے کسی انسان کے ساتھ اپنے  
 سارے دل اور اپنی ساری روح سے ایسا عشق نہیں کیا ہوگا جیسا کہ صحابہ نے  
 اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے راہ حق میں کیا۔ انہوں نے اس محبت کی راہ  
 میں وہ سب کچھ قربان کر دیا جو انسان کر سکتا ہے اور پھر اس کی راہ سے سب  
 کچھ پایا جو انسانوں کی کوئی جماعت پاسکتی ہے۔ (ترجمان القرآن جلد ۲ ص ۷)

ان صحرائیوں کے ایمانی کردار کا نقشہ کتنی ہی احتیاط اور فکری گہرائی سے کیوں نہ کھینچا جائے  
عام انسانی سطح اس ایمان افروز نظارے کا تصور بھی نہیں کر سکتی۔ اقبال مرحوم نے بجا کہا تھا۔ ۵

غرض میں کیا کہوں تم سے کہ وہ صحرائین کیا تھے

جہاں گیر و جہاں دار و جہاں بان و جہاں آرا

اگر چاہوں تو نقشہ کھینچ کر الفاظ میں رکھ دوں

مگر تیرے تخیل سے فزوں تر ہے وہ نظارا

یہ اتنی بڑی سچائی ہے کہ اس کے اوپر اور کوئی نقطہ یقین نہیں صحابہ کرام کو اسلام میں

وہ مقام حاصل ہے جو عام افراد امت کو نہیں اور اس حیثیت سے ان حضرات کے اقوال و

اعمال بھی حدیث کا موضوع بن جاتے ہیں اور سمجھا جاتا ہے کہ ان میں بھی حضور کے اقوال و اعمال

کی ہی جہد تک ہے اور یہ حضرات اسی شمع رسالت سے مستنیر ہیں۔ ان حضرات کی تنقیص کسی پہلو سے

بھی جائز نہیں۔ حافظ البزرعہ (۸۶۶ھ) کہتے ہیں:-

اذا رأيت الرجل ينتقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم

فاعلم انه زندیق وذلك ان الرسول عندنا حق والقرآن حق وانما ادعى

البناء هذا القرآن والسنن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما

يريدون ان يحجروا شهودنا ليطلوا الكتاب والسنن والجرح لهم ادلى

وهو زنادقة يله

اور جب تو کسی کو حضور کے صحابہ میں سے کسی کی برائی کرتے دیکھے تو جان

لے کہ وہ زندیق ہے اور یہ اس لئے کہ حضور پاک برحق ہیں اور قرآن

کریم بھی برحق ہے اور ہمیں قرآن اور سنن صحابہ کرام ہی نے پہنچائے ہیں

صحابہ کی عیب جوئی کرنے والے چاہتے ہیں کہ ہمارے گواہوں (صحابہ) کو

مجروح کر دیں تاکہ کتاب و سنت کو باطل کیا جاسکے۔ جرح کے لائق وہ خود

ہیں اور یہ لوگ زندیق ہیں۔

## صحابہ کے بھی اعمال حدیث کا موضوع ہیں

صحابہ کرامؓ کے اقوال و اعمال بھی بایں جہت کہ یہ حضرات حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تربیت یافتہ تھے اور آپ کے فیض صحبت سے تزکیہ کی دولت پائے ہوئے تھے۔ ان کے افعال و اقوال میں حضور کی تعلیم قدسی کی ہی تھلک تھی اور ان سے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دین کا تسلسل قائم ہوا ہے حدیث کا موضوع ہیں۔

سو علم حدیث وہ علم ہے جس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات و اعمال کے ساتھ ساتھ آپ کے اصحاب کرام کے اقوال و اعمال سے بھی بحث کی جاتی ہے اور دیکھا جاتا ہے کہ اس میں سنت قائمہ کیا ہے؟ حدیث کی تقریباً سب کتابوں میں ان نفوس قدسیہ کے فضائل و مناقب کے مستقل ابواب ہیں اور انہیں چھوڑ کر دین میں چلنے کی کوئی راہ نہیں۔

محدثین کرام کتب حدیث میں صرف مرفوع حدیثیں (وہ حدیثیں جو حضور تک پہنچتی ہوں) ہی نہیں لکھتے۔ بلکہ ان میں ایک بڑا ذخیرہ ان روایات کا بھی ہوتا ہے جن میں صحابہ کے اقوال و اعمال مروی ہوں اور یہ سلسلہ روایات مرفوع احادیث کے ساتھ ساتھ چلتا ہے اور انہی کی شرح ساتھ ساتھ کرتا ہے۔ امام زہری (۱۲۴ھ) اور صالح بن کیسان (۱۴۰ھ) حدیث کی طالب علمی میں اکٹھے رہے اور دونوں نے جمع احادیث پر کمر باندھی۔ جب دونوں مرفوع روایات لکھ چکے تو آپس میں مشورہ کیا صحابہ کے اقوال و اعمال بھی ساتھ لکھے جائیں یا نہ؟ صالح بن کیسان نے کہا کہ وہ سنت نہیں ہیں۔ مگر بعد میں انہیں احساس ہوا کہ ان کی بات درست نہ تھی پھر انہوں نے بد ملا کہا کہ:-

اجتمعت انا و ابن شہاب و نحن نطلب العلم فاجتمعنا علی ان نکتب

السنن فکتبنا کل شیء سمعناہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم قال نکتب

ایضاً ما جاء عن اصحابہ نقلت لالیس بسنة وقال ہوبلی ہو سنة فکتب

ولما کتب فانجھ و ضیعت لہ

۱۔ مصنف عبد الرزاق جلد ۱۱ صفحہ ۲۵۸ پر بیٹ کے الفاظ ہم نے شرح السنہ للبغوی جلد ۱۲ ص ۷۹ سے لیکر المصنف کے متن کی تصحیح کی ہے۔ متن میں یہاں ہم کتبنا ایضاً کے الفاظ کسی طرح صحیح نہیں فلیتنبہ۔

ترجمہ میں اور ابن شہاب زہری اکٹھے پڑھتے تھے ہم نے باہمی اتفاق کیا کہ حدیثیں لکھیں۔ ہم نے ہر چیز جو حضور کے بارے میں سنی تھی لکھ ڈالی۔ پھر ہم نے چاہا کہ وہ کچھ بھی لکھیں جو آپ کے صحابہ کے بارے میں روایت ہوا ہے میں نے کہا نہیں (ہم انہیں نہ لکھیں) یہ سنت نہیں ہیں اور انہوں نے (امام زہری) کہا کیوں نہیں وہ بھی سنت ہیں۔ سو انہوں نے لکھا اور میں نے نہ لکھا۔ وہ کامیاب رہے اور میں ضائع ہو گیا۔

معلوم ہوا کہ ہر وہ عالم جو صحابہ سے منہ موڑے گا، انہیں دین کا سرمایہ علم نہ سمجھے گا اور ان کے عمل کو سنت اسلام تسلیم نہ کرے گا وہ ضائع ہو گا اور دین مسلسل میں اس کے لیے جگہ نہ ہوگی۔ امام زہری (۱۲۴ھ) ہی نہیں علامہ شعبی (۱۰۳ھ) بھی کہتے ہیں کہ صحابہ حدیث کا موضوع ہیں۔ انہیں عام لوگوں کی طرح نہ سمجھنا چاہیے۔ دوسروں کی بات آپ مانیں یا نہ لیکن صحابہ کی بات ہمیشہ یعنی چاہیے یہ سرمایہ علم ہیں اور ان کی ہر بات لائق اخذ ہے۔

بہر حال یہ حقیقت اپنی جگہ مسلم ہے کہ صحابہ کرام کے اقوال و اعمال بھی حدیث کا موضوع ہیں۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم کو ہی دیکھ لیجئے۔ ان میں صحابہ کی روایات کس قدر پائی جاتی ہیں۔ موطا امام مالک سے لے کر مستدرک حاکم اور سنن بیہقی سے تک کو دیکھئے ہر کتاب میں صحابہ و تابعین کے ارشادات اور فتاوے بکثرت ملیں گے۔ انہیں دیکھ کر یقین ہوتا ہے کہ امام زہری رحمہ اللہ واقعی کامیاب رہے اور جنہوں نے صحابہ کی روایات کو حدیث کا موضوع نہ سمجھا ان کی محنتیں ضائع گئیں اور حق یہ ہے کہ علم حدیث کا موضوع صحابہ کی زندگیوں کو بھی شامل ہے اور ان کے تعامل کو معلوم کیے بغیر حدیث کی معرفت واقعی بہت مشکل ہے۔ یہی اکابر امت ہیں کہ جب تک علم ان سے ملے گا۔ اس میں خبر ہے اور جب لوگ اپنے جیسوں سے علم لینے لگیں تو اس میں ہلاکت ہوگی۔ حضرت عبداللہ بن مسعود (۳۲ھ) فرماتے ہیں:-

لا يزال الناس صالحين متماسكين ما اتاهم العلم من اصحاب النبي صلى الله

عليه وسلم ومن اكابرهم فاذا اتاهم من اصاغرهم هلكوا۔

ترجمہ۔ جب تک علم اصحاب رسول سے اور اپنے بڑوں سے آتا رہے لوگ نیک اور مضبوط رہیں گے اور جب لوگوں کو علم ان کے اصغر سے ملنے لگے (جو اوپر سے علم لینے والے نہیں اپنے طور پر سوچنے والے اہل اہوار ہیں، وہ ہلاک ہو گئے) حضرت عبداللہ بن مبارک فرماتے ہیں کہ یہاں اصغر سے مراد اہل بدعت ہیں۔ بواصغر ہم میں اضافت عام لوگوں کی طرف ہے اصحاب محمد کی طرف نہیں۔ حضرت امام اوزاعی (۱۵۷ھ) نے بقیہ بن ولید کو نہایت واضح الفاظ میں کہا تھا کہ جو چیز صحابہ سے منقول نہ ہو وہ علم ہی نہیں۔

يَا بَقِيَّةُ : الْعِلْمُ مَا جَاءَ عَنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَا لَمْ يَجْعَلْ عَنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ فَلَيْسَ بِعِلْمٍ۔

حضرت عبداللہ بن مسعود کی منزلت و عظمت صحابہ میں محتاج بیان نہیں۔ آپ اکابر اہل علم سے ہیں جن کا قول و عمل اسلام میں سند سمجھا جاتا ہے۔ آپ کھل کر کہتے ہیں کہ حضور کے بعد اگر کوئی قابل اقتدار ہے تو وہ اصحاب رسول ہیں۔ ان کا علم گہرا تھا۔ وہ تکلیف سے کوسوں دور تھے اور ان کے دل نیک تھے۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں اپنے نبی پاک کی محبت کے لئے چُن لیا تھا۔

مَنْ كَانَ مُسْتَنًا فَلَيْسَتْ بَيْنَ قَدَمَاتِ فَإِنَّ الْحَيَّ لَا تَوْفُّ مِنْ عَلَيْهِ الْفِتْنَةُ أُولَئِكَ أَصْحَابُ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَانُوا أَفْضَلَ هَذِهِ الْأُمَّةِ أَبْرَهًا قُلُوبًا وَ أَعْمَقًا عِلْمًا وَ أَقْلَامًا تَكْلَفًا۔ اخْتَارَهُمُ اللَّهُ لِمُحَبَّةِ نَبِيِّهِ وَ لِقَامَةِ دِينِهِ فَاعْرِضُوا لَهُمْ فَضْلَهُمْ وَ اتَّبِعُوا عَلَى أَثَارِهِمْ وَ تَمَسَّكُوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ اخْلَاقِهِمْ وَ سِيرَتِهِمْ فَإِنَّهُمْ كَانُوا عَلَى الْهَدْيِ الْمُسْتَقِيمِ۔

ترجمہ۔ جو شخص کسی کی پیروی کرنا چاہے اسے فوت شدگان کی پیروی کرنا چاہیئے۔ کیونکہ زندہ کو فتنے سے محفوظ نہیں سمجھا جاسکتا۔ وہ فوت شدگان اصحاب رسول ہیں جو اس امت کا بہترین طبقہ تھے۔ ان کے دل نیک تھے ان کا علم گہرا تھا۔ تکلف سے بہت دور تھے۔ اللہ نے انہیں اپنے نبی کی محبت کے لئے اور اس کے دین کی اقامت کے لئے چُن لیا تھا ان کے فضل کو پہچانو



ان کے نقشِ پاکی پیروی کرو جہاں تک ہو سکے ان کے اخلاق اور ان کی عادات سے سزا پکڑو۔ بے شک وہ سیدھی راہ پر تھے۔

امام بغوی نے شرح السنہ میں یہ الفاظ بھی نقل کیے ہیں :-

اخْتَارَهُمُ اللَّهُ لَصَحْبَةِ نَبِيِّهِ وَنَقَلَ دِينَهُ فَتَبَاهُوا بِأَخْلَاقِهِمْ وَطَرِائِقِهِمْ

كَانُوا عَلَى الْهَدْيِ الْمُسْتَقِيمِ

ترجمہ: چُن لیا اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے نبی کی صحابت کے لیے اور آپ کے دین کو آگے پہنچانے کے لیے۔ سو ان کے اخلاق اور طریقوں کو اپناؤ۔ وہ سب راہِ مستقیم پر تھے۔

حضرت حسن بھری (۱۱۰ھ) نے تو اسے قسم کھا کر بیان کیا ہے اور انہی کے عمل کو صراطِ مستقیم ٹھہرایا ہے۔

فَتَبَاهُوا بِأَخْلَاقِهِمْ وَطَرِائِقِهِمْ فَأَنْهَمُ وَدَبَّ الْكُفْبَةُ عَلَى الصِّرَاطِ الْمُسْتَقِيمِ

ترجمہ: ان کے اخلاق اور عاداتوں کو اپناؤ۔ تب کعبہ کی قسم صحابہ سب صراطِ مستقیم پر تھے۔

پھر فرماتے ہیں :-

مَا حَدَّثَكَ عَنْ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَخَذَّ بِهِ وَمَا قَالُوا

بِرَأْيِهِمْ قَبْلَ عَلَيْهِ

ترجمہ: علماء جو باتیں تمہارے پاس اصحاب رسول سے روایت کریں انہیں تو

لے لو اور جو بات وہ اپنی رائے سے کہیں سو اس کو جانے دو۔

اپنی رائے سے مراد یہ ہے کہ ان کی وہ بات جو قرآن و حدیث یا آثارِ صحابہ سے مستنبط نہ

ہو۔ وہ ان کی اپنی رائے ہوگی۔ ان کا قرآن و حدیث کی روشنی میں ایک اجتہاد ہوگا۔ اس سے

اختلاف تو کیا جاسکتا ہے۔ لیکن اس کے بارے میں قبل علیہ کے سے سخت الفاظ نہیں کہے

جاسکتے۔ سو رائے سے یہاں مراد محض رائے ہے اس سے کسی طرح اجتہاد مجتہد مراد نہیں۔

یہ صحابہ کے کسی متقدیر یا کسی عام امتی کی رائے نہیں ایک جلیل القدر صحابی کی ہے جو خود علم

کی دولت سے مالا مال تھے۔ وہ یہاں صحابہ کرام کے صرف اخلاص و ایثار کی تعریف نہیں کر رہے

بلکہ ان کے گہرے علم کی شہادت دے رہے ہیں۔ ایک اتنے بڑے عالم سے ان کے علم کی

شہادت جمیع صحابہ کی علمی گہرائی اور فکری گیرائی کا پتہ دیتی ہے اور یہ تعریف بھی صرف خلفائے راشدین یا چند اکابر صحابہ کی ہی نہیں، بلکہ علی الاطلاق عام اصحاب رسول کی بیان کر رہی ہے۔ اور اس میں انہیں مقتدار ٹھہرایا جا رہا ہے۔ یہ صورت عمل اور انداز فکر خود پتہ دے رہا ہے کہ صحابہ کرام کو اسلام میں اس وقت بھی وہ درجہ حاصل تھا جو عام افراد امت میں کسی بڑے سے بڑے عالم اور کسی بڑے سے بڑے ولی کو حاصل نہیں اور یہ صحیح ہے کہ وہ سب صراطِ مستقیم کے عملی نمونے تھے۔

حضرت حسن بصری (۱۱۰ھ) نے تو اسے قسم لگا کر بیان کیا ہے اور صحابہ کے عمل کو ہی صراطِ مستقیم قرار دیا ہے۔ یہ قریب قریب وہی مضمون ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے صحابہ میں اپنی مقتدار حیثیت کچھ اس طرح واضح تھی کہ وہ بڑے لوگوں کو اپنے نقش پا پر آنے کی دعوت دیتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے ایک اور موقع پر فرمایا :-

اتبعوا آثارنا ولا تبتدعوا فقد كنتم به

ترجمہ تم ہم صحابہ کے نقش قدم پر چلتے رہو نئی باتیں نہ نکالو۔ ہماری پیروی تمہارے لئے کافی ہے۔

آپ نے اس میں صحابہ کے آثار کو پوری امت کے لئے نمونہ کہا ہے اور اس پر بھی متنبہ فرمایا کہ بدعت کی حد صحابہ کے بعد سے شروع ہوتی ہے۔ حضورؐ کے بعد پیدا ہونے والی ہر دینی ضرورت صحابہ کے قلم کفایت کے سائے میں تمہارے لئے کافی نمونہ ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی صحابہ کرام کو فرما دیا تھا کہ لوگ تمہارے مقتدی ہوں گے۔ دنیا کے مختلف کناروں سے تم سے دین لینے آئیں گے۔ حضرت البرصید الحدیثی (۷۴ھ) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

ان الناس لكم تبع وان رجلا ثيا توكنم من اقطار الارض يتفقون في الدين

ترجمہ بے شک (بعد میں آنے والے) لوگ تمہارے پیرو ہوں گے وہ دنیا کے کناروں سے تمہارے پاس پہنچیں گے تاکہ دین میں (اپنے لئے) کچھ سمجھ پیدا کر لیں۔

اس میں یہ نہیں فرمایا کہ وہ میری روایات لینے کے لئے تمہارے پاس پہنچیں گے۔ بلکہ یتفقہون فی الدین فرمایا کہ وہ دین کی سمجھ لینے کے لئے تمہارے پاس پہنچیں گے۔ اس سے معلوم ہوا کہ امت کے لئے فہم صحابہ حجت اور سند ہے اور بعد میں آنے والے لوگوں کے لئے ان کی پیروی اور ان پاس دین سیکھنے کے لئے آنا اور ان سے دین سمجھنا لازم و ضروری ہے۔ حضرت شیخ عبدالحق محدث دہلوی اس حدیث کی شرح میں لکھتے ہیں:-

فیه ان الصحابة متبعون یحب علی الناس متابعتهم والاتباع علیہم لطلب العلم۔

ترجمہ۔ اس حدیث سے ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ مقتدا اور پیشوا ہیں لوگوں پر ان کی پیروی کرنا اور طلب علم کے لئے ان کے پاس آنا واجب ہے۔

یہ نہ سمجھا جائے کہ صحابہ صرف اپنے تابعین کے لئے ہی متبعون ہیں اور ان کی پیروی صرف ان کے دور حیات میں ہی ہوگی۔ نہیں ہرگز نہیں بلکہ ان کی پیروی ان کے بعد بھی جاری رہے گی اور امت ان کے عہد میں بھی اور ان کے بعد بھی ہمیشہ ان کو اپنا مقتدا اور پیشوا سمجھے گی۔ حضرت امام نوویؒ (۷۶۷ھ) لکھتے ہیں:-

انہم ائمة الاعلام وقادة الاسلام ویقتدی بہم فی عصرہم وبعداہم۔

ترجمہ۔ بے شک یہ حضرات (صحابہ کرام) مرکزی پیشوا ہیں اور یہی حضرات قافلہ اسلام کے قائد ہیں ان کی پیروی ان کے اپنے وقتوں میں بھی ممتی اور ان کے بعد بھی جاری رہے گی۔

امام نوویؒ نے یقتدی بہم کی یہ تعبیر اپنی طرف سے نہیں کی اکابر صحابہ سے لی ہے۔ صحابہ میں صرف ایک بزرگ تھے جن کا علمی مرتبہ اور مقام عرفان حضرت فاروق اعظم سے بھی اُونچا تھا۔ وہ کون تھے؟ حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ عنہ۔ اب دیکھئے حضرت عمرؓ اپنی نسبت ان سے کس طرح قائم کرتے ہیں۔ آپ انہیں یقتدی بہم کے تحت ہمیشہ اپنا پیشوا سمجھتے تھے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کے ساتھ آپ کی پیروی کو بھی لازمی سمجھتے رہے۔ حضرت ابو دآل (۳) کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ

کے بارے میں فرمایا :-

ہما المرآن یقتدائی بہما۔<sup>۱</sup> یہ وہ دوسرے ہیں جن کی پیروی کی جائے گی۔  
یہ آپ اپنے لئے کہہ رہے تھے۔ باقی احادیث کے لئے آپ نے کل صحابہ کرام کو پیشوا ٹھہرایا  
ہے۔ ایک دفعہ آپ نے طلحہ بن عبید اللہ پر حالت احرام میں رنگ دار چادر دیکھی۔ طلحہ نے کہا، جناب  
اس رنگ میں خوشبو نہیں۔۔۔۔۔ عام لوگوں کے لئے اس میں مغالطے کا اندیشہ تھا۔  
اس پر حضرت عمرؓ نے حضرت طلحہؓ کو مخاطب کر کے کہا۔

انکم ایما الرھط ائمة یقتدی بکم الناس یہ  
ترجمہ۔ اے اس گروہ کے لوگو! تم امام ہو لوگ تمہاری پیروی کریں گے۔  
ایک اور موقع پر فرمایا :-

انکہ معشرا صحابہ محمد متی مختلفون مختلف الناس بعدکم والناس  
حدیث عہد بالجاہلیۃ فاجعوا علی شیء یجمع علیہ من بعدکم  
ترجمہ بیشک تم حضور کے صحابہ ہو جب تم اختلاف میں پڑو گے تو تمہارے بعد اور اختلاف کرنے لگیں گے۔  
لوگ ابھی ابھی جاہلیت سے نکلے ہیں تم ایک بات پر جمع ہو کر رہو بعد والے بھی اس پر جمع رہیں گے۔  
حضرت حدیفہ بن الیمان نے مدائن میں ایک یہودی عورت سے نکاح کر لیا تو باوجودیکہ  
اہل کتاب سے نکاح حلال تھا۔ حضرت عمرؓ نے انہیں حکم دیا کہ وہ فوراً اسے طلاق دے دیں۔  
اس کی وجہ آپ نے یہ فرمائی کہ صحابی کی حیثیت چرنکہ مقتدا کی ہے۔ اس لئے اندیشہ ہے کہ اور  
مسلمان بھی اس راہ پر نہ چل پڑیں۔ آپ نے انہیں لکھا۔

اعزم عليك ان لا تضع كتابي حتى تغلى سبيلها فاني اخاف ان يقتديك  
المسلمون فيختاروا نساء اهل الذمه لجمالهن

ترجمہ میں تجھے قسم دیتا ہوں کہ میرا یہ خدار کھنے سے پہلے پہلے اس عورت کو فارغ کر دو۔  
مجھے ڈر ہے کہ مسلمان تمہاری پیروی کریں اور اہل ذمہ کی عورتوں کو ان کے جن و جمال  
کی وجہ سے پسند کرنے لگیں۔



اسلام میں صحابہ کی معتداری حیثیت ہمیشہ سے مسلم رہی ہے۔ حضرت عمرؓ نے ایک دفعہ حضرت عبدالرحمنؓ بن عوف کو ایک خاص قسم کے موزے پہنے دیکھا۔ آپؓ نے فرمایا:

عزمت عليك ان لا تزعجهم فاني اخاف ان ينقل الناس اليك فيقتدون بك  
میں تمہیں قسم دیتا ہوں کہ انہیں ابھی اتار دو مجھے ڈر ہے کہ لوگ تمہیں اس طرح دیکھیں اور تمہاری پیروی کرنے لگیں۔

صحابہ کی معتداری حیثیت مسلم نہ ہوتی تو بار پیروی کرنے والے پر اتنا صحابہ کو اتنا محتاط چلنے کا حکم نہ ہوتا۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کو جب کوفہ بھیجا تو ان کے ساتھ حضرت عمار بن یاسرؓ بھی تھے دونوں کی عبقری شخصیت صحابہ میں خوب معروف تھی حضرت فاروق اعظمؓ نے سب اہل کوفہ کو انکی اقتدار کا حکم دیا۔

فاقدوا بهما واسمعا من قولهما قد اشرقت بعبد الله بن مسعود على نفسي  
ترجمہ: تم ان دونوں کی اتباع کرو اور ان کی بات مانو اور بے شک میں نے عبداللہ بن مسعودؓ کو تمہارے ہاں بھیج کر تمہیں اپنی ذات پر ترجیح دی ہے۔

صحابہ کی یہ اتباع تابعین میں جاری رہی اور ہر ہر روایت پر کوئی نہ کوئی صحابی ضرور عامل رہا اور اس طرح جملہ احادیث تابعین میں پھیلی چلی گئیں۔ صحابہ کی معتداری پر زین تابعین اور تبع تابعین میں مسلم رہی۔ حافظ ابن حجرؒ مستطانی فرماتے ہیں کہ تعلیم شریعت رہتی دنیا تک اسی تسلسل سے رہنی چاہیے۔

تعلموا مني احكام الشريعة وليتعلم منكم التابعون بعدكم وكذلك اتباعهم الى انقراض الدنيا  
ترجمہ: تم مجھ (حضرت) سے احکام شریعت سیکھو تم سے تابعین سیکھیں اور اسی طرح تبع تابعین ان سے سیکھیں یہاں تک کہ دنیا اپنے آخر کو جا پہنچے۔

حضرت سالم بن عبداللہؓ نے حضرت ابوبکر صدیقؓ کے پوتے حضرت قاسم بن محمدؓ سے قرآن خلف الامام امام کے پیچھے قرآن پڑھے یا نہ، کا مسئلہ پوچھا۔ آپؓ نے فرمایا:

ان تركت فقد تركه فاس يقتدي بهم وان قرأت فقد قرأه فاس يقتدي بهم  
ترجمہ: اگر قرآن خلف الامام کو پھڑ دو تو بیشک اسے ان لوگوں نے ترک کیا جو امت کے مقتدا تھے (یعنی صحابہ کرامؓ) اور تم پڑھو بیشک اسے ان لوگوں نے پڑھا ہے جن کی امت میں پیروی کی جا رہی ہے۔



تابعین میں اس پیرایہ میں صحابہ کا ذکر انکی مقتدا حیثیت کو واضح کرتا، اپنی سنت اسلام جاری ہوئی اور وہ اس کے اہل تھے۔ حضرت سعد بن ابی وقاصؓ (۵۵۵) جب گھر میں نماز پڑھتے تو نماز لمبی کرتے، رکوع و سجود طویل کرتے اور جب مسجد میں نماز پڑھتے تو جلدی کرتے۔ آپ کے بیٹے حضرت مصعبؓ نے اس کی وجہ پوچھی۔ آپ نے فرمایا: یا بنی انا ائمة یقتدع بنا۔

ترجمہ: اے میرے بیٹے بے شک ہم صحابہ ائمہ ہیں ہماری پیروی امت میں کی جاتی رہے گی۔

## صحابہ کے عمل کے لئے لفظ سنت کا اطلاق

حصین بن المنذر ابوسان (۵۸۰) کہتے ہیں کہ میں حضرت عثمانؓ کے پاس موجود تھا۔ جب ولید کو جد مارنے کے لئے لایا گیا۔ آپ نے حضرت علی المرتضیٰؓ کو حکم دیا کہ وہ ولید کو کوڑے لگائیں۔ آپ اپنے بیٹے حضرت حسنؓ سے کہا کہ وہ لگائیں۔ انہوں نے عذر کیا تو آپؓ نے حضرت عبداللہ بن جعفرؓ (۵۸۰) سے کہا کہ ولید پر سزا جاری کریں۔ وہ کوڑے لگاتے جلتے تھے اور حضرت علیؓ گنتے جاتے تھے جب چالیں ہو گئے تو آپؓ نے فرمایا بس یہیں تک اس کے بعد آپؓ نے حضرت علیؓ سے کہا:۔

جلد النبی صلی اللہ علیہ وسلم اربعین و ابوبکر اربعین و عمر ثمانین و کل سنة ۳۰  
ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے چالیس کوڑوں کی سزا دی حضرت ابوبکرؓ نے بھی چالیس کوڑے ہی لگوائے۔ حضرت عمرؓ نے اسی کوڑے لگوائے اور ان میں سے ہر عمل اپنی جگہ سنت ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے خود اپنے دور میں بھی اکابر صحابہ کے عمل کے لئے سنت کا لفظ استعمال ہوتا تھا اور یہ بات ان حضرات تزکیہ صفات میں عام تھی کہ صحابہ کا عمل بھی سنت میں شامل ہے اور یہ کہ امت میں ان کی پیروی کی جاتی رہے گی۔ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی سنت کا لفظ اس وسیع معنی میں استعمال کیا ہے۔ اپنی

۱۔ المصنف لعبد الرزاق جلد ۲ ص ۳۶۶۔ مجمع الزوائد للہیثمی جلد ۱ ص ۱۸۲

۲۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۶۷، سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۳۶، سنن ابن ماجہ ص ۱۸۸

سنت کے ساتھ راہدین کے عمل کو بھی سنت ٹھہرایا ہے۔ آپ نے فرمایا۔

فمن ادرك ذلك منكم فعليه بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين  
ترجمہ۔ سو تم میں سے جو شخص اس وقت کو پائے سوائے چاہیئے کہ میری سنت  
اور خلفائے راشدین کی سنت کو لازم پکڑے۔

یہ نہ سمجھا جائے کہ ان حضرات قدسی صفات کی یہ پیروی اذہبت خلافت مہتمی کہ اولوالامر کی پیروی مسلمانوں پر لازم ہے۔۔۔۔۔ نہیں آپ کا ان حضرات کے عمل کو سنت قرار دینا اذہبت محاسبیت اور فیض رسالت سے براہ راست تزکیہ پائے ہوئے ہونے کی حیثیت سے تھا۔ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ تو خلیفہ نہ تھے۔ آپ نے تو ان کے بارے میں بھی پیروی کا حکم فرمایا۔ عبدالرزاق روایت کرتے ہیں:-

كان الناس لا يأتون بأمام إذا كان له وتر ولم يشفع وهو جالس  
 يجلسون وهو قائم حتى صلى ابن مسعود وراء النبي صلى الله عليه وسلم  
 قائماً فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان ابن مسعود من لكم سنة فاستنوا بها  
 ترجمہ جیب لوگوں کی دو رکعت رہتی ہوں اور امام کی ایک اور وہ بیٹھا ہو تو یہ برابر  
 بیٹھے رہتے اور امام کھڑے ہو کر اپنی رکعت پوری کر لیتا اور یہ پھر بھی بیٹھے رہتے  
 یہاں تک کہ حضرت عبداللہ بن مسعود نے حضور کے پیچھے کھڑے ہو کر نماز پوری کی حضور نے  
 اس پر فرمایا بیشک ابن مسعود نے تمہارے لئے ایک طریقہ واضح کیا ہے اسکی پیروی کرتے رہنا  
 علامہ ابن ہمام حضرت معاذ بن جبلؓ (۱۸۰ھ) کے بارے میں روایت کرتے ہیں کہ  
 آپ نے فرمایا: قد سن لكم معاذ فاقنوا به

معاذ نے تمہارے لیے اسے سنت قائم کیا ہے سو تم اس کی پیروی کرو۔

حافظ ابن رجب حنبلی (۷۹۵ھ) لکھتے ہیں :-

والسنة هي الطريق المسلوكة فيشمل ذلك التمسك بما كان عليه هو والخلفاء  
الراشدون من الاعتقادات والأعمال والأقوال وهذه السنة الكاملة<sup>٤</sup>

۱. جامع ترمذی جلد ۲، صفحہ ۹۲، متن دارمی ص ۲۶، المصنف جلد ۲، صفحہ ۲۶۹ فتح القدير لابن الهمام جلد ۲، ص ۱۲۵، ایضاً جامع العلوم



ترجمہ۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی موضوع پر دو مختلف روایتیں ملیں تو انہیں  
عمل کرنے کے لئے) یہ دیکھا جائے گا کہ آپ کے صحابہ نے آپ کے بعد کیا عمل کیا۔

اس سے واضح طور پر پتہ چلتا ہے کہ حدیث کے موضوع میں صحابہ بھی داخل ہیں اور ان  
کے اقوال و اعمال کے بغیر شکلات حدیث کو عمل نہیں کیا جاسکتا۔ یہ انہی کے اعمال ہیں جن کی روشنی  
میں تعلیم تربیت کی تفہیم ہوتی ہے۔ حافظ ابوبکر جصاص رازی (۲۷۰ھ) لکھتے ہیں:-

اذا كان متي روى عن النبي صلى الله عليه وسلم خبران متضادان ظهر

عمل السلف بأحدهما كان الذي عمل السلف به أولى بالاثبات.

ترجمہ۔ جب حضور سے دو حدیثیں اس طرح کی مروی ہوں جو آپس میں ٹکراتی ہوں اور سلف

کا عمل ان میں سے کسی ایک پر ہو تو سنت قائمہ وہ ہوگی جس پر سلف کا عمل ہو۔

حافظ ابن عبدالبر مالکی (۴۶۳ھ) حضرت امام محمد (۱۸۹ھ) سے روایت کرتے ہیں:-

روى محمد بن الحسن عن مالك بن النضر انه قال اذا جاء عن النبي صلى الله

عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا ان ابا بكر وعمر عكلا بأحد المحدثين و

ترك الآخر كان في ذلك دلالة ان الحق فيما عمل به.

ترجمہ۔ آنحضرت سے جب دو مختلف حدیثیں مروی ہوں اور ہمیں یہ بات پہنچے کہ

حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ نے ایک پر عمل کیا ہے اور دوسری کو چھوڑ دیا

ہے۔ تو اس سے پتہ چلے گا کہ حق وہ ہے جس پر ان کا عمل ہوا۔

امام طحاوی (۳۲۱ھ) لکھتے ہیں۔ اختلاف آثار میں عمل امصار کا اعتبار کیا جائے گا۔ جس بات

پر پھیلوں کا عمل پایا جائے۔ اسے پہلی بات کا نسخ سمجھا جائے گا۔ آپ لکھتے ہیں:-

فلما تضادت الآثار في ذلك وجب ان ننظر الى ما عليه عمل المسلمين الذين قد جرت

عليه عادة. فها فتميل على ذلك ويكون ناسخا لما خالفه.

امام زہری نے ایک دفعہ دو متعارض حدیثیں روایت کر کے ایک حدیث کو نسخ قرار دے

دیا۔ لیکن خلفائے راشدین کا عمل دوسری روایت پر تھا۔ اس پر محدثین بلکہ امام زہری کے شاگردان

پر جن الفاظ میں برے وہ بھی دیکھ لیجئے، حافظ ابن عبدالبر لکھتے ہیں:-

وهذا مما غلط فيه الزهري مع سعة علمه وقد ناظره اصحابه في ذلك  
فقالوا كيف يذهب الناسم على ابي بكر وعمر وعثمان وعلى وهم الخلفاء الراشدون  
ترجمہ: امام زہری نے اس وسعت علمی کے باوجود یہاں غلطی ہے آپ کے اصحاب نے  
ان سے اس باب میں مناظرہ کیا ہے وہ کہتے ہیں یہ کس طرح ہو سکتا ہے کہ ان حضرات  
کو ناسخ کا پتہ نہ چلے وہ خلفائے راشدین ہوں۔

صحابہ کرام کی پیشوا حیثیت authoritative status اہل حق میں ہمیشہ مسلم رہی ہے۔  
امام اعظم اور امام احمد تو ان کی پیروی کو واجب قرار دیتے ہیں۔ یہی حضرات قائد اسلام کا ہر اول  
دستہ تھے۔ ان کے بعد آنے والے اسی لئے تو تابعین تھے کہ یہ حضرات متبعین تھے۔ اگر ان  
کی پیروی جاری نہ ہوتی ہوتی تو اس امت کی دوسری صف بھی تابعین کا اعزاز نہ پاتی جلیل القدر  
تابعی خلیفہ راشد حضرت عمر بن عبدالعزیز (۱۰۱ھ) صحابہ کی دینی بصیرت کا ان پر شکوہ الفاظ میں ذکر  
کرتے ہیں:-

فأرض لنفسك ما رضى به القوم لأنفسهم فأنتم على علم وقفوا وبصروا فأن  
كفوا وأنتم على كشف الأمور كانوا أقوے وبفضل ما كانوا فيه ادلى فان كان  
الهدى ما أنتم عليه لقد سبقتموهما إليه.

ترجمہ: تم اپنے لئے وہی (مقیدہ اور عمل) پسند کرو جو صحابہ نے اپنے لئے پسند کیا تھا  
وہ علم پر پوری طرح جے تھے اور دین پر گہری نظر رکھتے تھے۔ دینی حقیقتوں کے  
کھنسنے کی تم سب سے زیادہ اہلیت رکھتے تھے اور علم و فضل میں وہ تم سے بہت  
آگے تھے۔ اگر تم یہ سمجھے بیٹھے ہو کہ تم (ان سے ہٹ کر) راہِ راست پر ہو تو تم اس  
کے مدعی ہو کہ دین میں تم ان سے آگے نکل گئے۔

حضرت عمر بن عبدالعزیز کی پوری کوشش تھی کہ ناقہ امت کسی مرحلے پر بے مہارت نہ رہے  
شاہراہ اسلام کے ان پیشواؤں کو پیشوا ہی سمجھنا چاہیے۔ اقبال نے قوم کو قطار میں دیکھنا چاہا۔



تو اس نے بھی کہا۔ ۷

من کما نغمہ کجا ساز سخن بہانہ ایست ۛ سوئے قطارے کشم تا قہ بے زمام را  
حضرت عمر بن عبدالعزیز کی یہ نصیحت کہ اپنے لئے وہی عتیدہ اور عمل پسند کرو جو صحابہ  
نے اپنے لئے کیا تھا کہاں ہے؟ سنن ابی داؤد جیسی حدیث کی مرکزی کتابوں میں اس قسم کی  
نصیحتوں کا ہونا پتہ دیتا ہے کہ صحابہ کی شخصیات کریمہ بے شک علم حدیث کا موضوع ہیں۔ اور  
ان کے اعمال و اقوال کو جانے بغیر تعلیمات رسالت کو ان کے صحیح پیمانے میں آمارنا کسی طرح  
ممکن نہیں یہی وجہ ہے کہ حدیث کی تقریباً ہر کتاب میں صحابہ کے اعمال و اقوال کو قرار واقعی جگہ  
دی گئی ہے اور حق یہ ہے کہ ان کا اتفاق و اجماع ہی علم صحیح اور حجت ثابتہ ہے۔ حافظ  
ابن عبدالبر لکھتے ہیں:-

اجماع الصحابة حجة ثابتة وعلم صحيح، اذا كان طريق ذلك الاجماع —  
التوقيف فهو اقوى ما يكون من السنن وان كان اجتهاداً ولم يكن في شيء من  
ذلك مخالفاً فهو ايضاً علم وحجة لازمة قال الله عز وجل ويستمع غير سبيل  
المؤمنين قوله ما تولى ونصله جهنم وساءت مصيراً وهكذا اجماع الامة  
اذا اجتمعت على شيء فهو الحق الذي لا شك فيه ۛ

ترجمہ۔ صحابہ کا اجماع ایک حجت قائمہ اور علم ثابت ہے یہ اجماع توقیف سے ہو  
تو یہ سنن میں سب سے زیادہ قوی ہے اور اگر یہ اجتہاد سے ہو اور کوئی بات  
اس کے خلاف نہ ٹھہرے تو یہ بھی علم ثابت اور حجت لازمہ ہے۔ قرآن کریم میں ہے جو  
مومنین کے طریقہ کے خلاف چلے ہم اسے اور ہر ہی نوادیتے ہیں بدھردہ خود پھرا۔  
اور اسے جہنم پہنچا دیتے ہیں اور وہ بہت بُرا ٹھکانہ ہے۔ اسی طرح اس  
اجماع کی طرح امت کا اجماع ہے جب وہ کسی بات پر جمع ہو گئی تو وہ ایسی  
سچائی ہے جس میں کوئی شک نہیں کیا جاسکتا۔

ہم پہلے بحث کر آئے ہیں کہ صحابہ کرام کی شخصیات کریمہ جرح سے بالا ہیں۔ حافظ ابن اثیر حنبلی

کے الفاظ کو پھر سامنے لائیے۔

لا یطرق الیہم الجرح لان اللہ عزوجل وسولہ ذکاہم وعدلاہم۔  
ترجمہ جرح اُن کی طرف راہ نہیں پاتی۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول نے ان کا تزکیہ کیا اور تعدیل کی ہے۔  
جب یہ حضرات جرح و تنقید سے بالا ہیں اور سب کے سب عدول ہیں تو ان کے تعلیم رسالت سے تعلیم یافتہ ہونے اور تزکیہ رسالت سے تزکیہ یافتہ ہونے کا تقاضا ہے کہ ان میں سے ہر ایک کو سند صحابہ جائے۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ سے پوچھا گیا کہ جب صحابہ کسی مسئلہ میں خود مختلف ہوں تو ان میں غور کرنا کہ کس کی بات درست ہے کیا جائز ہے؟ آپ نے فرمایا ”نہیں“ تم جس کی چاہو پیروی کر لو۔ لیکن ان میں سے کسی کے موقف پر رائے زنی نہ کرو۔

اذا اختلف اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مسئلۃ هل یجوز فیہ  
ان ننظر فی اقوالہم لنعلم مع من الصواب منهم فنتبعہ؛ فقال لا یجوز النظر  
بین اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقلت کیف الوجہ فی ذلک؟  
تقلدا یمہر اجبت۔

ترجمہ صحابہ کرام میں جب کسی مسئلہ میں اختلاف ہو تو کیا جائز ہے کہ ہم ان کے اقوال کا جائزہ لیں کہ راستی کس کے پاس ہے تاکہ ہم اس کی پیروی کریں؟ آپ نے مجھے فرمایا کہ نہیں جائز کہ اصحاب رسول کا جائزہ لیا جائے۔ میں نے کہا پھر کیا کیا جائے۔ آپ نے فرمایا ان میں سے جس کی چاہو پیروی کر لو۔  
امام ابن صلاح لکھتے ہیں صحابہ کی خصوصیت ہے کہ ان میں سے کسی کی عدالت پر سوال نہیں ہو سکتا کہ یہ سب بہترین امت تھے۔ آپ لکھتے ہیں۔

لکونہم علی الاطلاق معدلین بنصوص الکتاب والسنۃ واجماع من یحتدل  
فی الاجماع من الامة قال اللہ تعالیٰ کنتہ خیر امۃ اخرجت للناس۔  
ترجمہ وہ سب کتاب و سنت اور امت میں جن کا اعتبار ہے ان کے اجماع کی رو سے مطلقاً عادل تھے  
اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں کہا ہے ”تم بہترین امت ہو جو لوگوں کے لیے لائے گئے۔“

## موضوع حدیث کا تیسرا اہم پہلو

یہ بات ہمارے سامنے پوری طرح مبرہن ہو چکی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تمام ارشادات و اعمال اور آپ کی نظر کردہ تمام جزئیات جن پر آپ نے کوئی اعتراض نہ فرمایا انہیں اپنے سکوت سے منظوری دی اور آپ کے صحابہ کرام کے تمام اقوال و اعمال جو تعلیماتِ رسالتِ مآب کے ترجمان سمجھے سب حدیث کا موضوع ہیں اور صحاح ستہ اور دیگر معتد کتب حدیث صحابہ کی ہزاروں مرویات و جزئیات کو اپنے دامن میں لینے کھلی شہادت دے رہی ہیں کہ صحابہ کرامؓ بھی علم حدیث کا ایک بڑا اہم موضوع ہیں اور انہیں جانے اور سمجھے بغیر علم حدیث سے صحیح استفادہ کسی طرح ممکن نہیں۔ لیکن اب ہم اس سے ذرا آگے بڑھتے ہیں اور دیکھتے ہیں کہ محدثین کرام نے فن حدیث میں صحابہ کرام کے بعد بھی کسی اہم موضوع پر بحث کی ہے؟ اس موضوع کو عبور کر کے ہم اس نتیجہ پر پہنچے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کی مرویات کے بعد محدثین کے سامنے سب سے بڑا مسئلہ تعاملِ امت کا رہا ہے۔ انہوں نے یہ بتلانے کی کوشش کی ہے کہ ان مرویات حدیث کو امت نے کس طرح اپنے پیمانہ عمل میں اتارا اور کس طرح ان سے امت میں سنن جاری ہوئیں۔

## موضوع حدیث میں تعاملِ امت پر نظر

جامع ترمذی کا مطالعہ کرنے سے پتہ چلتا ہے کہ امام ترمذی حدیث کی روایت کے ساتھ ساتھ امت کے تعامل پر بھی پوری نظر رکھتے ہیں اور اہل علم کے مختلف مسالک سے بحث کرتے ہیں اور ان کے حوالے بھی دیتے ہیں۔ ان کا موقف یہ ہے کہ سنت صرف روایت سے ثابت نہیں ہوتی۔ اس کے ساتھ امت کا تعامل بھی ضروری ہے کوئی حدیث سند کے لحاظ سے کتنی ہی مضبوط کیوں نہ ہو۔ اگر اس پر امت کا عمل نہیں تو اس کی بحیثیت قطعی نہ رہے گی۔ زیادہ گمان یہی ہو گا کہ وہ عمل منسوخ ہو چکا ہو گا۔ حدیث کی حفاظت پر اس کے معمول یہ ہونے سے بھی استدلال کرتے رہے ہیں۔ امام دیلمی نے اسماعیل بن ابراہیم مہاجر سے نقل کیا ہے۔

کان یستعان علی حفظ الحدیث بالعمل بہ

ترجمہ۔ حفظ حدیث میں اس کے عمل سے بھی مدد لی جاتی تھی (یعنی یہ کہ اس پر عمل بھی ہو)  
اس سے پتہ چلتا ہے کہ حدیث کے معمول بہ ہونے کا اس کی صحت اور مقبولیت پر بہت  
اثر رہا ہے اور محدثین کو ایسی روایات بہت لکھتی رہی ہیں جو معمول بہ نہ رہی ہوں۔ امام ترمذی  
ایک مقام پر لکھتے ہیں :-

جميع ما في هذا الكتاب من الحديث هو معمول به وبه اخذ بعض اهل  
العلم ما خلا حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم جمع  
بين الظل والعصر بالمدينة والمغرب والعشاء من غير خوف ولا سفر ولا  
مطر وحديث النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اذا شرب الخمر فاجلدوه  
فان عاد في الرابعة فاقتلوه

ترجمہ۔ جو کچھ اس کتاب میں ہے اس پر کسی نہ کسی علت میں عمل ضرور ملتا ہے اور اس  
کے مطابق اہل علم کی ایک جماعت نے فیصلہ کیا ہے سوائے ان دو حدیثوں کے  
ایک حدیث حضرت ابن عباسؓ کی یہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی خوف  
سفر اور بارش کے کسی عذر کے بغیر مدینہ منورہ میں ظہر اور عصر یکجا اور مغرب اور  
عشاء اکٹھی پڑھی ہیں۔ اور دوسری حدیث کی یہ حدیث کہ جب کوئی شراب پیئے  
تو اسے کوڑے لگاؤ اور چوتھی دفعہ پیئے تو اسے قتل کر دو۔

یہ دونوں حدیثیں سند کے اعتبار سے لائق استدلال ہیں۔ لیکن یہ بات بھی صحیح ہے کہ ائمہ  
دین میں کسی نے ان کے ظاہر پر عمل نہیں کیا۔ بلکہ اس کے ترک پر اہل علم کا اجماع رہا ہے ائمہ مجتہدین  
اور ان کے متکات کو علم حدیث کے موضوع میں شامل نہ کیا جائے تو بڑی مشکلات پیدا ہو  
جائیں گی۔ صحت حدیث کا مدار صرف سند پر نہیں۔ اہل علم کے عمل سے بھی حدیث قوی ہو جاتی  
ہے۔ یہ صحیح ہے کہ اکثر اوقات عمل صحت پر متفرع ہوتا ہے۔ لیکن اس سے بھی انکار نہیں کیا جاسکتا  
کہ کبھی صحت عمل پر بھی متفرع ہوتی ہے۔ مشہور غیر مقلد عالم مولانا عبدالحق سیالکوٹی لکھتے ہیں :-

اکثر اوقات عملِ صحت پر متفرع ہوتا ہے اور صحت روایت اصول کی رُو سے  
 شروطِ معتبرہ مجوزہ ائمہ جرح و تعدیل کے ساتھ ہوتی ہے اور بعض دفعہ صحتِ عمل  
 پر متفرع ہوتی ہے صورتِ اول عام ہے..... صورتِ دوم خاص ہے اور  
 اس کی تصریح محققین نے کر دی ہے۔ امام جلال الدین سیوطی اپنی کتاب التعلقات  
 علی الموضوعات میں لکھتے ہیں:-

ان الحديث اعتضد بقول اهل العلم وقد صرح غير واحد بان من دليل صحة  
 الحديث قول اهل العلوم به وان لم يكن له اسناد يعتمد على مثله.

ترجمہ: اہل علم کے قول اور تعامل کے ساتھ حدیث ضعیف ضعیف سے نکل کر صحیح اور  
 قابلِ عمل ہو جاتی ہے اگرچہ اس کی اسناد لائقِ اعتماد نہ ہو اور بہت اہل علم کا یہ قول ہے۔  
 بعض فضلاء اُمت و امارت میں اس صورتِ دوم کے اپنے موضع  
 میں پائے جانے کی وجہ سے بعض کوتاہ اندیش جاہل اپنی کج فہمی کی وجہ سے ان  
 پر اعتراض کرتے ہیں کہ فلاں مولوی حدیث کا تارک ہے۔

حافظ ابن صلاح مقدمہ میں لکھتے ہیں کہ جب ہم کسی حدیث کو صحیح قرار دیں تو اس کا مطلب  
 یہ نہیں کہ وہ حدیث یقیناً صحیح ہے اور اس کی صحت درجہ علم تک پہنچی ہے بلکہ اس حکم صحت سے مراد  
 صرف یہ ہوتی ہے کہ اس میں صحیح کی وہ فنی شرائط موجود ہیں جو محدثین کے ہاں صحتِ حدیث کے  
 لئے درکار ہیں۔ لہذا گمان یہی ہے کہ وہ حدیث صحیح ہوگی۔ اسی طرح ضعیف کا مطلب بھی یہ  
 نہیں کہ یقینی طور پر وہ خلاف واقع ہے۔ ہو سکتا ہے کہ نفس الامر میں صحیح ہو یہی وجہ ہے کہ اہل  
 علم کا تعامل اس کی فنی کمزوریوں کو ڈھانپ لیتا ہے۔

اس کی پوری بحث انشاء اللہ العزیز قواعد حدیث میں آئے گی۔ یہاں صرف یہ بتلانا مقصود  
 ہے کہ علم حدیث میں بعض دفعہ اہل علم کا تعامل اور ان کے مختلف مسالک بھی موضوع بن جاتے  
 ہیں۔ اس لئے موضوع حدیث میں ان تمام مباحث کو شامل ہوتا چاہیئے۔ حدیث سزا کمزور بھی ہوتی  
 تلقی بالقبول سے لائقِ قبول ہو جاتی ہے۔ اور اسے صحیح بھی کہہ سکتے ہیں۔



ائمہ صحاح میں سے امام ترمذی نے اس پر بنیادی کام کیا ہے۔ احادیث روایت کرنے کے بعد ان پر صحت و تحسین کا حکم بھی لگاتے ہیں اور ان پر امت کے مختلف حلقوں کا عمل بھی نقل کرتے ہیں۔ آپ کی نظر میں امت کا تعامل ایک بڑی حیثیت رکھتا ہے۔ حضرت امام طحاوی کا یہ ضابطہ بھی اس سلسلہ میں سنگ میل کی حیثیت رکھتا ہے۔

فلما تضادت الآثار في ذلك وجب ان ننظر ما عليه عمل المسلمين.

پھر رواقہ حدیث میں بھی صرف ان کی روایت نہیں دیکھی جاتی۔ ان راویوں کی اہمیت پر بھی نظر کی جاتی ہے۔ امام طحاوی (۳۲۱ھ) نے نکاح المحرم کی بحث میں حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما کے مشہور شاگردوں کی ایک فہرست دی ہے اور ان کی روایات کے ساتھ ساتھ ان کی آراء کو بھی اہمیت دی ہے۔ آپ لکھتے ہیں:-

وهؤلاء كلهم ائمة فقهاء يجمع برؤاياتهم وأدائهم والذين نقلوا عنهم فكذلك أيضاً..... فهؤلاء أيضاً ائمة يقتدى برؤاياتهم..... فكل هؤلاء ائمة يجمع برؤاياتهم فما ردوا من ذلك ادلى معادوعى من ليس كمثلهم في الضبط والتثبت والفتن والأمانة.

محدثین کی ان تصریحات سے پتہ چلتا ہے کہ ان کا موضوع سخن صرف احادیث و آثار نہ تھے۔ ائمہ تابعین اور مجتہدین کی روایات و آراء پر بھی ان کی پوری نظر ہوتی تھی۔ امام ترمذی اور امام طحاوی نے اس موضوع پر اپنے اپنے رنگ میں بہت مفید کام کیا ہے۔ اور امت کے لیے فہم حدیث کی راہیں بہت دور تک کھول دی ہیں۔ فجزاہم اللہ حسن اجرار۔

## محدثین کرام کی تاریخ پر گہری نظر

محدثین کرام حدیث کے نسخ و منوع کو جاننے، صحابہ کے اختلافات کو پہچاننے اور راویوں کے اتصال و القطاع کو سمجھنے کے لیے تاریخ میں پوری دلچسپی لیتے رہے ہیں۔ امام بخاری کی التاریخ الکبیر ان کے ذوق تاریخ کی ایک کھلی شہادت ہے۔ حافظ ابن جریر

(۳۱۰ھ) بڑے مفسر اور محدث تھے۔ ان کی تاریخ طبری سے کون واقف نہیں۔ حافظ ابن کثیر (۷۴۴ھ) بڑے محدث اور مفسر تھے۔ ان کی عظیم و ضخیم کتاب البدایہ والنہایہ کس حلقہ علم سے مخفی ہے؟ اگر غور کیا جائے تو یہ حقیقت تسلیم کیے بغیر چارہ نہیں کہ محدثین نے ہی مسلمانوں میں ذوق تاریخ پیدا کیا اور وہی اس فن کے اولین سالار تھے۔ یہ انہیں کی کاوشیں ہیں جنہوں نے مسلمانوں کو علم تاریخ میں دوسری قوموں کا امام بنادیا اور اقوام عالم نے مسلمانوں سے ہی تاریخ لکھنی سیکھی۔ تاریخ نویسی پر سب سے پہلے حضرت امیر معاویہؓ نے توجہ فرمائی تھی اور انہی سے اس فن کا باقاعدہ آغاز ہوا۔

محدثین کے پیش نظر صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کی شخصیات ہی نہ تھیں۔ ان کے اعمال و وقائع کے مختلف ادوار بھی سب ان کے سامنے ہوتے تھے۔ حضرت امام بخاریؒ نے اس بحث میں کہ اگر امام بوجہ بیماری بیٹھ کر نماز پڑھائے تو مقتدیوں کو کیا کرنا چاہیے۔ یہ اصول بیان کیا ہے کہ اس میں آپ کے آخری عمل کو دیکھا جائے گا۔ امام بخاری اس مسئلہ کے پس منظر کو سامنے رکھتے ہوئے پہلے وہ روایات لائے ہیں۔ جن میں مقتدیوں کو بیٹھنے کا حکم دیا گیا ہے۔ پھر لکھتے ہیں:-

ثم صلی بعد ذلك النبی صلی اللہ علیہ وسلم جالساً والناس خلفه  
قیام لہ یا مرہم بالعود وانما یؤخذ بالآخر فالآخر من فعل النبی صلی اللہ علیہ وسلم  
ترجمہ: حضورؐ نے اس کے بعد بیٹھ کر نماز پڑھی۔ لوگ آپ کے پیچھے کھڑے رہے  
آپ نے ان کو بیٹھنے کا حکم نہیں دیا اور بات یہ ہے کہ حضورؐ کے آخری عمل  
اور پھر جو آخری عمل ہو اس کو لیا جائے گا۔

اس روایت سے یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ امام بخاریؒ حضورؐ کی اس تقریری حدیث سے آپ کی پہلی قرلی حدیث کو منسوخ سمجھ رہے ہیں۔ قرلی حدیث کا تقریری حدیث سے منسوخ ہونا یہاں ثابت ہے۔ حضرت امام مسلمؒ لکھتے ہیں:-

كان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتغون الاحدث فالاحد  
من امدد صلى الله عليه وسلم به

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ آپ کے احکام میں سے تازہ ترین حکم  
کو ماخذ دین سمجھتے تھے اور اسے ہی لائق تمسک قرار دیتے تھے۔  
حضرت امام مسلم نے امام ذہریؒ (۱۲۴ھ) کا بھی یہ قول نقل کیا ہے۔  
انما يؤخذ من امدد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالآخر فالأخري  
امام ذہبی فرماتے ہیں کہ حضرت امام ابو حنیفہ (۱۵۰ھ) کا موقف یہ تھا کہ حضورؐ کی  
آخری بات کو حجت سمجھا جائے گا۔

امام ابو داؤد صاحب السنن ترک الوضوء مما غیرتہ النار کی بحث میں لکھتے ہیں:-  
عن جابر قال كان اخذ الامرين عن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
ترك الوضوء مما غيرت النار  
امام ذہری ایک دوسری بحث میں فرماتے ہیں کہ کان الفطر اخذ الامرين اس باب  
میں روزہ نہ رکھنا ہی حضورؐ کا آخری عمل ہے۔

علامہ خطابی (۵۳۸ھ) کے یہ الفاظ بھی اس ضابطے کی تائید کرتے ہیں:-  
انما يؤخذ بالآخر من آخر فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم  
شیعہ محدثین نے بھی اس اصول کو تسلیم کیا ہے کہ حضورؐ کے آخری عمل کو سب اپنا ناچاہیئے  
اور اسی سے سند لانی چاہیئے۔ مگر افسوس کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آخری باجماعت  
ہماز کو اپنے لیے سند نہ بنا سکے۔

اس تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ محدثین موضوع حدیث میں تاریخ کے مختلف  
طور اور اعمال کے مختلف ادوار سے پوری طرح واقف ہوتے تھے اور ان کے ہاں ناسخ و منسوخ

صحیح مسلم جلد ۱ ص ۲۵۵ ۲ ایضاً ص ۲۵۶ ۳ الانتقار ص ۱۲۲ ۴ سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۱۱۲ مع البذل (جدید)  
صحیح مسلم جلد ۱ ص ۲۵۲ ۵ راجع لہ الطحاوی ص ۳۳۱ جلد اول ۶ معالم السنن جلد ۱ ص ۱۰۲ ۷ فردع کافی جلد ۴ ص ۱۲۶  
۸ بران و یزیدہ مافی اصول الکافی جلد ۱ ص ۶۷ من قولہ اخذ بالآخر

کی بحثیں تاریخی پس منظر میں چلتی تھیں اور اسی سے نتیجہ خیز ہوتی تھیں۔

## حدیث کے مختلف موضوع

یہ بات آپ کے سامنے آچکی ہے کہ حدیث کا موضوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی اور صحابہ کرامؓ کی شخصیاتِ کریمہ ہیں۔ یہ بات بھی آپ پر پوری طرح روشن ہوئی کہ ان حضرات کے مختلف مواقف کو سمجھنے کے لیے ان کی مرویات کے مختلف ادوار کا تاریخی مطالعہ اور مختلف علمی حلقوں میں ان کے زیرِ عمل آنے اور مختلف ائمہ کے تعامل پر نظرِ گزرا بہت ضروری ہے اور یہ محدثین کا ہمیشہ موضوع رہا ہے۔ اب یہ بات بھی جان لیجئے کہ حدیث کا موضوع آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کے صرف تقبیدی امور اور سنن ہی نہیں۔ بلکہ حدیث ان کی انسانی زندگی کے تمام پہلوؤں پر مشتمل ہے۔ محدثین نے انسانی زندگی کے تمام دوائر، عقائد و افکار، اعمال و عبادات، تقویٰ و احسان، اخلاق و معاملات اور وقائع و سیرِ محنت کی ہے اور ان تمام ابوابِ زندگی میں امت کو حضورؐ اور صحابہ کرامؓ کی تعلیماتِ قدسیہ سے چلا بخشی ہے۔ پچھلوں کو پہلوں سے وابستہ رکھنے کے لیے کتبِ حدیث میں کتاب التفسیر جیسے ابواب بھی قائم کیے ہیں۔ جگہ جگہ قرآن کریم کی آیات سے احادیث پر باب باندھے ہیں۔ اور عملاً بتایا ہے کہ حدیث کا موضوع قرآن کریم کی عملی تفصیل اور امت کے لیے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرامؓ کی زندگیوں کی ایک معیاری تشکیل ہے۔

اسلامی زندگی کی تشکیل میں صحابہؓ کے عمل کو سنت کہنا اور پچھلوں کے لیے اُسے لازم کرنا فقہاءِ محدثین کے ہاں عام رہا ہے۔ حضورؐ کا ارشاد ان ابن مسعود سن لکم سنتہ فاستنوا بہا آپ سن آئے ہیں۔ ”قد سن لکم معاذ فاقصدوا بہ“، بھی آپ سن چکے۔ اب حضرت سعید بن المسیبؓ (۳۹۳ھ) کی تصریح بھی ملاحظہ فرمائیں۔ ایک مسند جو کاتبِ وحی حضرت زید بن ثابتؓ سے منقول تھا۔ اس کے بارے میں فرماتے ہیں۔ انہ السنۃ (یہ سنت ہے)، علامہ سرخسی (۴۹۰ھ) لکھتے ہیں۔ انہ السنۃ یعنی سنتہ زید بن ثابتؓ۔

ایک شخص نے آپ سے مسئلہ پوچھا۔ آپ نے دریافت کیا آیا وہ عراق سے ہے۔  
(یعنی کچھ پڑھا لکھا ہے؟) اس نے کہا نہیں۔ میں ایک نادان طالب علم ہوں۔ آپ نے بتلایا  
سنت یوں ہی چلی آرہی ہے۔ آپ نے اسے حضرت زید بن ثابتؓ سے لیا ہے۔

أعراقی انت قال «لا یل جاہل متعلم» قال هكذا السنة اداد سنة  
زید بن ثابتؓ

ایسا ایک واقعہ نہیں۔ تاریخ و حدیث میں ایسے بے شمار وقائع ملتے ہیں۔ جہاں صحابہ  
کرام کے اعمال اور فیصلوں کو امت میں سنت کی جگہ دی گئی۔ سو اس میں کوئی شبہ نہیں۔ کہ  
حدیث کا موضوع حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی اور صحابہؓ کی شخصیات کریمہ ہیں  
اور ان کے ساتھ ان کی زندگیوں کے تمام دوائر اور ان کے تمام ادوار بھی اس فن کا موضوع  
سمجھے گئے ہیں۔

حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۹۷ھ) کون ہیں؟ تابعی کبیر جنہیں تابعین میں  
تقریباً وہی درجہ حاصل ہے جو صحابہ میں حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو فرق یہ ہے کہ  
حضرت ابو بکر کا تمام صحابہ سے افضل ہونا ایک قطعی اور اجتماعی بات ہے جسے خود حضور صلی اللہ  
علیہ وسلم کی تصدیق حاصل تھی اور حضرت سعید بن المسیب کی تابعین پر فضیلت اس وقت  
کے کچھ اکابر کا نظریہ تھا اس فضل و کمال کے ساتھ آپ کا حضرت زید سے عمل کو سنت کہنا  
اسلام کے ایک اصول کا پتہ دیتا ہے۔

بھر حضرت سعید بن المسیبؓ نے اپنے اس موقف پر کوئی دلیل پیش نہیں کی اتنا  
اطمینان فرمایا کہ سائل کوئی عالم تو نہیں؟ غیر عالم کے لئے یہی ہے کہ جب اسے کسی صحابی کی  
کوئی بات ملے وہ اس پر اعتماد کرتے ہوئے اسے اپنا لے اور دلائل کی بحث میں نہ پڑے  
دلیل سے بحث علما کا کام ہے اسلام میں سنت اسی سے قائم ہوئی ہے کہ جہاں کوئی ستارہ چمکا  
تابعین اتباع کرتے ہوئے اس کی روشنی میں چلنے لگے یہ تو ہے کہ کوئی ستارہ زیادہ چمکا اور  
کوئی کم۔ لیکن ملے گی اس سے ہمیشہ روشنی ہی اندھیرا کبھی نہ ملے گا۔



”سوط“۔ حضرت سعید بن المسیب رضی اللہ عنہ تھے یہاں عالم کے لئے عالم کا لفظ نہیں عراقی کا لفظ استعمال کیا ہے ”أعراقی أنت“ اور عراقی اور طالب علم کو ایک دوسرے کے مقابل جگہ دی ہے معلوم ہوا ان دنوں عراق علم کا ایک بڑا مرکز تھا اور وہاں پورے عالم عرب کی نادرہ روزگار ہستیاں آباد تھیں۔ جنہیں بجا طور پر علم اسلام کا نمائندہ کہا جاسکتا ہے امام ابو حنیفہؒ امام سفیان ثوری۔ امام ابو یوسف امام سفیان بن عیینہ، امام محمد بن حسن اور عبد اللہ بن مبارک جیسے فضلا اسی جگہ سے اٹھے تھے یہ وہی سرزمین ہے جہاں حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت حسن بصری جیسے اکابر پہلے سے علم کی شجرکاری کر چکے اس پورے ماحول میں صحابہ کے عمل کو حجت سمجھا جاتا تھا اور جہاں کسی صحابی سے کوئی عمل ثابت ہوا اس سے سنت اسلام قائم ہو جاتی تھی۔

کسے معلوم نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ پڑھنا ثابت نہیں ہے مگر چونکہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس کی دعا پڑھنا جائز سمجھتے تھے آپ نے اُسے سنت قرار دیا اور سنت کا معنی اس ماحول میں یہی سمجھا گیا کہ ایک ایسی راہ ہے جس پر پہلے چلا جا چکا ہے سنت کا لفظ طریقہ مسلوکہ فی الدین کے معنی میں عام تھا اور مسلمانوں کے لئے کسی طرح ممکن نہ تھا کہ کسی صحابی سے انہیں کوئی بات پہنچے اور وہ اسے ٹھکرا دیں اتنا یہ کہ کسی دوسرے بزرگ صحابی کا قول دوسری طرح ہو عمل صحابہ ان کے لئے اس پہلو سے ایک روشن حجت تھی۔

## ضرورت حدیث

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفى۔ اما بعد۔

کسی چیز کی ضرورت کا احساس اپنے موجود سرمائے کو سامنے رکھنے کے بعد ہی ہو سکتا ہے۔ جب تک یہ معلوم نہ ہو کہ ہمارے پاس کیا کچھ ہے ہم کسی اور چیز کے ضرورت مند نہیں ہو سکتے۔ حدیث کی ضرورت اسی صورت میں محسوس ہوگی کہ علم کا موجود سرمایہ ہمارے سامنے واضح ہو اور وہ ہماری ضروریات پوری نہ کر سکے۔ ضرورت حدیث پر بحث کرنے سے پہلے ہمیں اپنے موجود علمی سرمائے کو دیکھنا چاہیے اور اپنی موجودہ صورت حال کا پوری طرح جائزہ لینا چاہیے۔

### ہمارا موجود علمی سرمایہ

ہم اس اعتراف سے اس موضوع پر غور کر رہے ہیں کہ ہم مسلمان ہیں۔ اور ہمارے پاس اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب قرآن مجید موجود ہے۔ یہ پوری کتاب محفوظ اور زندگی کی ہر ضرورت میں رہنمائی بخشنے والی ہے۔ ہمارا موجود سرمایہ علم یہی ہے۔ اس کے ہوتے ہوئے ہمیں اور کس چیز کی ضرورت ہو سکتی ہے؟

اس سوال کا جواب دینے کے لیے ہمیں خود قرآن کریم میں ہی غور کرنا چاہیے۔ کیا اس کے مطالعہ سے کوئی اور احساس ضرورت ابھرتا ہے۔ اگر یہ ضرورت محسوس ہوتی ہے تو پھر یہ اگلا مرحلہ ہے کہ اسے کس طرح پورا کیا جائے۔ حدیث سے یا رائے سے یا کسی کے مشورے سے ہم ابھی پہلے مرحلے میں ہیں کہ قرآن کریم کے ہوتے ہوئے کیا

کسی اور چیز کی ضرورت بھی ہے یا نہ ؟

اس کے جواب میں یہ چار عنوان بہت اہم ہیں۔ ۱۔ قرآن کریم کے مسائل۔ ۲۔ زندگی کے مسائل۔ ۳۔ قرآن کی جامعیت۔ ۴۔ قرآن کریم کی دعوت۔ اگر ہم ان پر غور کر لیں۔ تو پھر اس کا جواب کہ قرآن کریم کے ہوتے ہوئے ہمیں کسی اور چیز کی ضرورت بھی ہے یا نہیں۔ ہمارے لیے بہت آسان ہو جائے گا۔

## قرآن کریم کے مسائل

قرآن کریم نے کچھ احکام نہایت وضاحت اور صراحت سے بیان کیے ہیں۔ جیسے قانون وراثت۔ قانون شہادت۔ قانون حدود۔ ایمانیات اور اخلاقیات۔ مگر کچھ احکام ایسے بھی ہیں اور یہ بہت سے ہیں جنہیں قرآن کریم نے مجمل طور پر بیان کیا ہے۔ قرآن کریم میں ان کی پوری کیفیت ادا نہیں مانی۔ پھر قرآن پاک میں کچھ ایسے اشارات ہیں جن کی تفصیل اس میں نہیں ہے اور پھر کچھ مشکلات ہیں جن کی وضاحت کی اشد ضرورت محسوس ہوتی ہے اور پھر اصول قرآنی کی ایسی ترسیعات بھی ہیں جن کی پوری جزئیات کا بیان یہاں نہیں ملتا۔ اور نہ یہ عملاً ممکن ہے۔

## زندگی کے مسائل

پھر زندگی کے کچھ مسائل ایسے ہیں کہ قرآن کریم میں ان کے بارے میں کوئی تصریح نہیں ملتی۔ جیسے۔ ۱۔ پانی کے پاک اور ناپاک ہونے کے مسائل۔ ۲۔ کون سی بیح درست ہے اور کون سی نہیں اور یہ کہ کس کس بیح میں سود کی جھلک پائی جاتی ہے۔ ۳۔ بیع جنس بالجنس کی کیا صورت ہے۔ ۴۔ جو جرائم حدود کے تحت نہیں آتے ان کی سزا کیا ہے۔ ۵۔ زمینوں کے مسائل میں مضاربیت کے احکام وغیرہ۔ ۶۔ مساجد کے تفصیلی شرعی احکام۔ ۷۔ مختار نامہ کے ذریعہ نکاح کی صورتیں وغیرہ۔

ان جیسے زندگی کے ہزاروں مسائل ہیں جو ہمیں قرآن کریم میں واضح طور پر

نہیں ملتے۔ لیکن انسانی زندگی ان ابواب میں راہنمائی تلاش کرتی ہے اور ان ضرورت  
میں بھی دینی حل ڈھونڈتی ہے۔

## قرآن کریم کی جامعیت کا دعویٰ

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ہدایت انسانی کے پورے نقشے پھیلادئیے ہیں۔ یہ کتاب  
خدا کی آخری کتاب ہے اور اس میں ہر انسانی ضرورت کا حل موجود ہے۔

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً  
وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ

ترجمہ۔ اور ہم نے آپ پر ایسی کتاب اتاری جو ہر چیز کا کھلا بیان ہے  
ہدایت اور رحمت ہے اور ماننے والوں کے لیے خوشخبری ہے۔

ہر چیز کے کھلے بیان کا مطلب یہ ہے کہ اس میں تمام علوم ہدایت، اصول دین اور  
فلاح دارین سے متعلق ضروری امور کا نہایت مکمل اور واضح بیان ہے۔ یہاں کتاب اللہ  
اُسوۂ رسول اور اطاعت رسول کی راہ سے تمام ہدایات نبویہ کو بھی شامل ہے اور اس عموم  
سے احادیث میں کتاب اللہ کی مرکزی حیثیت اسی طرح مذکور ہے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ  
الانصاری (ؓ) کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

وَقَدْ تَرَكْتُ فِيكُمْ مَالًا تَقْلُوا بَعْدَهُ اِنْ اَعْتَصَمْتُمْ  
بِهٖ كِتَابَ اللّٰهِ

ترجمہ۔ اور میں تم میں وہ چیز چھوڑے جا رہا ہوں کہ اگر تم نے اُسے تمام  
لیا تو تم کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ وہ چیز کتاب اللہ ہے۔

حضرت علیؓ بھی کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

كِتَابُ اللّٰهِ فِيْهِ نَبَأُ مَا قَبْلَكُمْ وَخَبْرُ مَا بَعْدَكُمْ وَحُكْمُ مَا بَيْنَكُمْ  
هُوَ الْفَصْلُ وَلَيْسَ بِالْهَزْلِ مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جِيَارِ قِسْمِهِ اللّٰهُ وَمَنْ

ابتغى الهدى في غيره اضله الله وهو حبل الله المتين وهو  
الذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم هو الذى لا تزيم به الا هو  
ولا تلبس به الا لسة ولا يشبع منه العلماء ولا يخلق عن كثرة  
الرد ولا تنقضى عجائبه

ترجمہ۔ قرآن کریم میں پہلی داستانیں بھی ہیں اور آئندہ کی خبریں بھی ہیں اور  
حال کے احکام بھی ہیں۔ یہ فیصلہ کن چیز ہے یونہی نہیں۔ جو منکر اسے ترک  
کرے گا اللہ اسے توڑے گا اور جو اس کے سوا کسی اور چیز میں ہدایت  
ڈھونڈے اللہ اسے راہ سے بھٹکا دیں گے۔ قرآن اللہ کی مضبوط رستی  
ہے یہی ذکر حکیم اور یہی صراطِ مستقیم ہے اس کے ساتھ طبائع کج روی ہیں  
نہیں جاتیں اور زبانیں ملتیں نہیں ہوتیں۔ علماء کو اس سے سیری نہیں ہوتی  
اور بار بار مراجعت سے یہ پرانا نہیں ہوتا اور اس کے عجائب  
کبھی ختم نہ ہوں گے۔

حضرت زید بن ارقم (۴۸۸) بھی روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
انى تارك فيكم كتاب الله هو حبل الله من اتبعه كان على الهدى  
ومن تركه كان على الضلالة

ترجمہ۔ میں تم میں کتاب اللہ چھوڑے جا رہا ہوں وہ اللہ کی رستی ہے جو اس کی پیروی  
کرے گا ہدایت پر ہوگا اور جو اسے چھوڑے گا، گمراہی پر ہے گا۔

صحیح مسلم ۱ ص ۳۹۷ سنن ابی داؤد ۱ ص ۲۷۷ سنن ابن ماجہ ۲ ص ۲۲۵ اور سنن کبریٰ بیہقی جلد ۵ ص ۸  
میں یہ روایت حضرت جابر بن عبد اللہ سے مروی ہے۔ زید بن ارقم رضی اللہ عنہ کی روایت المصنف لابن ابی شیبہ، معجم کبیر  
للطبرانی (کافی کنز العمال جلد ۱ ص ۴۷۸) میں بھی موجود ہے۔ ابن کثیر نے اسے امام احمد سے بھی نقل کیا  
ہے۔ البدایہ جلد ۵ ص ۱۷۰۔ یہاں قرآن کریم کی طرف دعوت بایں طور ہے کہ قرآن اجمالاً تمام سنت کو بھی مشتمل  
ہے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے قول حسب کتاب اللہ میں بھی سنت کا انکار ہرگز نہیں تھا۔



قرآن کریم کی مذکورہ بالا آیت اور یہ روایات بتا رہی ہیں کہ قرآن کریم نہایت جامع اور مکمل کتاب ہے اور اس میں ہر انسانی ضرورت کا پورا پورا حل موجود ہے۔ قرآن کریم کی جامعیت کا یہ دعویٰ کہاں تک حالات سے ہم آہنگ ہے؟ اور زندگی کے تمام مسائل کیا اپنی پوری تفصیل کے ساتھ ہمیں اس میں ملتے ہیں یا نہیں؟ اس پر ذرا اور غور کیجئے۔ یہ حقیقت ہے اور اس کے تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ بہت سے قرآنی احکام ایسے مجمل ہیں کہ جب تک اور کوئی ماخذ علم ان کی تفصیل نہ کرے ان کی عملی تشکیل نہیں ہو سکتی اور زندگی کے لاتعداد مسائل ایسے بھی ہیں جن کے متعلق واضح جزئی ہمیں قرآن کریم میں نہیں ملتی۔ پس قرآن کریم کی جامعیت کی تشریح ایسی ہونی چاہیئے جس سے یہ دعوئے واقعات سے ہم آہنگ بھی ہو سکے۔

## قرآن کریم کی جامعیت کا مفہوم

کسی نے قرآن کریم کی جامعیت کا یہ مفہوم نہیں لیا کہ اس کی کسی آیت میں کوئی اجمال brevity یا کسی بیان میں کوئی تعقید particularisation نہیں۔ اس نے ہر باب کی غیر متناہی جزئیات کا احاطہ کر لیا ہے اور ہر حکم کی تمام حدود اور تفصیلات details اس نے بیان کر دی ہیں۔ نہ یہ کسی کا دعوئے ہے نہ اس کا کوئی قائل ہے۔ اگر کوئی شخص یہ کہے کہ ہم سوائے اس چیز کے جو قرآن میں ملے اور کسی چیز کو قبول نہ کریں گے تو اس کے کافر ہونے میں کوئی شبہ نہیں۔ مافظ ابن حزم اندلسی لکھتے ہیں:-

لو ان امراً قال لا نأخذ الا بما وجدنا في القرآن لكان كافراً  
باجتماع الامم۔<sup>۱</sup>

ترجمہ۔ اگر کسی شخص نے کہا کہ صرف وہی چیز لیں گے جسے ہم قرآن میں پالیں تو وہ شخص بالاتفاق کافر ٹھہرے گا۔

قرآن کریم کی جامعیت کا مفہوم یہ ہے کہ اس میں تمام انسانی ضرورتوں کا حل ملتا ہے

اور لاتعداد جزئیات کے احکام اس میں اصول و کلیات اور ضوابط کی شکل میں موجود ہیں۔ علامہ شاطبیؒ (د ۷۹۰ھ) لکھتے ہیں :-

القرآن علی اختصارہ جامع ولا یكون جامعاً الا والمجموع ذیہ  
امور کلیات لہ

ترجمہ: قرآن مجید مختصر ہونے کے باوجود ایک جامع کتاب ہے اور یہ جانتی  
تجہی درست ہو سکتی ہے کہ اس میں کلیات کا بیان ہو۔  
محدث جلیل حضرت مولانا بدر عالم مدنیؒ لکھتے ہیں :-

”اس کا مفہوم یہ ہے کہ وہ خدا شناسی اور آداب عبدیت کے  
تمام اصولوں پر حاوی ہے جیسا کہ جہاں بانی کے ایک ایک حکمت ایک ایک  
شوشہ کے لئے مکمل آئین ہے ایک چوب خشک اس پر عمل کر کے عارف  
کامل ہو سکتا ہے اور ایک فقیر بے نوا اس کے اتباع کی بدولت تاج  
شالہ نہ پہن سکتا ہے۔ پھر شاہی اور گدائی کے یہ عمیق اور دقیق اصول اس  
نے ایسے جامع اور سادے الفاظ میں قائم کیے ہیں کہ دین کے مختلف  
دورانوں کی مختلف ضروریات میں سے کبھی کوئی ایسی ضرورت پیش نہیں  
آ سکتی جس کے متعلق قرآن کریم کے ان الفاظ میں پوری روشنی نہ ملے۔“

پس جب قرآن پاک میں ایسے اصول و کلیات ہیں جن کے تحت لاتعداد جزئیات  
کا فیصلہ قرآن کریم کی جامعیت کی تصدیق کرے تو یہ جاننے کی اشد ضرورت ہے کہ ان  
مواقع پر قرآن کریم کی اصولی دعوت کیا ہے؟ اس ضرورت میں وہ ہمیں کدھر لے جاتا ہے؟

## قرآن کریم کی دعوت

قرآن کریم نے اپنے احکام و ارشاد کے ساتھ ساتھ ایک عظیم شخصیت کا تعارف بھی  
کرایا ہے اور اس کو اپنے ساتھ لازم کیا ہے۔ قرآن کریم مسلمانوں کو اس کے عمل سے

اسوۂ حسنہ کی دعوت دیتا ہے۔ یہ ایک ایسی اصل عظیم ہے جس کے تحت ہزاروں مجلات کی تفصیل اور لاکھوں جزئیات کا حل مل جاتا ہے۔ قرآن کریم کی اس دعوت کے تحت اس اسوۂ حسنہ کی تعمیل عین قرآن پاک کی تعمیل شمار ہوگی۔ یہ کلیدی آیات ہیں جن کے تحت لاتعداد مسائل حل ہو جاتے ہیں۔

## قرآن کریم کی کلیدی آیات

اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں چند ایسی کلیدی آیات نازل فرمادیں جن کے تحت حدیث کی ہر جزئی قرآن پاک کا حکم بن جاتی ہے۔ چند آیات ملاحظہ کیجئے۔۔

① لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ

ترجمہ بے شک تمہارے لیے رسول اللہ کی ذات میں بہترین نمونہ موجود ہے۔ پس چاہیئے کہ ہر معاملہ ہر ایک حرکت و سکون اور نشست و برخاست میں اس ذات گرامی کے نقش قدم پر چلیں۔

② وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا

ترجمہ۔ اور اللہ کا رسول جو تمہیں دے لو اور جس سے منع کرے اسکو چھوڑ دو۔ یہ آیت اپنے عموم میں پیغمبر خدا کے ہر فیصلے اور ہر ہنسی کو حاوی ہے اور حضور کے صحابہ لیے بہت سے موقعوں پر اس آیت سے استدلال کرتے رہے ہیں۔

③ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ

ترجمہ۔ اے ایمان والو! حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو اس کے رسول کا۔ قرآن کریم کی اس دعوت کے تحت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی کرنے والا خود خدا تعالیٰ کے حکم ہی کی پیروی کر رہا ہے۔

④ وَمَنْ يَطْعَمْهُ الرَّسُولُ فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ

ترجمہ۔ جو اللہ کے رسول کی اطاعت کرتا ہے پس بیشک وہ اللہ کی اطاعت کر چکا۔

۱۔ پٹ الاحزاب ۲۔ پٹ المشرع ۳۔ پٹ النساء ۴۔ پٹ النساء ۵۔

یہاں رسول کی اطاعت صیغہ مضارع Present سے بیان فرمائی۔ جو رہتی دنیا تک جاری رہے گی اور اللہ کے اطاعت کو ماضی Past سے تعبیر فرمایا کہ مومن ایمان لانے کے ساتھ ہی اسی اصول کو تسلیم کر چکا تھا کہ زندگی کی ہر ضرورت میں رسول کی اطاعت کی جائے گی اور اسی کے تحت وہ اطاعت رسول کر رہا ہے۔ یہ وہ کلیدی آیات Key Verses ہیں جن کے تحت جمیع جزئیات حدیث آجاتی ہیں اور قرآن کریم جمیع تعلیمات رسول پر حاوی قرار پاتا ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جلیل القدر صحابی حضرت عمران بن حصینؓ کے ہاں علمی مذاکرہ ہو رہا تھا کہ ایک شخص نے کہا لا تتحدثوا الا بما فی القرآن۔ (قرآن کے سوا اور بات نہ کیجئے) حضرت عمرانؓ نے اسے کہا کہ تو احمق ہے۔ کیا قرآن میں ہے کہ ظہر اور عصر کی چار رکعتیں ہیں اور ان میں قرآن جہری نہیں؛ مغرب کی تین رکعتیں ہیں پہلی دو میں قرأت جہری ہے اور تیسری میں آہستہ؛ عشاء کی چار رکعتیں ہیں دو میں قرأت جہری ہے اور دو میں آہستہ؛ کیا یہ قرآن میں ہے؟

خطیب بغدادی (۵۴۶۳) روایت کرتے ہیں کہ آپ نے اُسے یہ بھی کہا۔ اگر تم اور تمہارے سامعین واقعی صرف قرآن پر ہی اعتماد کرتے ہو تو کیا تمہیں قرآن میں ملتا ہے کہ ظہر، عصر اور مغرب کی چار چار اور تین (فرض) رکعات ہیں اور یہ کہ (نورث فاتحہ کے بعد) صرف پہلی دو رکعتوں میں قرآن کریم پڑھا جاتا ہے؛ کیا تمہیں قرآن کریم میں ملتا ہے طواف کعبہ کے سات چکر ہیں؛ اور یہ کہ صفا و مردہ کے درمیان سعی ضروری ہے؟

حضرت عمران بن حصینؓ نے یہاں ایک نہایت اہم اصول کی طرف توجہ دلائی ہے۔ عمل رسالت صرف نماز اور اس کی رکعات یا حج اور اس کے اشواط کا ہی بیان نہیں۔ پورا دائرہ شریعت عمل رسالت کے گرد گھومتا ہے۔ صحابہ کرام کے سامنے راہ عمل صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات تھی جس طرح حضور صلی اللہ علیہ وسلم کہتے یا فرماتے صحابہ اس راہ پر چل پڑتے۔ کبھی کسی نے آپ سے نہ پوچھا

تھا کہ اس باب میں اللہ کا حکم کیا ہے۔ ان کا پختہ عقیدہ تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث بھی قرآنی اجمال کی تفصیل ہے۔ آپ زندگی کے ہر قدم میں الہی حفاظت کے سائے میں ہیں۔ آپ کے عمل کی اگر کوئی شرعی حیثیت نہ ہو تو سینکڑوں اجالات قرآن عملاً معطل ہو کر رہ جاتے ہیں۔

یہ صرف اہل سنت مکتب فکر کی آواز نہیں، شیعہ بھی تسلیم کرتے ہیں کہ سنت نبوی کے بغیر احکام قرآنی کی تشکیل کسی طرح ممکن نہیں۔

**شیعہ روایات**

علامہ محمد بن یعقوب الکلینی (۴۰۶ھ) امام جعفر صادق (۱۴۸ھ) سے روایت کرتے ہیں:-

بے شک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر نماز کا حکم نازل ہوا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے یہ نہیں کہا کہ (مختلف نمازوں کی) تین یا چار رکعات ہیں۔ پھر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے بیان کیا۔ حضور کو زکوٰۃ کا حکم دیا گیا۔ لیکن (قرآن کریم میں) یہ نہیں بتایا گیا کہ زکوٰۃ کی مقدار چالیسواں حصہ ہے۔ یہاں تک کہ اُسے حضور نے بیان فرمایا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حج کا حکم دیا گیا۔ لیکن (قرآن میں) یہ نہیں بتایا گیا کہ (طواف کعبہ کے) چکر سات ہیں۔ یہاں تک کہ اسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان فرمایا۔

## قرآن پاک اور حدیث کا ربط

یہ بالکل صحیح ہے اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی شریعت اسلام کو عملی تشکیل دی ہے اور یہ صحیح ہے کہ آپ کی حیات طیبہ ہی اسوۂ حسنہ قرار پائی ہے۔ آپ نے مجملات قرآنی کی تفصیل کی اور آپ نے ہی اس کے عموماً کی تفصیل فرمائی۔ قرآن پاک اور حدیث پاک ساتھ ساتھ چلتے رہے اور اسلام عملی صورت میں پہلوں سے پھپھوں کو ملتا رہا۔ جب کہا جاتا ہے کہ قرآن کریم جامع اور مکمل کتاب ہے تو اس سے یہ ہی مراد ہوتی تھی کہ اس میں تمام اصول کلیہ موجود ہیں۔ خطیب بغدادی (۴۵۳ھ)



نے الکفایہ فی علوم الروایہ کے دوسرے باب کا عنوان یہ قائم کیا ہے۔  
 ماب تخصیص السنن لعموم محکم القرآن و ذکر الحاجہ فی المجلد الی التفسیر والبیان  
 حافظ ابن قیم (۷۵۱ھ) نے اعلام الموقنین جلد تیسری میں اس پر ص ۴۹ سے ص ۵۶۸  
 تک ایک سو صفحات کے قریب بحث کی ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد تشریحات  
 اور توضیحات بیان کیں ہیں جو آپ نے اس قسم کے قرآنی احکامات کے بیان میں صحابہ کے  
 سوال پر ارشاد فرمائیں۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ قرآن کریم کی مرادات واضح فرماتے  
 تھے اور حضور کے بیان قرآن کا ایک یہ بھی قاعدہ اور اصول تھا۔

## ایک سوال اور اس کا جواب

قرآن کریم کی جامعیت بے شک کلیات میں ہے اور انہی کلیات میں اطاعت  
 رسول اور اسوۂ حسنہ کی کلیدی آیات بھی ہیں۔ جن کے تحت لاکھوں جزئیات مل جاتی ہیں  
 اور قرآن پاک کی جامعیت بھی قائم رہتی ہے۔ لیکن ہزاروں جزئیات اور باقی رہتی ہیں۔  
 یانہی پیدا ہو جاتی ہیں جن کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات واضح طور  
 پر نہیں ملتیں۔ سوال یہ ہے کہ زندگی کے یہ مسائل کیسے حل ہوں گے؟ اور ان پیش آمدہ  
 جزئیات میں قرآن پاک کی جامعیت اور پیغمبر خدا کی افادیت کہاں تک زندگی کا ساتھ  
 دے سکتی ہے۔

## الجواب

قرآن پاک کی ان کلیدی آیات میں جو پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کو قرآن  
 کریم کے ساتھ جزو لازم ٹھہراتی ہیں۔ ایک آیت ایسی بھی ہے جو اطاعت کے لئے  
 ایک اور طبقے کو بھی پیش کرتی ہے۔ اس آیت کو پہلے ہم مختصر آپیش کر چکے ہیں۔ اب اسے  
 ذرا تفصیل سے پیش کیا جاتا ہے۔ قال اللہ تعالیٰ :-

واطيعوا الله واطيعوا الرسول واولى الامر منكم

ترجمہ: حکم مانو اللہ کا اور حکم مانو اس کے، رسول کا اور ان کا جو تم میں سے  
اولی الامر ہوں (جس بات میں ان کا حکم چل سکے)۔

جس طرح انتظامی امور میں اولی الامر حکام ہیں جو تم میں سے ہوں، علمی امور میں فقہاء  
و مجتہدین ہیں جو مسائل غیر منصوصہ کو مسائل منصوصہ کی طرف لوٹا کر ان کا حکم استنباط کرتے ہیں  
وہ کتاب و سنت کے اصول کلیہ دریافت کر لیتے ہیں اور شریعت کے مغز کو پا جاتے ہیں۔  
اور پھر ان کے تحت ہر اس مسئلے کو حل کر لیتے ہیں جس پر شریعت میں کوئی نص وارد نہیں ہوئی  
اسی طرح وہ مسائل منصوصہ جن میں بظاہر تعارض معلوم ہو اور ان میں تقدیم و تاخیر زمانی بھی  
معلوم نہ ہو کہ انہیں نسخ پر محمول کر سکیں۔ انہیں بھی یہ حضرات اپنے اجتہاد سے حل کرتے ہیں  
سو یہ آیت ایک کلیدی آیت ہے جس کی رو سے مجتہدین کے استنباط کردہ جملہ مسائل  
قرآن کریم کے تحت آگئے اور قرآن کریم کا دعویٰ جامعیت اپنی جگہ قائم رہا۔ حافظ ابوبکر  
جصاص رازی لکھتے ہیں کہ یہاں حکام اور فقہاء مجتہدین دونوں مراد ہو سکتے ہیں۔ کیوں کہ  
اولو الامر کے الفاظ ان سب کو شامل ہیں۔

### بعض کلیدی احادیث

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعض احادیث بھی کلیدی درجہ رکھتی ہیں۔ ایک حدیث  
ہدیہ قارئین ہے جس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفائے راشدین کی پیروی کی  
راہ نکلتی ہے۔ حضرت عریاض بن ساریہ (رض) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:  
علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدين المہدیین تمسکوا بہا وعضوا  
علیہا بالنواجذ۔

ترجمہ: تم پر میری سنت کی پیروی کے ساتھ خلفاء راشدین کی سنت کی پیروی

۱۔ پٹ النصارع ۸ ۲۔ احکام القرآن جلد ۲ ص ۲۱ و بیوزان یکونوا جمیعاً مرادین بالآیۃ لان الاسم تبارک و تعالیٰ  
۳۔ ترمذی جلد ۲ ص ۲۲۶ منہ احمد جلد ۴ ص ۱۲۶

بھی لازم ہے اس سے شک کرو اور انہیں اچھی طرح دانتوں سے پکڑ لو۔  
 قرآن کریم کی مذکورہ بالا کلیدی آیت اور اس کلیدی حدیث نے ان لاکھوں جزئیات  
 کے حل کی راہ کھول دی اور صحابہ کرامؓ اور ائمہ مجتہدینؒ کی تعلیمات کے چشمے خود کتاب و  
 سنت سے جاری ہوتے ملے۔ اسلامی علم و دانش کا یہ وہ تسلسل ہے جس سے قرآن پاک کی  
 جامعیت اور پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی افادیت اپنی پوری شان سے ابھرتی نظر آتی ہے۔  
 قرآن و سنت میں فقہ و اجتہاد کی راہیں نہ کھلیں تو مسائل غیر متصورہ (جن کے بارے میں قرآن  
 پاک اور حضورؐ کے اپنے ارشادات میں واضح تعلیم نہیں ملتی) کے باب میں اسلام کے کامل  
 ضابطہ حیات ہونے کا دعویٰ پادر ہوا ہو جاتا ہے۔

### اسلام کے کامل ضابطہ حیات ہونے کی علمی راہ

حضورؐ کے صحابہ نے فقہ و اجتہاد کی راہ سے اسلامی تعلیمات کے دریا بہائے اور  
 اجتہاد کے اسی چشمہ صافی سے لاکھوں کو سیراب کیا۔ ہر پیش آمدہ ضرورت پر ان کے اہل  
 الرائے حضرات نے اپنی رائے پیش کی۔ سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعود (ؓ) نے ہدایت فرمائی:

من عرض له منكم قضاء بعد اليوم فليقض بما في كتاب الله فان  
 جاءه امر ليس في كتاب الله فليقض بما قضى به نبيه صلى الله  
 عليه وسلم فان جاءه امر ليس في كتاب الله ولا قضى به نبيه  
 صلى الله عليه وسلم فليقض بما قضى به الصالحون فان جاءه امر  
 ليس في كتاب الله ولا قضى به نبيه ولا قضى به الصالحون  
 فليجتهد رايه به

ترجمہ۔ جب تمہارے سامنے کوئی مقدمہ آئے تو کتاب اللہ کے مطابق  
 فیصلہ کرنا چاہیے ورنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت کے مطابق  
 فیصلہ کیا جائے۔ اگر وہ فیصلہ کتاب و سنت میں نہ ملے تو پھر بزرگوں

(اکابر صحابہ کرامؓ) کے فیصلوں کو لیا جاتے اور اگر کوئی ایسا معاملہ آجائے  
جوان بزرگوں کے فیصلوں میں بھی نہ ملے تو (اجتہاد کی اہلیت رکھنے والا)  
اپنی علمی رائے سے اجتہاد کرے۔

چنانچہ ترجمان القرآن حضرت ابن عباسؓ (۶۸ء) قرآن و حدیث کے بعد حضرت ابو بکرؓ  
اور حضرت عمرؓ کے فیصلوں سے ہی فتوے دیتے تھے۔ اگر وہاں بھی نہ ملتا پھر اجتہاد کرتے تھے۔  
اس تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ قرآن پاک کی جامعیت امور کلیہ میں ہیں اور انہی کلیات  
میں سے ہے کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت لازمی کی جائے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت  
احادیث آئندہ رہنمائی کے لئے صحابہ کو پیش کرتی ہیں اور ضرورت آمدہ پر اجتہاد کی  
راہیں کھولتی ہیں اور یہ ساری شاہراہ قرآن پاک کے چشمہ فیض سے ہی مستفیض اور اسی منبع نور  
سے مستنیر ہے۔ حضرت امام مالکؒ (۱۷۹ء) فرماتے ہیں :-

انزل الله كتابه وترك فيه موقعا لسنة نبيه ومن نبه السنن  
وترك فيه موقعا للرأي والقياس<sup>۱</sup>۔

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن نازل فرمایا اور اس میں اپنے نبی کی سنت  
کے لیے جگہ رہنے دی اور حضورؐ نے سنن قائم کیں اور ان میں رائے  
اور اجتہاد کے لیے گنجائش رکھی۔

امام مالکؒ کے ساتھ ساتھ امام شافعیؒ (۲۰۴ء) کی رائے بھی سن لیجئے :-

جميع ما نقول الاثمة شرح السنة وجميع السنة شرح للقران<sup>۲</sup>۔

ترجمہ۔ ائمہ کرام جو کچھ کہتے ہیں وہ سنت کا بیان ہے اور ساری سنت  
قرآن پاک کی تشریح ہے۔

جامعیت قرآن کے سلسلے میں یہ ایک سوال کا جواب تھا۔ اصل موضوع زیر بحث یہ  
تھا کہ قرآن پاک کے احکامات کچھ اس طرح کے ہیں کہ جب تک قرآن پاک کے ساتھ کوئی  
اور جزو لازم اور علم کا ماخذ آگے نہ لایا جائے ان احکامات پر عمل نہیں ہو سکتا۔

۱۔ منہاج السنۃ جلد ۲ ص ۲۱۳ ۲۔ سنن دارمی ص ۳۴۳ ۳۔ زیلعی جلد ۲ ص ۶۲۴ ۴۔ مرقات شرح مشکوٰۃ جلد ۱ ص ۱۴۲

## مجلات قرآنی میں حدیث کی ضرورت

① اَقِمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ۔ نماز قائم کرو اور زکوٰۃ دو۔ نمازوں کی رکعات،

ترتیب، کیفیت ادا اور وسعت وقت یہ وہ مباحث ہیں جو قرآن کریم میں نہیں ملتے، زکوٰۃ کن کن چیزوں میں ہے سالانہ ہے یا ماہانہ۔ اس کا نصاب اور مقدار کیا ہے یہ تفصیل قرآن کریم میں نہیں ملتی۔ حالانکہ ان تفصیلات کے بغیر ان قرآنی حکموں پر عمل نہیں ہو سکتا۔

② وَلِيُطَوُّوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ۔ اور طواف کریں اس قدیم گھر کا طواف کے چکر

سات ہیں یا کم و بیش، طواف حجر اسود کے کونے سے شروع ہوگا۔ یا زکْنِ عَرَاتِي، شامی یا

میانی سے یہ تفصیل قرآن کریم میں نہیں ملتی۔ صفا و مروہ کے درمیان سعی کتنی دفعہ ہے و سعی کی ابتداء کوہ صفا سے ہے یا کوہ مروہ سے طواف پہلے کیا جائے گا یا سعی پہلے کرنا ہوگی ان تفصیلات کے جانے بغیر ان احکام قرآنی کی عملی تشکیل نہیں ہو سکتی۔

③ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا۔ وَالطَّيِّبَاتُ مِنَ الرِّزْقِ۔

قرآن کریم نے حلال طیبات کو جائز قرار دیا اور خبیثات اور ناپاک چیزوں کو حرام کہا۔ اب یہ موضوع کہ درندے اور شکاری پرندے طیبات میں داخل ہیں یا خبیثات میں یہ تفصیل قرآن پاک میں نہیں ملتی۔ حدیث میں ارشاد ہے کہ ذی ناب من السباع کھیلوں والے درندے اور ذی مغلب من الطیر۔ پتھروں سے کھانے والے پرندے مسلمان کے پاکیزہ رزق میں داخل نہیں۔

④ احل لكم صد البحر حلال کیا گیا تمہارے لئے دریائی شکار۔ لیکن یہ بات

کہ مچھلی کو پکڑنے کے بعد اس کو ذبح کر کے کی ضرورت ہے یا نہیں۔ قرآن کریم میں اس کی وضاحت نہیں ملتی۔ حدیث میں ہے کہ دریا کے شکار کو ذبح کرنے کی ضرورت نہیں۔

سمک طافی (میری مچھلی جو شیر کر اُپر آجائے) کو حدیث میں ناجائز بتلایا گیا ہے۔ قرآن پاک نے خون کو مطلقاً حرام کہا تھا۔ حدیث نے تفصیل کی اور بتایا کہ کلبی اور تلی (کی صورت



جما ہوا خون، حلال ہے۔

⑤ وما علمتم من الجوارح مكلبين تعلمون من مما علمكم الله. پٹ المأذون، ترجمہ۔ اور جو سدھاؤ شکاری جانور شکار پر دوڑانے کو سکھاتے ہو تم انہیں جو اللہ نے تم کو سکھایا۔ اس آیت سے پتہ چلا کہ وہ کتا جو سکھایا ہوا نہ ہو اس کا پچھا ہوا اور مارا ہوا شکار حرام ہے۔ لیکن شکاری کتا اگر اپنے شکار کو خود کھانے لگے تو اس کا حکم قرآن کریم میں نہیں ملتا۔ حدیث میں بتلایا گیا کہ یہ شکار کھانا جائز نہیں۔ کہتے کا کھانا بتلا رہا ہے کہ اس کی تعلیم صحیح نہیں ہوئی۔ اور وہ کلب معلّم ثابت نہیں ہوا ہے۔

ان جیسے اور سینکڑوں مسائل میں جن کی عملی تشکیل اور تفصیل قرآن پاک میں نہیں ملتی ان موضوعات میں قرآن پاک کے ساتھ جب تک کوئی اور چیز شامل نہ کی جائے قرآن پاک کے یہ مجمل احکام منت پذیر عمل نہیں ہو سکتے۔ اس جزو لازم کی ضرورت سمجھی نے محسوس کی ہے۔ کسی نے اس ضرورت کو حدیث سے پورا کیا۔ کسی نے اپنی رائے سے اور کسی نے قانون ساز اسمبلی کو اختیار دے کر اس غلام کو پورا کرنے کی کوشش کی۔ تاہم اس احساس ضرورت میں سب متفق رہے کہ جب تک قرآن کریم کے ساتھ کوئی اور چیز نہ ملائی جائے۔ ان مجملات قرآنی کی عملی تشکیل ممکن نہیں۔

## محتملات قرآنی میں حدیث کی ضرورت

قرآن پاک میں جو امور مذکور ہیں۔ ان میں بھی بہت ایسے مقامات بھی ہیں جہاں آیات قرآنی کئی کئی وجوہ کی عمثل ہیں۔ ان کی تعیین بھی بدون اس جزو لازم کے کسی طرح قطعی واضح اور آسان نہیں اور اس پہلو پر بھی ہر مکتب خیال کی شہادت موجود ہے۔ تینا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا۔

انه سيأتي ناس يجادونكم بشبهات القرآن فخذوا بالسنن فان اصحاب السنن اعلم بكتاب الله۔  
رواہ الدارمی

ترجمہ بیشک تمہارے پاس کچھ ایسے لوگ بھی آئیں گے جو قرآنی شبہات پیش کر کے تم سے جھگڑنے لگیں گے ایسے وقت میں تم سنتوں سے متک کرنا کیونکہ اصحاب سنن ہی کتاب اللہ کو زیادہ جانتے ہیں۔  
 حضور کے جلیل القدر صحابی حضرت ابو الدرداءؓ (۳۲ م) کہتے ہیں :-

لا تفقه كل الفقه حتى ترے للقرآن وجوهاً كثيرة ومن تفقه كل الفقه حتى تمتعت الناس في ذات الله ثم تقبل على نفسك فتكون لهما أشد مقتاً من مقتك الناسؑ

ترجمہ۔ تم اس وقت تک دین میں پوری سمجھ نہیں پاسکتے جب تک قرآن کریم میں تمہیں مختلف وجوہ دکھائی نہ دینے لگیں اور اس وقت تک تم دین کو پوری (طرح) سمجھ نہ پاؤ گے جب تک لوگ ذات کے بارے میں طرح کی باتیں نہ کرتے لگیں۔ پھر تو اپنی ذات کی طرف متوجہ ہو تو جتنا تم لوگوں پر ناراض ہو گے تم اپنے نفس پر اس سے زیادہ غصہ نکالنے والے ہو گے۔

اس وقت ہمیں حدیث کے اس مضمون سے بحث نہیں۔ صرف یہ بتلانا پیش نظر ہے کہ قرآن کریم کی آیات جہاں کئی کئی وجوہ کی محتمل ہوں وہاں ان کا حل پائے بغیر ہم دین کی پوری سمجھ پاس نہیں سکتے۔

شریف رضی حضرت علی المرتضیٰؑ سے نقل کرتے ہیں کہ آپ نے جب حضرت عبداللہ بن عباسؓ کو خوارج کے مناظرہ پر بھیجا تو نصیحت فرمائی کہ قرآن کریم سے براہ راست استدلال نہ کرنا۔  
 ومن دمية له عليه السلام لعبد الله بن عباس لما بعثه لا احتجاج الى الخوارج۔  
 لا تخاصمهم بالقرآن فان القرآن جمال ذو وجوه تقول يقولون ولكن حاكمهم بالسنة فانهم لن يجدوا عنما محيصاًؑ

۱۔ سنن دارمی ص ۴۹ ۲۔ المعنف عبدالرزاق جلد ۱ ص ۲۵۵ ۳۔ نہج البلاغہ جلد ۲ صفحہ ۱۵۱

حال کا معنی ہے؟ ای جمل معانی کثیرہ ان اخذت باحدھا احتج الخصم بالأخذ۔

جو لوگ اس ضرورت کو حدیث سے پورا کرنا نہیں چاہتے وہ اس ضرورت کا حل مرکز ملت اور قوم کی پنجائیت تجویز کرتے ہیں۔ گو یہ بات غلط ہے۔ لیکن اس میں بھی اس بات کا اقرار ہے کہ قرآن پاک کے ساتھ ایک جزو لازم کی بہر حال ضرورت باقی رہتی ہے وہ اب اس طرح پورا کر رہے ہیں۔

## اسہلی کو یہ حق دینے کے خطرناک نتائج

مسلمان دنیا کے مختلف ملکوں میں پھیلے ہوئے ہیں۔ کوئی خلافتی نظام ان سب پر حاوی نہیں۔ ہر ملک کی اپنی اسہلی یا مجلس متعلقہ ہے۔ قرآن مجلات کی تفصیل اور قرآنی روشنی میں اجتہاد اگر ان اسہلیوں کے سپرد ہو جائے تو ظاہر ہے کہ ہر ملک کی اسہلی کے لوگ اسے اپنے اپنے ذوق کے مطابق طے کریں گے اور دین کی عملی راہیں ہر ملک میں جدا جدا قرار پائیں گی۔ مسلمان ایک ملت واحدہ کی حیثیت سے اپنا وجود کھودیں گے۔ قرآن پاک کا محض نام انہیں یکجانہ رکھ سکے گا اور یہ امور کلیہ جب مختلف ملکوں میں مختلف تفصیل پائیں گے تو ان کا ایک عنوان محض برائے نام ہو گا۔ راہ ہر ایک کی جدا ہوگی اور علم و دین کے نام پر ایسی انا کے پھیلے گی کہ اس سے بڑا حملہ شاید ہی کبھی اسلام پر ہوا ہو۔

Anarchi پھر ایک ایک ملک میں بھی وقت کے اختلاف اور زمانے کے انقلاب سے مرکز ملی کی آراء مختلف ہوتی رہیں گی۔ قرآن پاک کی ایک آیت کی مراد کسی دور میں کچھ اور کسی دور میں کچھ طے ہوگی۔ ہر نیا مجتہد اس پر ایک نئی مشق کرے گا اور پھر دو ٹوٹوں سے اس کی مراد کا فیصلہ ہو کرے گا۔ ہر نئی نسل پہلوں پر اعتماد ختم کرے گی اور ملت کے تاریخی رشتے اس خطرناک تجویز میں بالکل گم ہو کر رہ جائیں گے اور اس کا لازمی نتیجہ ہو گا کہ اسلام ایک مسلسل شاہراہ عمل ثابت نہ ہو گا۔

## پیغمبر خاتم کی مرکزی حیثیت

یہ پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس ہے جو مسلمانوں کو خواہ وہ کسی ملک کے ہوں

کسی دور کے ہوں، کسی نسل کے ہوں، کسی رنگ کے ہوں اور کسی طبقے کے ہوں ایک لڑی میں پڑتی ہے۔ یہ حدیث کا فیضان ہے کہ ہندوستان، پاکستان، انڈونیشیا، ترکی، مصر، شام، انگلستان، افغانستان، جرمنی اور امریکہ کے رہنے والے سب مسلمان ایک طرح نماز پڑھتے ہیں، ایک طرح روزے رکھتے ہیں۔ سب ایک نصاب سے زکوٰۃ دیتے ہیں، نکاح و طلاق اور پیدائش و اموات میں سب ایک ہی راہ پر چلتے ہیں۔ مادیت کے اس دور میں یہ تو ہو رہا ہے کہ کئی لوگ عملاً مذہب سے دور چلے گئے۔ لیکن اگر کوئی دین کی طرف رجوع کرے اور اس پر عمل کرنا چاہے تو راہ وہی ملے گی۔ جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے صحابہ نے قائم کی اور اس راہ کے چراغ وہی ہوں گے۔ جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے روشن کیے۔ تاریخ میں نہیں ملتا کہ ان نجوم ہدایت کے بغیر کسی طبقے یا فرد نے اسلام کی کوئی راہ عمل ملے کی ہو۔

جو لوگ قرآن پاک کے ساتھ مرکز ملت کے فیصلوں کو جزو لازم ٹھہراتے ہیں اور وہ اس طرح قرآنی جملات کی تشکیل چاہتے ہیں۔ ان کی یہ رائے محض نظری درجے میں ہے جس نے اسلام کی پوری تاریخ میں کبھی حقیقت واقعہ کا لباس نہیں پہنا اور نہ تاریخ کے کسی دور میں کبھی اس طرح قرآنی معاشرے کی تشکیل ہوئی ہے۔ اس کی تائید مزید اس سے بھی ہوتی ہے کہ اس تجویز کے حامیوں نے اسے اشاعت اسلام کے عنوان سے نہیں، ہمیشہ طلوع اسلام کے نام سے پیش کیا ہے۔ جو اسلام آج سے چودہ سو سال پہلے طلوع ہوا تھا۔ اس میں قرآن کریم کے ساتھ جزو لازم حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت اور صحابہ کرام کی عملی راہیں تھیں اور اب اسلام کے نئے طلوع میں یہ تجویز ہے۔ کہ قرآن کریم کے ساتھ مرکز ملت کو جزو لازم ٹھہرایا جائے اور حدیث سے جان چھڑا لی جائے۔

یہ نئی تجویز محض نظری بات ہے۔ اس نے تخیل سے اسلام کی چودہ سو سالہ عملی تاریخ کو چھوڑا نہیں جاسکتا۔ جب اسلام کے سنہری زمانے golden age (خلافت راشدہ) میں بھی حدیث ہی قرآن کے ساتھ جزو لازم تھی تو آج کے بے عمل دور میں وہ کون سا نیا چراغ ہو گا جو قوم میں زندگی کی حرارت پیدا کر سکے گا۔

## اشارات قرآنی میں حدیث کی ضرورت

بجائے قرآنی ہی نہیں جن کے لئے حدیث کے جزو لازم کی ضرورت ہے۔ قرآن کریم میں ایسے اشارات بھی ملتے ہیں جنہیں روایات کو ساتھ ملائے بغیر سمجھنا بہت مشکل ہے۔ بھیر یہ اشارات کبھی عددی صورت میں ہوتے ہیں کبھی واقعاتی صورت میں اور ہر جگہ اس کی وہ ضرورت ہے

### عددی اشارات

① جاء من اقصى المدينة رجل يسئى به وہ ایک شخص کون تھا جو کسی دور مقام سے دوڑتا ہوا آیا تھا قرآن میں اس کی طرف اشارہ ہے مگر اس کا نام دیتے کہیں نہیں ملتا۔

② ثانی اثنين اذ هما فی النار میں دو کون تھے جن میں سے ایک دوسرے کو کہہ رہا تھا اللہ ہم دونوں کے ساتھ ہے۔ نام کہاں ہیں؟

③ وعلى الثلاثة الذین خلفوا میں تین کون تھے جن پر زمین اپنی ساری وسعتوں کے باوجود تنگ کر دی گئی تھی۔

④ منها اربعة حرم میں چار مہینے کون سے تھے جن میں لڑائی لڑنا عہد جاہلیت میں ممنوع تھا؟ ان حرمت کے مہینوں کے نام کیا ہیں؟

⑤ خمسة سادسہم کلہم میں پانچ کون تھے جن میں چھٹا ان کا کتا تھا؟

⑥ ستة ایام میں چھ دن کون سے تھے جن کے بعد رب العزت نے عرش پر اجلال فرمایا۔

⑦ سبعة اذ ارجعتو میں سات روزے کس ترتیب سے عمل میں آئیں گے؟ اور رجعت سے مراد مطلق واپسی ہوگی یا گھر کو واپسی۔

⑧ یحمل عرش ربك فوقہم یومئذ ثمانية میں آٹھ فرشتے کون ہیں جو حشر کے

۱۔ پ ۲۲ لیلین ع ۲ ۲۔ پ ۲۴ التوبہ ع ۴ ۳۔ پ ۲۴ التوبہ ع ۵ ۴۔ پ ۲۴ الکہف ع ۲  
۵۔ پ ۲۴ البقرہ ع ۲۴ ۶۔ پ ۲۴ البقرہ ع ۲۴ ۷۔ پ ۲۴ الحاقہ ع ۱



دن عرشِ باری تعالیٰ اٹھائیں گے۔

- ⑨ فی المدینۃ تسعة رھط<sup>۱</sup> میں نو قبیلے کون سے تھے؟  
 ⑩ فاتوا بعشر سور مثله<sup>۲</sup> میں دس سورتیں کون سی تھیں جن کے مثل انہیں دس سورتیں لانے کا چیلنج دیا گیا تھا۔  
 ⑪ انی رأیت احد عشر کوكبا<sup>۳</sup> میں گیارہ ستارے کون تھے۔  
 ⑫ ولقد اخذ اللہ میثاق بنی اسرائیل وبعثنا منہم اثنتی عشر نعتیبا<sup>۴</sup> میں بارہ نعتیب کون تھے جو اللہ تعالیٰ نے بنی اسرائیل میں اٹھائے تھے۔

## واقعاتی اشارات

- ① فبدل الذین ظلموا قولا غیر الذی قیل لہم<sup>۵</sup> میں صورت واقعہ کیا تھی، ان لوگوں نے کون سی بات بدلی تھی اور کس بات کے عوض؟  
 ② واذا اسرا النبی الی بعض اذ واجہ حدیثا<sup>۶</sup> میں وہ حدیث پیغمبر کیا تھی جو آپ نے اپنی کسی بیوی کو بطور راز کہی تھی؟  
 ③ ما قطعتم من لینۃ او ترکتموها قائمۃ علی اصولہا<sup>۷</sup> کن درختوں کے کاٹنے اور کن کو اپنی بنیادوں پر چھوڑنے کا واقعہ یہاں مذکور ہے۔  
 ④ عبس وقولی ہ ان جاءہ الا عمی<sup>۸</sup> وہ کون تھا جس کی پیشانی پر ایک نابینا خادم کے چلے آنے سے بل آگئے؟ ”اس نے تیور می چڑھائی اور منہ موڑ لیا کہ اس کے پاس نابینا آیا۔“ تیور می کس نے چڑھائی؟ نابینا کون تھا اور یہ واقعہ کیا تھا؟  
 ⑤ اذہما فی الغار اذ یقول لصاحبه لا تحزن ان اللہ معنا<sup>۹</sup> ”جس وقت وہ دونوں غار میں تھے جب وہ اپنے ساتھی سے کہہ رہا تھا تو غم نہ کر بے شک اللہ ہمارے ساتھ ہے۔“ غار میں سب کون تھے؟ کب کا واقعہ ہے؟ کون سے غار کی بات ہے؟

۱ پ پ النمل ع ۴ ۲ پ پ ہود ع ۲ ۳ پ پ یوسف ع ۱ ۴ پ پ المائدہ ع ۲ ۵ پ پ البقرہ ع ۶

۶ پ پ التحریم ع ۱ ۷ پ پ المشرع ع ۱ ۸ پ پ عبس ۹ پ پ التوبہ ع ۶

⑥ اذ انتم بالعدوة الدنيا وهم بالعدوة القصوى والركب أسفل منكم ۖ  
ترجمہ۔ اور جب وقت تم تھے دُور لے کنارے پر اور وہ پر لے کنارے پر اور قافلو نیچے اتر گیا تھا تم سے۔  
اس قسم کے اشارات روایات کو ساتھ لانے بغیر نہ سمجھے جاسکتے ہیں اور نہ  
سمجھائے جاسکتے ہیں۔

④ واذ یعدکم اللہ احدی الطائفتین انہما تكون لکم وقودون ان غیر ذات الشوكة  
تكون لکم یلے اور جس وقت وعدہ کر رہا تھا تم سے خدا دو جماعتوں میں سے ایک کا کہ وہ تمہارے ہاتھ  
لگے گی اور تم چاہتے تھے کہ جس میں کانٹا نہ لگے وہ تم کو ملے۔

### مشکلات قرآنی میں حدیث کی ضرورت

قرآن پاک اپنی اصولی دعوت میں بہت آسان ہے۔ اس میں نصیحت کے ابواب  
ایسے پیرائے میں لائے گئے ہیں کہ جو شخص بھی دل رکھتا ہو اور کان دھرے۔ اس سے اثر  
لیے بغیر نہیں رہ سکتا۔

و لقد یسرنا القرآن للذکر فهل من مدکر ۖ

ترجمہ۔ اور بیشک ہم نے قرآن نصیحت لینے کے لیے آسان کر دیا ہے۔ سو  
ہے کوئی سمجھنے والا؟

ان فی ذلک لذکر لى لمن کان له قلب او القى السمع وهو شهید ۖ

ترجمہ۔ بے شک اس میں نصیحت ہے ہر اس شخص کے لیے جس کے پاس دل  
ہو یا وہ کان لگا سکے اور گواہی دے سکے۔

لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ قرآن کریم میں حقائق عامہ موجود نہیں ہے

اس کتاب الہی میں حقائق کا سمندر موجیں مار رہا ہے۔ بڑے بڑے فضلاء اس سے موتی  
چُختے رہے اور چُن رہے ہیں۔ لیکن اس کی امتحاہ گہرائیوں پر از خود کوئی قابو نہیں پاسکتا  
صحابہ کرامؓ جن کے سامنے قرآن نازل ہوا تھا اور ان کی اپنی زبان بھی عربی تھی جنھوں

۱۔ پٹ الانفال ع ۵ ۲۔ پٹ الانفال ع ۱۳ ۳۔ پٹ البقرہ ع ۱۷ ۴۔ پٹ ق ع ۲

کے فیض تربیت سے ان کے قلوب تزکیہ اور تصفیہ پا چکے تھے۔ پھر بھی انہوں نے بعض آیات قرآنی کے سمجھنے میں وقت محسوس کی اور جب تک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی وضاحت نہ فرمائی، وہ آیات ان کے لئے آسان نہ ہو سکیں۔ قرآن کریم کے ساتھ حدیث ایک جزو لازم کے طور پر ہمیشہ کار فرما اور ہدایت پرارہی ہے۔

① الذین آمنوا ولم یلبسوا ایمانہم بظلمة اولئک لهم الا من وہم مہتدون۔

ترجمہ۔ جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے اپنے ایمانوں میں کوئی ظلم شامل نہ کیا ہو وہ لوگ ہیں جنہیں ہمیشہ کا امن ہے اور وہی ہدایت یافتہ ہیں۔  
حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) کہتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرامؓ سہم گئے اور انہوں نے حضورؐ سے عرض کیا۔

وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ دِهِم مِّنْ سِمْيَةٍ (کس نے ظلم نہ کیا) اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اس آیت میں ظلم سے مراد شرک ہے جیسا کہ ارشاد ہے۔ ان الشُّرَکَ لَظُلُمٌ عَظِيمٌ۔  
اس حدیث سے قرآن پاک کی یہ آیت حل ہو گئی اور صحابہ کرامؓ کے دل مطمئن ہو گئے اور ان کا تردد جاتا رہا۔ مراد آیت کی یہ ہے کہ جو شخص ایمان لائے اور پھر اس میں اللہ تعالیٰ کی عبادت و صفات میں کسی کو شریک نہ ٹھہرائے۔ وہ عذاب سے مامون اور ہدایت یافتہ ہے۔

② وَالَّذِينَ يَكْنُزُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فَنُشِرْهُمْ فِي عَذَابٍ أَلِيمٍ

ترجمہ۔ اور جو لوگ سونا اور چاندی جمع کیے رکھتے ہیں اور اسے اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کر دیتے۔ آپ ان کو دردناک عذاب کی خبر دیجئے۔

حضرت امیر معاویہؓ نے فرمایا کہ یہ آیت ہم مسلمانوں کے بارے میں نہیں اہل کتاب کے بارے میں ہے۔ حضرت ابوذر غفاریؓ نے فرمایا کہ نہیں ہمارے اور ان کے دونوں کے بارے میں ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا۔

هَذَا قَبْلَ أَنْ تَنْزِلَ الزَّكَاةُ فَلَمَّا أَنْزَلَتْ جَعَلَهَا اللَّهُ طَهْرًا لِلْأَمْوَالِ ۖ  
ترجمہ: یہ صورت اس پہلے دور سے متعلق ہے جب کہ زکوٰۃ کا حکم نہیں اُترا  
تھا۔ جب زکوٰۃ کا حکم آگیا تو خدا تعالیٰ نے اسے (زکوٰۃ کو) سارے مال  
کی پاکیزگی کا سبب بنا دیا۔

سو حدیث نے فرمایا کہ یہاں جمع کرنے کا معنی یہ ہے کہ اس کی زکوٰۃ نہ دی جائے۔  
زکوٰۃ دینے سے وہ اکتنا (مال جمع رکھنا) کے ذیل میں نہیں آتا۔ اب اس کا مال پاک ہو چکا ہے۔  
صحابی رسول حضرت عمر بن الخطابؓ کہتے ہیں کہ میں نے خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم  
سے اس بارے میں پوچھا۔ آپ نے فرمایا۔

ان الله لم يفرض الزكاة الا ليطيب بهما ما بقي من اموالكم ۖ  
ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ اس لیے فرض کی ہے کہ اس سے تمہارے  
باقی اموال پاک کر دیئے جائیں۔

اسلام میں اگر کسی صورت میں بھی مال جمع کرنے کی اجازت نہ ہوتی تو شریعت محمدی  
میں مال کی زکوٰۃ اور میراث کی تقسیم کا قانون نہ ہو سکتا تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے  
مذکورہ بالا ارشاد سے صحابہؓ کے دل مطمئن ہو گئے اور ان کا تردد جاتا رہا۔

روزے کی ابتداء کس وقت سے ہوتی ہے۔ اس کے لیے قرآن پاک میں ارشاد ہوا۔

③ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ ۖ

ترجمہ: اور کھاؤ پیتے رہو یہاں تک کہ سفید اور سیاہ دھاگے میں  
تمہیں فرق معلوم ہونے لگے۔

حضرت عدی بن حاتمؓ (۴۹ھ) نے سفید اور سیاہ دھاگے اپنے تکیے کے نیچے  
رکھ لیے۔ تاکہ جب دونوں ایک دوسرے سے ممتاز ہونے لگیں تو اس سے وہ اپنے  
روزے کی ابتداء کر لیا کریں۔ حضرت سہل بن سعدؓ (۹۱ھ) کہتے ہیں:-

وَكَانَ رَجُلًا إِذَا ارَادَ وَالصَّوْمَ رَبطَ أَحَدَهُمْ فِي رَجُلِيهِ الْخَيْطَ الْأَبْيَضَ

والخيل الاسود ولا يزال يا كل حتى يتبين له رؤيتهما<sup>۱</sup>  
ترجمہ: کچھ لوگ جنہوں نے روتے کی نیت کی ہوتی وہ اپنے دونوں پاؤں  
سے سفید اور سیاہ دھاگے باندھ رہتے اور برابر سحری کھاتے رہتے یہاں  
تک کہ وہ دونوں دھاگے آپس میں ممتاز ہو جائیں۔

اس سے پتہ چلا کہ صرف عدی بن حاتم ہی نہ تھے جو یہاں مراد قرآنی نہ سمجھ پائے  
بلکہ اور بھی کئی لوگ تھے جنہوں نے سفید اور سیاہ دھاگوں کو ان کے ظاہر پر رکھا۔ آنحضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عدی بن حاتمؓ کو سمجھایا کہ یہاں سفید اور سیاہ دھاگے سے مراد  
دن کی سفیدی اور شب کی سیاہی ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اس کے بعد من الجبر کے الفاظ نازل فرمائے بخاری شریف میں  
ہے۔ فانزل الله بعدا من الجبر اس سے سب سمجھ گئے کہ یہاں دن اور رات کا ایک  
دوسرے سے ممتاز ہونا مراد ہے۔

اس سے جہاں یہ معلوم ہوا کہ حضورؐ نے جس طرح اس آیت کی وضاحت فرمائی۔  
وہی مراد رہی تھی اور بعد کی وحی قرآنی نے واضح طور پر وہی بات کہی جو آپؐ نے پہلے بطور  
تفسیر کہی تھی وہاں یہ بھی پتہ چلا کہ قرآن پاک اگر پیغمبر پر نازل نہ ہوتا کہیں دھرا مل جاتا تو  
اس کے کئی مقامات عربوں پر بھی اپنے معنی مراد کے ساتھ واضح نہ ہوتے۔

④ قرآن کریم نے یہود و نصاریٰ کے بارے میں خبر دی کہ انہوں نے اپنے عالموں  
اور درویشوں کو خدا بنا رکھا ہے۔ مگر امر واقع یہ ہے کہ یہود حضرت عزیر علیہ السلام کو اور  
عیسائی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو ابن اللہ (خدا کا بیٹا) کہتے تھے۔ اپنے عالموں اور درویشوں  
کو خدا نہ کہتے تھے۔ مگر قرآن کریم نے کہا۔

اتخذوا ارباءهم ودرہبا نهم اربابا من دون اللہ<sup>۲</sup>

ترجمہ: انہوں نے ٹھہرایا ہے اپنے عالموں اور درویشوں کو خدا اللہ کے سوا  
حضرت عدی بن حاتمؓ (۶۷) نے اپنے عیسائی ہونے کے زمانے میں حضور اکرم



صلی اللہ علیہ وسلم سے اس باب میں سوال کیا تھا اور کہا تھا۔

انا لسنان عبد محمد۔ ترجمہ ہم ان کی عبادت تو نہیں کرتے۔

اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

أليس يحرمون ما أحل الله فتحرمونه ويحلون ما حرم الله فتستحلونه۔

ترجمہ کیا وہ اس چیز کو جو اللہ نے حلال بنائی حرام نہیں ٹھہرا لیتے۔ سو تم

اسے حرام مان لیتے ہو اور وہ اسے جو اللہ نے حرام فرمائی حلال ٹھہرا

لیتے ہیں اور تم اسے حلال مان لیتے ہو۔

عدی بن حاتم نے اس کا اقرار کیا تو حضور نے اس پر فرمایا۔ فتلك عباد تملعون یہ ان

کی عبادت ہی تو ہے۔ تحلیل و تحریم حق خداوندی تھا یہ اسی کی شان ہے کہ کسی چیز کو حلال

یا حرام کرے۔ انہوں نے خدا کا یہ حق اپنے پیروں اور پادریوں کو دے دیا۔ کیا یہ انہیں

خدا کی عذائی میں شریک کرنا نہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلادیا کہ اس طرح

عالموں کو اور درویشوں کو تحلیل و تحریم کا حق دینا ان کی ربوبیت کا اقرار کرنا ہے۔ یہ حدیث

ہے جس نے قرآن کی وضاحت کی۔ پھر حضور نے حضرت عدی بن حاتمؓ کو اسلام کی دعوت

دی اور انہوں نے مان لی۔ خدا کی توحید اور حضورؐ کی رسالت کی گواہی دی۔ اس پر آپ

کا چہرہ خوشی سے ڈمک اٹھا۔

⑤ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں خبر دی کہ تم پر تمہارے دل کے دوسووں پر بھی مواخذہ

ہوگا۔ صحابہ کو اس پر بہت رنج ہوا اور وہ بڑے متفکر ہوئے۔ انہوں نے حضورؐ کی طرف

رجوع کیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ تمہیں اشکال نظر آئے یا وقت بگڑ حق تعالیٰ

کے ارشاد تسلیم کرنے میں ادنیٰ توقف بھی نہ کرو اور گھٹے دل سے سمعتنا واطعنا کہو۔ اللہ تعالیٰ

کو صحابہؓ کی یہ ادا بہت پسند آئی اور اس نے قرآن کریم میں ان کے ایمان لانے کی شہادت

دی اور یہ بھی فرمایا کہ مقدور سے باہر کسی کو تکلیف نہیں دی جاتی۔ مگر یہ بات اپنی جگہ صحیح

ہے کہ پہلا اعلان یہی تھا۔

وان تبدوا ما فی انفسکم او تخفوه یحاسبکم به اللہ فیخفر من  
یشاء ویعذب من یشاء۔

ترجمہ۔ اور اگر ظاہر کرو جو کچھ تمہارے دلوں میں ہے یا تم اسے چھپاؤ۔  
حق تعالیٰ تم سے اس کا حساب لیں گے۔ پھر بخشنے گا جس کو چاہے۔ اور  
عذاب کرے گا جس کو چاہے۔

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف رجوع کرنے سے عقدہ کھلا اور پتہ چلا کہ اللہ تعالیٰ  
کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کا مکلف نہیں کرتے۔ اللہ تعالیٰ نے خود فرما دیا۔ لا یكلف  
اللہ نفساً الا وسعها۔ جو چیزیں اختیاری نہیں ان پر اللہ تعالیٰ مواخذہ نہ فرمائیں گے۔ ہاں  
وہ خیالات جو انسان اپنے اختیار اور توجہ سے لائے اور وہ معصیت پر مبنی ہوں۔ گو وہ  
انہیں عمل میں نہ بھی لاسکے تو بھی ان پر بقدر ہمت و توجہ مواخذہ ہوگا۔ الایہ کہ اللہ تعالیٰ خود  
کسی کو معاف کر دے۔ ہاں جو دوسو سے غیر اختیاری طور پر آئیں، اُن پر مواخذہ نہیں۔

۴۔ وساوس جو آتے ہیں اس پر ہونغم کیوں عبت اپنے جی کو جلانا بُرا ہے  
خبر سنجہ کو نا دان اتنی نہیں ہے وساوس کا آنا کہ لانا بُرا ہے  
اب مومن کی اشد عایہ ہے: ربنا لا تؤاخذنا ان ضلنا ولا اخطانا۔  
ترجمہ۔ اے ہمارے پروردگار اگر ہم بھول جائیں یا غلطی کر بیٹھیں تو ہم پر مواخذہ نہ فرما۔  
نمازیں جب امام جہری قرائت کرے اور اس حصہ قرآن میں پہلے انبیاء کرام کے تذکرے ہوں  
تو کیا سُنے والوں کا دھیان ان کی طرف منتقل نہ ہوگا؟ لیکن اسی درجہ میں ہوگا کہ خیال آیا اور  
گیا۔ نمازی کسی ایک پر دھیان جما نہیں رہا کہ اس کو ہدف توجہ بنا کر باقی ہر چیز سے اپنی ہمت  
پھیر لے۔ نماز میں جو دوسو سے اپنی توجہ اور اپنے اختیار سے آئیں بشرطیت صرف ان پر مواخذہ  
کرتی ہے اور یہاں اسی محاسب کا بیان ہے۔ ہاں نماز میں خدا کی طرف سے کسی کے دل میں کوئی  
بات ڈال دی جائے تو یہ الہام الہی ایک انعام الہی ہے جو نمازی کو اسی دنیا میں مل گیا۔ حضرت عمرؓ  
کے دل پر نماز کی حالت میں جہاد کے نقشے اتارے جاتے تھے اور یہ بیشک ایک انعام الہی ہوتا  
تھا تاہم دھیان آنے اور دھیان لانے میں جوہری فرق ہے۔

## توسیعات قرآن میں حدیث کی ضرورت

قرآن پاک کی بعض آیات میں کچھ بنیادی اصول ہوتے ہیں۔ جب یہ دریافت ہو جائیں تو ان کا پھیلاؤ اپنی پیٹ میں کچھ اور جزئیات کو بھی لے آتا ہے۔ یہ ساری ذمہ داری مجتہدین پر نہیں چھوڑی گئی۔ بلکہ حضور رحمۃ اللعالمین صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بعض قرآنی اصول کی توسیعات فرمائی۔ قرآنی توسیعات میں حدیث کی رہنمائی یقین کا فائدہ بخشتی ہے۔

① پہلی شریعتوں میں دو بہنیں ایک نکاح میں جمع ہو سکتی تھیں۔ قرآن کریم نے آئندہ کے لئے اسے حرام قرار دیا۔ ارشاد ہوا:

ان تجمعوا بین الاختین الا ما قد سلف۔ پک النہار ج ۴

ترجمہ۔ اور یہ حرام ہے کہ تم دو بہنوں کو ایک نکاح میں جمع کرو۔ ہاں جو پہلے ہو چکا، ہو چکا۔ ایک شخص کے نکاح میں جمع ہو کر دو بہنوں میں کچھ اور پیدا ہونے کا قویٰ منطقی تھا۔ قرآن کریم کے اس حکم میں یہ حکمت تھی کہ وہ صلہ رحمی بہنوں میں ہونی چاہیے یا مال نہ ہو اور ایک خاندان (بیوی کے خاندان) سے دو متقابل رشتے قائم نہ ہوں۔ اور نہ باہمی مودت یا مال ہو۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس اصل شرعی کی پوری حفاظت فرمائی اور اس علت کو چھو بھی بھینچی اور خالہ بھانجی تک پھیلا دیا کہ یہ بھی ایک شخص کے نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں۔ آپ نے اس قرآنی اصل ان تجمعوا بین الاختین کی توسیع فرمادی۔ محدث ابن حبان (۲۵۴ھ) روایت کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

انکن اذا فعلتن ذلك قطعتن ارحامک

ترجمہ۔ اگر تم نے ایسا کیا تو تم نے قطع رحمی کی۔ نیل الاوطار جلد ۶ ص ۱۵

قرآنی اصل کی توسیع میں حدیث کا فیصلہ قطعی اور یقینی ہوتا ہے۔ مجتہد اصل حکم دریافت کر کے اسے کتنی ہی جزئیات پر پھیلائے ظنیت پھر بھی قائم رہتی ہے۔ حدیث صریح برائی قطعیت اس میں نہیں آتی قرآنی احکام کی توسیع میں صرف حدیث قطعی ہے۔

② شریعت اسلامی میں نسب و صہر کے رشتوں کے ساتھ دودھ کے رشتے حرام کیے گئے ہیں۔ ان سے نکاح جائز نہیں۔ قرآن کریم میں ہے :-

وَأُمَّهَاتُكُمُ الَّتِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّنَ الرَّضَاعَةِ۔ پُت النّار ع ۴  
ترجمہ۔ تمہاری دودھ کی مائیں اور بہنیں بھی تم پر حرام کی گئی ہیں۔ یعنی تم ان سے نکاح نہیں کر سکتے۔

قرآن کریم نے دودھ کے رشتوں میں صرف ماں اور بہن کا ذکر کیا ہے۔ اس قرآنی اصل کی توسیع میں رضاعی خالہ اور رضاعی پھوپھی بھی آجاتی ہیں۔ حدیث نے اسے بیان کر کے قرآنی اصول کو پھیلا دیا اور ایک بڑی ضرورت پوری کر دی۔ رضاعی حرمت کا تعلق صرف اس دودھ پلانے والی ہی سے نہیں رہے گا۔ بلکہ اس کا خاندان بھی دودھ کے رشتے میں باپ تسلیم کیا جائے گا۔ اور اس کے لئے یہ دودھ پینے والی بچی مکملابیٹی ہوگی۔ اس قسم کے مسائل جو اصول و علل پر مبنی ہوں اپنی توسیع میں کئی جزئیات کو شامل ہوتے ہیں۔ ان توسیعات قرآنی میں حدیث کی اشد ضرورت ہے۔

③ قرآن کریم نے سود کی حرمت بیان کی۔ اس حکم کے تحت اور کئی کاروبار بھی آتے تھے۔ حدیث نے اس حکم کی علت کو پھیلا دیا۔ قرآن کریم نے تو اتنا فرمایا :-

أَحْلَ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا۔ پُت البقرہ ع

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ نے تجارت کو حلال کیا ہے اور سود کو حرام۔

یہ سود کی حرمت کا بیان ہے۔ لیکن اس حکم کی علت اور حرمت اپنی لپیٹ میں کئی تجارتوں کو بھی شامل بنتی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے سونا، چاندی، گندم، جو، کھجور اور نمک چھ چیزوں کی بیع و شراء میں حکم دیا کہ اگر ان کا باہمی تبادلہ کیا جائے تو برابر سہرا برابر نقد دست بدست ہونا چاہیے۔ ان میں اُدھار کیا گیا یا مقدار میں کمی بیشی کی گئی تو وہ بھی سود ہو جائے گا۔ آنحضرتؐ نے درخت پر لگے پھلوں اور ٹوٹے پھولوں کے باہین اور کٹے ہوئے صاف فٹے اور کھڑی فصلوں کے باہمی سودے کو بھی سود میں داخل کیا۔ کیوں کہ ان صورتوں میں کمی بیشی کا امکان بہر صورت موجود رہتا تھا۔ قرآن کریم میں



جس سود کا ذکر ہے اس سے جلی طور پر وہی سود مراد ہے جو قرض پر لیا جاتا تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے ایک دوسری قسم کے سود کا علم ہوا جو عنواناً سود نہ تھا۔ لیکن اس میں سود کی اصل لپٹی تھی۔ امام طحاویؒ (۳۲۱ ھ) لکھتے ہیں :-

اس سود کے حرام ہونے پر بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی متواتر احادیث

وارد ہیں۔ اس قسم کے سود کی تفصیل پہلے موجود نہ تھی۔ اس لئے صحابہ کرامؓ

کو اشکال ہوا اور فقہاء کے بھی اختلاف ہوئے یہ

جاہلیت میں سود کا لفظ پورا متعارف تھا اور اس سے وہ زیادتی مراد تھی۔ جو قرض اُدھار پر لی جاتی تھی۔ حدیث نے اس کی علت اور سبب کی نشاندہی بھی کر دی اور جس جس بیع و شرائ میں اس کا اثر آتا تھا اسے بھی حرام قرار دے دیا۔ حدیث قرآنی اصل کی ترویج میں بنیادی کام کرتی ہے اور اس سے مسئلہ میں قطعیت بھی آ جاتی ہے۔ جو صرف اجتہاد مجتہد سے نہیں آتی۔

④ قرآن کریم میں خمر (شراب) اور میسر (جئے) کو ناپاک اور لائق اجتناب (حرام) کہا گیا ہے۔ خمر انگور کی شراب ہوتی ہے۔ یہاں لفظ خمر اپنے اصل مفہوم میں محدود نہیں۔ کچھ اور نشہ آور مشروبات بھی اس حکم میں شامل ہیں۔ خمر کے مفہوم میں یہ ترویج اور حرمت خمر (شراب کے حرام ہونے) سے اصلاح معاشرہ حدیث کے بغیر ممکن نہ تھا۔ اسی طرح لفظ میسر (جوا) اپنے عمل متعارف میں ہی محدود نہیں۔ کئی قسم کے اور کاروبار بھی اس کے ذیل میں آتے تھے۔ اس کے مفہوم میں یہ ترویج بدوں حدیث ممکن نہ تھی۔ شرط والی کھیل میں حصہ لینے والا ایک شخص بھی ایسا ہو جس کا معاملہ نفع و نقصان میں دائر نہ ہو۔ تو یہ صورت اس کھیل کو جوئے سے نکال دے گی۔ ایسے اہم امور حدیث کے بغیر نہ کھل سکتے تھے۔ قرآن کریم میں تو اجمالی حکم تھا۔ حدیث نے اس باب میں تفصیلی رہنمائی کی۔ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا :-

”رج معانی الآثار جلد ۲ ص ۲۲۲ پ ۱۱۱۵ المائدہ ع ۱۱۵ وہ جیتنے کی صورت میں نفع پائے لیکن ہارنے کی صورت میں اس پر کوئی نقصان نہ آئے دوسرے شرکار کے مابین ہر طرف نفع و نقصان کی شرط لگی ہو۔“



من ادخل فرسأ بین فرسین وهو لا یأمن ان یسبق فلا یدلہ ومن ادخل  
 فرسأ بین فرسین وهو آمن ان یسبق فهو قمار<sup>۱</sup>  
 قرآن کریم میں صرف یہی ارشاد تھا کہ شراب اور جو انا پاک ہیں اس سے بچو۔  
 انما الخمر والمیسر رجس من عمل الشیطان فاجتنبوه۔<sup>۲</sup>  
 ترجمہ۔ بے شک شراب اور جو انا پاک عمل شیطان ہیں۔ سو بچو  
 اس ناپاکی سے۔

⑤ نکاح کے معنی شریعت میں دو گواہوں کے سامنے ایجاب و قبول کے ہیں۔  
 اس سے نکاح ہو جاتا ہے۔ اب وہ نکاح کو ختم کرنا چاہیں تو طلاق لازم ہوگی۔ گو عمل نکاح  
 تک ابھی نوبت نہ آئی ہو۔ البتہ مہر اگر مقرر ہو چکا تھا تو نصف دینا لازم ہو گا پورا نہیں۔  
 قرآن کریم میں ہے۔

وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فریضۃ  
 فنصف ما فرضتم۔ پ البقرہ ع ۳۱

ترجمہ۔ اور اگر تم انہیں چھڑنے سے پہلے طلاق دے دو اور تم ان کے  
 مہر مقرر کر چکے ہو تو اپنے مقرر کردہ مہر کا نصف دینا لازم ہو گا۔

اس سے پتہ چلا کہ قرآن کریم میں نکاح سے مراد صرف عقد ہے۔ جو خاوند بیوی  
 کے باہم دو گواہوں کے سامنے بندھے اسے عمل نکاح (صحبت) لازم نہیں لیکن مطلقہ  
 بہ طلاق ثلاثہ اپنے پہلے خاوند کے لئے لائق نکاح نہیں بنتی۔ جب تک وہ عورت کسی  
 اور مرد سے نکاح نہ کرے اور وہ دوسرا خاوند اسے طلاق نہ دے۔ اس دوسرے نکاح  
 کا حکم قرآن کریم میں موجود ہے۔ یہاں لفظ نکاح سے کیا مراد ہے؟ صرف عقد نکاح یا  
 عمل نکاح بھی اس میں شرط ہے۔ یہ بات قرآن کریم میں مذکور نہ تھی۔ حدیث نے اس  
 اصل قرآنی کی تفسیر کی اور بتلایا کہ یہ دوسرا خاوند اگر اس سے عمل نکاح نہ کرے وہ عورت

۱۔ رواہ احمد والبداء وابن ماجہ۔ حدیث میں اس کو محلل کہا گیا ہے۔ یہ حیثیت جائے تو دونوں  
 سے شرط لے لے گا اور پیچھے رہ جائے تو اسے کچھ دینا لازم نہ آئے گا۔ ۲۔ پ المائدہ ع ۱۲

اس سے طلاق پانے کے باوجود اپنے اس پہلے خاوند سے نکاح نہ کر سکے گی۔ قرآن کریم میں صرف یہ ہے۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدِ حَتَّى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ۔

ترجمہ۔ سو اگر اس نے تیسری طلاق بھی دے دی تو اب وہ عورت اس کے لئے حلال نہیں ہو سکتی۔ جب تک کہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے اور وہ اسے طلاق نہ دے دے۔

یہاں حتیٰ تنکم میں لفظ نکاح سے صرف عقد نکاح مراد نہیں عمل نکاح بھی اس میں شرط ہے لفظ نکاح میں یہ تو وسیع کہاں سے آئی؟

اس ساری بحث discussion کا حاصل یہ ہے کہ قرآن پاک کے لئے ایک ایسے جز و لازم کی ضرورت ہے جو اس کے مجملات کی عملی تشکیل کرے۔ اشارات کی تفصیل کرے۔ مشکلات کی توضیح کرے۔ اصول و علل کی توضیح کرے اور زندگی کے ان ہزار ہا مسائل کو جو قرآن پاک میں منصوص نہیں۔ ایسا استناد مہیا کرے۔ جس کے تحت ہزاروں جزئیات قرآن پاک کے تحت جمع ہو جائیں اور ان کا واضح اور کامیاب حل سامنے آجائے اور قرآن پاک کی شان جامعیت اپنی جگہ قائم رہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ذات گرامی نے اپنی حدیث سنت اور قرآنی معاشرے کے پاکیزہ افراد صحابہ کرامؓ کے ذریعہ اسلام کو وہ استناد مہیا کیا کہ اس میں ہر ضرورت کا حل ہر سوال کا جواب، ہر الجھن کا سلجھاؤ ملا اور ہر اضطراب کو شفا ملی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا مقصد قرآن پاک پہنچانا ہی نہ تھا۔ کتاب الہی کی تعلیم بھی تھی اور اللہ تعالیٰ کی نگرانی میں ایک قرآنی معاشرے کی تشکیل بھی تھی۔ آپ نے قرآن و حکمت کی تعلیم اور صحابہؓ کے تزکیہ باطن سے ایک اچھا معاشرہ بھی تشکیل دیا۔ آپ نے زندگی کے لاتعداد مسائل کو ایسا استناد بخشا کہ ہم زندگی کے کسی گوشے میں بھی اپنے آپ کو تشنہ کام نہیں پاتے۔ یوں کہیے حدیث علم کے ہر باب میں ہمیں شفا بخشتی ہے۔

حدیث نبوی میں حرف آخر سے | حدیث نبوی ہر صاحب بصیرت انسان کے لئے دین کا حرف آخر ہے۔ یہ صحیح

ہے کہ قرآن کریم شریعت کا اول علمی ماخذ ہے لیکن قرآن کریم کی کسی آیت میں اگر مفہوم کا کہیں اختلاف ہو اور وہاں دو رائیں قائم ہو سکتی ہوں اور نبوت کسی ایک معنی کی تعیین کر دے تو حرف آخر پھر کس کی بات ہوگی؟ صحابہ کرام کی آیت کی تشریح میں مختلف ہوں تو جس کی بات بھی لے لی جائے۔ اس میں ہدایت ہے۔ کسی کی بات حرف آخر نہیں لیکن جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم کسی ایک معنی کی تعیین کر دیں تو پھر اور کسی سے پوچھنے کا کسی کو حق نہیں۔ آپ کی بات دین میں حرف آخر ہے۔ قرآن پاک میں بیان قرآن کا حق آپ کو ہی دیا گیا ہے۔

وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیہم ولعلہم یتذکرون۔  
**ایک صورت استثناء** | ہاں اگر کسی کو کسی حدیث کے حدیث ہونے میں ہی شک ہو یا اس کے مفہوم میں کوئی تردد ہو اور وہ بائیں جہت اس کا انکار کرے کہ یہ ارشاد نبوت نہیں تو وہ حدیث بے شک اس کے لئے حرف آخر نہ ہوگی، لیکن اگر اسے حدیث نبوی مانا جائے اور یہ واضح ہو کہ یہ واقعی ارشاد نبوت ہے۔ تو پھر اس کے انکار کی کسی کو گنجائش نہیں۔ حدیث نبوی بلاشبہ دین میں حرف آخر تسلیم ہونی چاہیئے۔ یہ صورت عمل صاحب بصیرت کے لئے ہے۔ عامی اگر کسی حدیث کا انکار کرے اور کہے جب تک میں اپنے کسی معتد عالم سے نہ پوچھ لوں اور اس حدیث اور اس کی دلالت کے بارے میں تسلی نہ کروں۔ اُسے قبول نہ کروں گا تو یہ انکار حدیث شمار نہ ہوگا۔ اسے ایک علمی اختلاف سمجھا جائے گا۔



اسی روشنی میں ہی قرآنی وحی کی عملی تشکیل فرماتے رہے؛

اس میں شک نہیں کہ حدیث شرح قرآن ہے اور یہ وہ روشنی ہے، جس سے کتاب اللہ کے علمی نقوش ہر سو پوری تابانی سے پھیلتے رہے اور اسی سے قرآنی نقوش میں فسیت کی شان ابھرتی تھی اور عمل میں یقین کی شان واضح ہوتی تھی۔ قرآن پاک ادب اور بلاغت میں انتہائی بلندی پر واقع ہوا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس انداز بیان میں علم و معرفت کے کئی کئی چشمے پھوٹتے ہیں اور ایک ایک بات میں کئی کئی پہلو نکلتے ہیں۔ یہ حدیث ہے جس سے قرآن کے کسی حکم میں قطعیت اور یقین کی شان آتی ہے۔ اس فہم اور تعامل کو اس سے جدا کر لیا جائے تو پھر ہر باب میں تاویل کے ہزاروں باب کھل جائیں گے اور امت کسی نقطہ یقین پر جمع نہ ہو سکے گی۔ بھروسہ کتاب و سنت فہم امت کے ساتھ آگے بڑھتی آئی ہیں۔

## علم الکتاب اور علم الآثار دونوں کا مبداء ذات الہی ہے۔

تاریخ حدیث میں ہم دیکھ آئے ہیں کہ علم الکتاب اور علم الآثار ہمیشہ سے پیغمبرانہ تعلیم کے دو ماخذ رہے ہیں۔ آج کے موضوع میں اس امر کا بیان ہو گا کہ جس طرح علم الکتاب کا مبداء اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ اسی طرح علم الآثار کا مبداء بھی اللہ رب العزت کی ہی ذات ہے اور حفاظت حدیث کی بحث میں ہم ذکر کریں گے کہ جس طرح علم الکتاب معصوم ہے۔ یعنی خدائی حفاظت میں ہے کہ اس میں آگے پیچھے کسی طرف سے باطل کو راہ نہیں۔ اسی طرح علم الآثار بھی محفوظ ہے اور بدل اس کے قرآن کریم کا محفوظ ہونا بے معنی رہ جاتا ہے۔ اس وعدہ حفاظت کے تحت یہ نہیں ہو سکتا کہ دین کی کسی بات کو غلطی ہر طرف سے گھیر لے اور اس کا حاصل کلیتہً بدل جائے یا مٹ جائے۔ اگر ایک طرف سے اس میں غلطی راہ پکڑتی ہے تو دوسری طرف سے اس پر پوری گرفت بھی ہو جاتی ہے اور دین میں داخل ہونے والی ہر نئی بات پر مواخذہ بھی ہوتا رہتا ہے اور ساتھ ساتھ ہی اس کا انسداد بھی ہوتا رہتا ہے۔ علماء نو جب بھی دین کو بدلنے لگتے ہیں تو علماء حق فوراً ان کو ٹوکنے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ یوں سمجھئے کہ وہ اس وقت دین کی حفاظت کے ارادہ الہیہ کے لئے بمنزلہ آلہ اور اسباب کے استعمال





Unworded وہ وحی جس کی تلاوت نہیں صرف حکم صادر ہوتا ہے اُترتی تھی۔

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ اپنی ایک زوجہ محترمہ سے پردے میں ایک بات کہی اور تاکید کی کہ وہ اسے کسی دوسروں کے سامنے ظاہر نہ کریں۔ لیکن ہوا یہ کہ ان سے اس پر قابو نہ رہ سکا اور انہوں نے اسے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ سے ذکر کر دیا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو خبر دے دی کہ آپ کی زوجہ نے دوسری بی بی سے وہ بات کر دی ہے۔ قرآن کریم آپ کی اس بیوی کے دوسری بیوی سے بات کرنے کی یوں خبر دیتا ہے۔

وَإِذْ أَسْرَأَ النَّبِيَّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا. فَلَمَّا نَبَأَ ابْنَهُ وَابْنَهُ  
اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ بَعْضَهُ وَاعْرَضَ عَنْ بَعْضِ نَبَأِهَا بِهِ  
قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ

ترجمہ۔ اور جب نبی نے اپنی کسی بی بی سے ایک حدیث پردے میں کہی تھی پھر جب اس نے (دوسری بی بی سے) اس کی خبر کر دی اور اللہ تعالیٰ نے آپ پر اُسے ظاہر کر دیا۔ تو آپ نے اس میں سے کچھ بات جتلا دی اور کچھ سے درگزر فرمایا۔ پھر جب آپ نے وہ بات اس بی بی کو جتلائی تو اس نے پوچھا۔ آپ کو کس نے یہ بات بتلائی ہے؟ آپ نے فرمایا مجھے علیم وخبیر نے خبر دی ہے۔

اللہ، علیم وخبیر نے جو خبر دی تھی وہ وحی غیر متلو تھی یہ وحی خداوندی قرآن کریم میں نہیں ملتی۔ لیکن اس کی طرف صرف یہاں حوالہ Refernece موجود ہے۔ لیکن جس وحی کی یہاں حکایت ہے وہ قرآن کریم میں کہیں مذکور نہیں۔

قرآن کریم کی اس آیت سے پتہ چلا کہ اللہ تعالیٰ علیم وخبیر وحی قرآنی کے سوا بھی

آپ سے کلام فرماتے تھے اور آپ کو کئی باتوں کی اس طرح خبر دے دیتے تھے کہ وہ بات ہیں قرآن کریم میں مذکور نہیں تھی۔ اس وحی غیر متلو کے لیے اس وحی متلو (وہ وحی جس کی تلاوت کی جائے یعنی قرآن کریم) میں کئی جگہ حوالہ Reference ملتا ہے۔ مگر محلی عنہ (جس بات کی طرف حوالہ دیا جا رہا ہے وہ بات) قرآن کریم میں نہیں تھی۔ حکایت موجود ہو اور محلی عنہ قرآن میں مذکور نہ ہو۔ اس کی یہی صورت ہو سکتی ہے کہ وحی متلو (قرآن) کے ساتھ ساتھ سلسلہ وحی غیر متلو (حدیث) کا بھی پورا پورا اقرار کیا جائے۔

## حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی دوسری شہادت

پھر یہ صرف اخبار (خبروں) میں ہی نہیں۔ احکام (کرنے والے کاموں) میں بھی بہت سے ایسے حکم نازل ہوئے جن کی وحی غیر متلو رہی ہے۔ مدینہ منورہ کے مشرقی جانب چند میل کے فاصلے پر بنو نضیر (یہود) آباد تھے۔ انہوں نے مسلمانوں سے عہد شکنی کی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سے جنگ کا ارادہ فرمایا۔ یہ لوگ اپنے مضبوط قلعوں میں جا بیٹھے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اجازت دے دی کہ ان کے درخت کاٹے جائیں اور باغ اجاڑے جائیں۔ تاکہ یہ لوگ بے چین ہو کر قلعوں کے دروازے کھول دیں اور حالات کے چہرے سے نقاب اٹھ جائے۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ جنگ کی نوبت نہ آئی اور یہ لوگ وہاں سے خیر کی طرف نکال دیئے گئے۔ قرآن کریم میں اس واقعہ کا ذکر ان الفاظ میں ملتا ہے۔

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْنَةٍ اَوْ تَرَكْتُمْهَا قَائِمَةً عَلٰی اَصُولِهَا فَبَاذِنَ اللّٰهُ

اے یہ لوگ یہاں کے رہنے والے نہ تھے لیکن ان کے جرگوں نے سنا تھا کہ پیغمبر آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم اس علاقے میں تشریف لائیں گے تو وہ ان پر ایمان لانے اور ان کی نصرت و اعانت کے ارادے سے یہاں آکر آباد ہو گئے تھے۔ پھر جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے تو افسوس کہ ان کی اولاد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت میں پیش پیش ہو گئی۔ ارض عرب ان کا وطن نہ پہلے تھا نہ بعد میں رہا۔ بلکہ ایک وقت آیا کہ کل یہود جزیرہ عرب سے نکال دیئے گئے۔ لقولہ علیہ

الصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ فِیْ اٰخِرِ حَیَاتِهِ «اُخْرِجُوا الْیَہُودَ مِنْ جَزِیْرَةِ الْعَرَبِ» اے پتا آخر شرع

ترجمہ۔ اور (اس دن) جو کاٹ ڈالے تم نے کجور کے درخت یا انہیں اپنی  
جڑوں پر کھڑے رہنے دیا۔ سو یہ سب، اللہ کے حکم سے تھا۔

قرآن کریم میں اللہ کا یہ حکم کہیں نہیں ملتا کہ یہ درخت کاٹ دیئے جائیں اور یہ رہنے  
دیئے جائیں، لیکن اس حکم کا حوالہ قرآن کریم میں بے شک موجود ہے۔ وہ حکم خداوندی جس کے  
سخت درختوں کے کاٹنے کا یہ عمل کیا گیا تھا۔ وحی غیر متلو جس کی تلاوت جاری نہیں ہوئی، تھی  
جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک میں اتار ہوئی تھی۔ بظاہر آپ صلی اللہ علیہ وسلم ان  
درختوں کے کاٹنے کا حکم فرما رہے تھے۔ لیکن قرآن کریم کی رو سے آپ کی یہ حدیث حقیقۃً اذن  
الہی تھا اور یہ خدا کا حکم تھا۔ جو وحی غیر متلو کی صورت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر اتارا گیا  
تھا۔ قرآن کریم یہاں اسے ہی اذن الہی کہہ رہا ہے۔ قرآن کریم سچ کہتا ہے۔  
ہذا کتابنا یُنطق علیکم بالحق لہ ترجمہ۔ یہ ہماری کتاب جو تم پر حق بولتی ہے۔

یہاں کتاب سے مراد اعمال نامے ہیں جو ٹھیک ٹھیک لکھے جا رہے ہیں۔ ہاں عموم الفاظ سے  
داغ ہوتا ہے کہ خدائی دفتر میں غلطی راہ نہیں پاتی۔

سو ہم یقین کرنے پر مجبور ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ عمل بے شک اذن الہی سے  
تھا۔ قرآن کریم کی اس آیت سے پتہ چلتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے وحی قرآن کے علاوہ بھی آپ سے  
بار بار کلام فرمایا ہے اور آپ پر احکام اتارے ہیں۔ یہی حدیث ہے اور اسے ہی وحی غیر متلو  
کہتے ہیں۔ خدا تعالیٰ کی یہ وحی غیر متلو Unworded revelation ہے جو تلاوت میں نہیں آتی اور  
حکم میں پھیلتی ہے۔

## حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی تیسری شہادت

قرآن کریم کی یہ موجودہ ترتیب رسولی ہے نزدلی نہیں۔ ترتیب نزدلی اور ترتیب رسولی  
میں فرق ملحوظ رکھتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر غار حرا میں جو پہلی وحی نازل ہوئی تھی وہ  
اقرا باسم ربك الذی خلق تھی۔ لیکن موجودہ ترتیب میں بسم اللہ الرحمن الرحیم

کے بعد الحمد للہ رب العلمین سب سے پہلی آیت ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر جب کوئی آیت اترتی تو آپ صحابہ کرام کو ہدایت دیتے کہ اسے فلاں فلاں سورت میں لکھ دو۔  
 — سورتوں میں آیات کہاں کہاں لکھی جائیں۔ یہ سب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نگرانی میں ہوتا تھا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نمازوں میں قرآن پاک کی تلاوت فرماتے تو اسی ترتیب سے پڑھتے۔ جو قرآن پاک کی موجودہ ترتیب ہے۔ اور اسی ترتیب سے ہر سال حضرت جبریل امین رمضان میں آپ کے ساتھ قرآن کا دور کیا کرتے تھے۔

قرآن کریم کی جمع و ترتیب میں اتنی اہم تبدیلی کس کے حکم سے ہوئی؟ کیا حضور پاک صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے اس میں کسی تبدیلی کے مجاز تھے؟ ہرگز نہیں قرآن کریم میں ہے۔

قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدلہ ما قل  
 ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي ان اتبع الا ما يوحى الي  
 اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم قل لو شاء الله ما  
 تلوته عليكم ولا ادرككم به فقد لبثت فيكم عمرا من قبله افلا  
 تعقلون فمن اظلم ممن افترى على الله كذبا او كذب بآياته  
 انه لا يعلم المجرمون

ترجمہ۔ ان لوگوں نے جو ہم سے ملاقات کی امید نہیں رکھتے (پیغمبر سے) کہا کہ  
 ”کوئی اور قرآن لے آو۔ یہ قرآن نہ ہو یا اُسے کچھ تبدیل کر دیں“ اے پیغمبر!  
 آپ کہہ دیجئے میرے اختیار میں نہیں کہ میں اسے بدل ڈالوں۔ میں تو وہی کچھ  
 کرتا ہوں جو مجھے حکم دیا جاتا ہے۔ میں ڈرتا ہوں اگر میں اپنے رب کی نافرمانی  
 کروں بڑے دن کے عذاب سے۔ آپ کہہ دیجئے کہ اگر اللہ تعالیٰ نہ چاہتے  
 تو میں اسے تمہارے سامنے تلاوت نہ کرتا اور نہ وہ تم کو خبر کرتا۔ میں رہ چکا  
 ہوں تم میں ایک عمر اس سے پہلے کیا تم نہیں سوچتے پھر اس سے بڑا ظالم کون  
 ہو گا جو اللہ پر بہتان باندھے یا اس کی آیتوں کو جھٹلاتے۔ بے شک مجرم



کبھی فلاح نہیں پاتے۔

قرآن کریم نے بتلایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن کریم میں کسی قسم کی تبدیلی کا اختیار نہ تھا۔ آپ نے جو کچھ کیا وہ وحی خداوندی کے تحت تھا۔ کتاب کی ترتیب کو بدل دینا بہت اہم بات ہے کوئی جزوی بات نہیں ہے آسانی سے نظر انداز کیا جاسکے۔ کسی تحریر اور کتاب کی ترتیب اس تحریر یا کتاب کی ذات ہوتی ہے۔ یقین کیجئے کہ آپ نے قرآن پاک کی ترتیب میں جو عمل اختیار کیا وہ سب وحی خداوندی کے تحت تھا۔ آپ کی تلاوت (جس ترتیب سے واقع ہوئی) وہ سب اللہ تعالیٰ کے حکم سے تھی اور اللہ تعالیٰ نے ہی آپ کو اس دوسری ترتیب اختیار کرنے کا حکم دے رکھا تھا۔ ورنہ قرآن کریم کی تلاوت اور ترتیب میں آپ اگر اپنی طرف سے کوئی تبدیلی کر دیں تو یہ یقیناً کتاب الہی میں تبدیلی ہوگی اور یہ اللہ تعالیٰ پر ایک افتراء ہوگا۔ (معاذ اللہ) یہ اسی طرح حکم الہی کو ٹھکرا نا ہے جیسے وحی خداوندی کو جھٹلا دینا اور نہ ماننا ہے۔

اب سوال یہ ہے کہ وہ حکم خداوندی جس کے تحت ترتیب کی یہ تبدیلی عمل میں آئی۔ قرآن کریم میں کہاں ہے؟ یہ وحی غیر متلو ہمیں قرآن پاک میں نہیں ملتی۔ تو ہم یقین کرنے پر مجبور ہوتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم کے علاوہ بھی وحی آتی رہی۔ گو اس وحی کی تلاوت جاری نہ ہوئی ہو صرف حکم پھیلا ہو۔۔۔۔۔ یہی حدیث ہے اور اگر اس وحی غیر متلو کو نہ مانا جائے جس کے تحت قرآن پاک ترتیب نزولی میں نہیں ترتیب رسولی سے جمع ہوا تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ معاذ اللہ آپ نے اپنی مرضی سے قرآن کریم میں تبدیلی کر دی۔ (استغفر اللہ العظیم) حکم الہی میں تبدیلی کرنے والے یا اسے نہ ماننے والے سب برابر کے مجرم ہیں۔ مختصری صلی اللہ اور مکذّب آیات اللہ کبھی فلاح نہیں پاتے۔ قرآن کریم میں ہے۔۔

فمن اظلم من افترے علی اللہ کذباً او کذب بآیاتہ انہ لا یفلم المجرمون۔

ترجمہ۔ اور اس سے زیادہ ظالم کون ہو سکتا ہے جس نے اللہ تعالیٰ پر کوئی جھوٹ باندھا یا اس نے اس کی آیات کو جھٹلایا بیشک مجرم کبھی فلاح نہیں پاتے

جب یہ معلوم ہوا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کو اس کی نزولی ترتیب

سے مختلف ترتیب پر جمع کرایا اور تلاوت کیا ہے اور اس کی یہ شہادت ہمیں قرآن کریم سے ہی مل گئی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن میں کسی طرح کی تبدیلی کا اختیار نہ تھا۔ اور یہ بات بھی اپنی جگہ صحیح ہے کہ آپ کا ہر اقدام وحی خداوندی کے تابع ہوتا تھا۔ تو یہ بات از خود ثابت ہو گئی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا موجودہ ترتیب کو اختیار کرنا وحی خداوندی سے ہی تھا۔ آپ قرآن کی آیات لکھوانے کے لئے صحابہ کرامؓ کو جو حکم دیتے تھے وہ سب وحی الہی کی ترتیب ہوتی تھی۔ ترتیب نزولی کے بعد یہ ترتیب رسولی سب اللہ کے حکم سے ہی عمل میں آئی ہے اور قرآن کریم اس ترتیب سے لوح میں محفوظ ہے۔

پھر غور کیجئے کہ وہ حکم الہی کہ قرآن کریم اس ترتیب سے جمع کیا جائے قرآن کریم میں کہاں ہے؟ اگر کہیں نہیں ملتا تو اس سے ثابت ہوتا ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کے علاوہ بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل کی ہے۔ یہ وحی غیر مشلو تھی۔ سو مذکورۃ الصدر آیات حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی کھلی شہادت پیش کر رہی ہیں۔

## حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی چوتھی شہادت

قرآن کریم میں ہے۔

وَاَنْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُن تَعْلَمُ وَ

كَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ عَظِيْمًا ۝ (پہ انعام، ۱) آیت ۱۱۳

ترجمہ۔ اور اللہ تعالیٰ نے اُماری آپ پر کتاب اور حکمت اور آپ کو سکھایا۔

وہ جو آپ نہیں جانتے تھے اور اللہ تعالیٰ کا آپ پر بڑا فضل ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر دو چیزوں کا اترنا بیان کیا ہے۔ کتاب کا لفظ تو اپنی جگہ صریح ہے حکمت کے معنی محکم اور پختہ بات کے ہیں۔ قرآن کریم کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے زیادہ اور کس کی بات پختہ ہو سکتی ہے جب اس کا مبداء بھی اللہ تعالیٰ کی ذات ہی ہو اور اسی نے آپ پر اسے اُتارا ہو تو اس کے دین ہونے میں کس کو شبہ ہو سکتا ہے۔ قرآن پاک کے ساتھ ساتھ یہ دوسری وحی ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ پر اُماری

اس وحی کو یہاں حکمت کے نغظ سے ذکر کیا گیا ہے اور یہ وحی قرآن پاک کے علاوہ ہے۔  
 امام شافعیؒ (۲۰۴ھ) فرماتے ہیں کہ قرآن کریم کی اس آیت میں حکمت سے مراد حضور اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت ہے۔  
 حافظ ابن قیمؒ (۷۵۱ھ) بیان کرتے ہیں کہ اس آیت میں کتاب سے مراد قرآن کریم اور  
 حکمت سے مراد سنت ہے۔

پس قرآن کریم میں کتاب اور سنت دونوں کا خدا کی طرف سے اترا ہونا صریح طور پر مذکور  
 ہے اور اس سے یہ بات وضاحت سے ثابت ہوتی ہے کہ حدیث بھی وحی الہی ہے۔ گو وحی  
 غیر متلو ہو۔ یعنی ایسی وحی جس کی امت میں تلاوت جاری نہ ہوئی صرف اس کے احکام نافذ ہوئے  
 ظاہر ہے کہ اس صورت میں یہ بھی دین کا ایک پورا علمی ماخذ ہے۔

پچھلے صحیفوں میں جب سے یہ خبر چلی آرہی تھی کہ اللہ تعالیٰ بنو اسرائیل کے مبائیوں میں  
 سے ————— یعنی بنو اسماعیل میں سے ایک پیغمبر اٹھائیں گے تو ساتھ ساتھ یہ بات بھی چلی آئی  
 ہے کہ وہ پیغمبر لوگوں کو کتاب اور حکمت دونوں کی تعلیم دے گا اور حضرت ابراہیم علیہ الصلوٰۃ  
 والسلام کی بنائے کعبہ کے وقت کی دعا بھی اس کی کھلی شہادت ہے۔

ربنا وابعث فیہم رسولا منهم یتلوا علیہم آیتک ویعلمہم الکتاب  
 والحکمۃ ویزکیمہم ذلک انت العزیز الحکیم۔

ترجمہ۔ اے رب ہمارے اور بھیج ان میں ایک پیغمبر انہی میں سے جو پڑھے  
 ان پر تیری آیات اور سکھائے ان کو کتاب اور حکمت — اور پاک  
 کر دے ان کو — بے شک تو ہی غالب حکمت والا۔

جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور اعلان نبوت فرمایا تو یہ بھی فرمایا کہ  
 ”میں اپنے باپ ابراہیمؑ کی دعا ہوں اور اپنے بھائی عیسیٰؑ کی بشارت ہوں“ اللہ رب العزت  
 نے قرآن کریم میں بھی تصریح فرمائی کہ آپ اس لئے بھیجے گئے ہیں کہ لوگوں کو آیات الہی سنائیں۔  
 اس کے ساتھ ساتھ جہاں آپ ایک امت بنائیں۔ وہاں آپ ایمان والوں کو کتاب اور حکمت

کی تعلیم بھی دیں۔ حکمت کی تعلیم دینے کا حکم خدائی تبھی ہو سکتا ہے کہ حکمت آپ کے سینہ مبارک پر  
خُدا نے ہی اتاری ہو اور وہ حکمت بھی وحی خدادندی ہی ہو۔ گو غیر متلو  
رہے۔ قرآن کریم میں ہے:-

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا  
عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ  
قَبْلَ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۝

ترجمہ بے شک احسان کیا اللہ نے مومنوں پر جب اس نے بھیجا ان میں ایک پیغمبر  
انہی میں سے۔ وہ پڑھتا ہے ان پر اس کی آیتیں، اور پاک کرتا ہے انہیں اور  
سکھلاتا ہے انہیں قرآن اور حکمت اور بے شک تھے اس سے پہلے وہ  
گمراہی میں۔

سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران کی یہ آیات سورہ نساء کی اس آیت کی تہدید ہیں کہ اللہ تعالیٰ  
نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر کتاب و حکمت دونوں نازل فرمائی ہیں اور یہ سنت و حدیث کے  
وحی خدادندی ہونے پر قرآن کریم کی ایک کھلی شہادت ہے۔

## حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی پانچویں شہادت

يَسْأَلُونَكَ مَاذَا أَحَلَّ لَكُمْ قُلْ أَحَلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَمَا عَلَّمَهُ  
الْجَوَارِحُ مَكَلَّيْنِ تَعْلَمُونَهُنَّ مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ فَكُلُوا مِمَّا أَسْكَنَ عَلَيْكُمْ  
وَاذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْحِسَابِ ۝

ترجمہ پوچھتے ہیں آپ سے کیا حلال کیا گیا ہے واسطے ان کے۔ آپ کہہ  
دیں پاک چیزیں تمہارے لیے حلال کی گئیں۔ اور جو سکھلاؤ تم زخم دینے  
والے شکاری کتوں کو۔ سکھاتے ہو تم انہیں جو اللہ نے تمہیں سکھلایا  
ہے۔ سو کھاؤ اس کو جو یہ پکڑ رکھیں تمہارے لیے اور تو نام اللہ کا



اس پر — اور دُورِ دُور سے — بیشک اللہ جلدِ حساب لینے والا ہے۔

سورۃ المائدہ نزول میں آخری سورتوں میں سے ہے یہاں معا علیکم اللہ میں ایک ایسی تعلیم کی حکایت کی گئی ہے جو اس سے پہلے اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو دے چکے ہیں۔ وہ تعلیم کیا تھی؟ شکاری کتا سدھانے کے آداب، کہ ① کتا خود چھوڑا گیا ہو۔ ② خدا کا نام لے کر چھوڑا گیا ہو۔ ③ وہ اپنے کھانے کے لیے منہ نہ ڈالے۔ ④ وہ شکار کو زخم بھی کرے۔<sup>۱</sup>

یہ تعلیم اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے کس نے دے رکھی تھی؟ قرآن کریم میں کیا یہ تعلیم موجود ہے؟ اللہ تعالیٰ نے کیا اسے علیکم اللہ کہہ کر ماضی میں ذکر نہیں کیا؟ آگے اس تعلیم کو دہرایا گیا ہے۔ یوں سمجھئے جس وحی غیر متلو کی معا علیکم اللہ میں حکایت تھی۔ اس محکی عنہ کو آگے وحی متلو میں دہرایا گیا ہے۔ فکلو معا امسکن علیکم میں اسی کا اعادہ ہے۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ وحی غیر متلو کو کبھی وحی متلو بھی دہرا دیتی ہے۔ حدیث تعلیم خداوندی پر مبنی نہ ہو تو معا علیکم اللہ کا محکی عنہ تو اس سے پہلے قرآن کریم میں کہیں موجود نہ تھا۔

## حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی چھٹی شہادت

واذ یعدکم اللہ احدی الطائفتین انہما لکم وتودون ان غیر ذات الشوکیۃ تکرن لکم ویبدا اللہ ان یحق الحق بکلماتہ و یقطع دابر الکافرین<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ اور جب اللہ تعالیٰ تمہیں وعدہ دے رہے تھے دو جماعتوں میں سے ایک کا کہ وہ تمہارے لیے ہے اور تم چاہتے تھے کہ بن شوکت والی ہو تمہارے واسطے اور ارادہ کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کہ ثابت کرے حق کو اپنے کلمات کے ساتھ اور کاٹے جڑ کافروں کی۔

یہ دو جماعتیں کون سی تھیں؟ ایک وہ عظیم تجارتی قافلہ جو مکہ سے — گیا تھا اور مال تجارت لے کر آرہا تھا۔ دوسری جو اس قافلے کی مدد کے لیے مسلح ہو کر مکہ سے نکلی تھی۔

۱۔ یہ شرط لفظ جرح سے ماخوذ ہے۔ ۲۔ پ الانفال ع ۱



یہ پُر شوکت جماعت تھی مسلمان چاہتے تھے کہ مشرکین کی ان دو جماعتوں میں سے پہلے انہیں بن شوکت والے طائفہ سے واسطہ پڑے۔۔۔۔۔ یہ سب بیان جنگ بدر سے متعلق ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک صریح وعدے کا ذکر کیا جا رہا ہے۔۔۔۔۔ وہ وعدہ قرآن کریم میں کہاں ہے اور کیا تھا؟ اس آیت کے نازل ہونے سے پہلے اس وعدے کا کہیں ذکر نہیں ملا۔ مگر قرآن کریم میں اس کی طرف حوالہ Reference ضرور موجود ہے۔ وہ وعدہ وحی غیر متلو کے ذریعہ ہوا تھا اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ کو اس کی خبر دی تھی۔ جب وہ وعدہ قرآن کریم میں کہیں موجود نہیں۔ تو ہم یقین کرنے پر مجبور ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم کے علاوہ بھی وحی آتی رہی۔۔۔۔۔ اسی وحی غیر متلو کو حدیث کہتے ہیں۔

## حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی ساتویں شہادت

وما جعلنا القبلة التي كنت عليها الا لنعلم من يتبع الرسول ممن ينقلب على عقبيه

ترجمہ۔ اور نہیں کیا ہم نے وہ قبلہ جس پر آپ پہلے تھے۔ مگر اس لیے کہ انہیں کون پیروی کرتا ہے رسول کی۔ اس سے جو اٹھا پھر جائے اپنی دونوں ایڑیوں پر۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا پہلا قبلہ بیت المقدس تھا۔ خانہ کعبہ کے قبلہ بننے سے پہلے آپ بیت المقدس کی طرف رخ کر کے نماز پڑھتے تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو پہلے اُس قبلے پر رکھا (بیت المقدس پر) اور پھر اس قبلے پر لائے (خانہ کعبہ المسجد اکرام پر) تاکہ رسول کے ساتھ بدلنے والے رسول سے بدلنے والوں سے امتیاز ہو جائیں اور مومن و منافق میں امتیاز ہو جائے۔

حضور دوسرے قبلہ (المسجد اکرام) کی طرف منہ کر کے نماز پڑھیں۔ یہ حکم تو قرآن حکیم میں واضح طور پر موجود ہے۔ لیکن آپ کو پہلے بیت المقدس کے قبلے پر رکھنے کا حکم قرآن کریم میں



یہ حکم کہ غزوہ خیبر میں اہل مدینہ کے سوا کوئی نہ جائے۔ قرآن کریم میں کہاں ہے؟ اس حکم کی حکایت کہ اللہ تعالیٰ نے واقعی یہ بتلایا تھا۔ بے شک قرآن مجید میں موجود ہے لیکن محکی عنہ قرآن کریم میں مذکور نہیں۔ حضرت مولانا تھانویؒ لکھتے ہیں:-

یہ حکم خداوندی بلا ہر قرآن میں مذکور نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ حکم وحی غیر متلو کے ذریعہ آپ کو ملا تھا۔ جو احادیث کے ذریعہ بیان کی جاتی ہے۔

## حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی نویں شہادت

اَنَا اَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا اَرَاكَ اللّٰهُ  
وَلَا تَكُنَ لِلْغَافِلِيْنَ خَصِيْمًا

ترجمہ۔ بے شک ہم نے اُماری آپ کی طرف کتاب سچی تاکہ آپ فیصلہ کریں  
لوگوں میں۔ جو کچھ سمجھائے آپ کو اللہ اور تو نہ ہو دغا بازوں کی طرف  
سے جھگڑنے والا۔

ایک مقدمے میں ایک مسلمان نے اپنا جرم ایک یہودی کے ذمہ لگانا چاہا۔ وہ  
یہودی اس سے بری تھا۔ اس مسلمان کے ساتھیوں نے ایسے حالات پیدا کر دیئے۔ اور  
کیس کچھ اس طرح پیش کیا کہ چوری اس یہودی پر ثابت ہو رہی تھی۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر  
برحق کو حقیقت حال پر مطلع فرمایا۔ کہ چور وہ مسلمان ہے یہودی نہیں۔ وہ وحی خداوندی کہ  
یہودی چور نہیں۔ قرآن کریم میں کہیں مذکور نہیں۔ مگر اس کا اقرار بے ادا اللہ وجود کھادیا  
اللہ نے آپ کو، قرآن پاک میں صاف طور پر موجود ہے۔ یہ وہ وحی غیر متلو  
ہے جس کے ذریعہ حضور کو حقیقت حال پر مطلع کیا گیا تھا۔ اسے یہاں ارادت ربانی سے تعبیر  
فرمایا۔ جو وحی غیر متلو کی لطیف ترین صورت ہے۔

خیبر کی بستی میں ایک مسلمان قتل ہو پایا گیا۔ قاتل کا پتہ نہیں چلتا تھا۔ حضور نے وہاں کے  
یہودیوں کو اظہار وجہ کا نوٹس دیا۔ یہودیوں نے کہا کہ ایک ایسا ہی واقعہ بنو اسرائیل میں

پیش آیا تھا۔ تو اللہ تعالیٰ نے ان پر ایک حکم اتارا تھا۔ آپ بھی اگر خدا کے نبی ہیں۔ تو وہی حکم جاری کر دیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو جواب لکھا وہ یہ ہے :-

ان الله تعالى اذ انى ان اخسار سبعين رجلا فيحلفون بالله ما قتلنا ولا فعلنا له قاتلا ثم يؤدون الدية<sup>۱</sup>

ترجمہ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے مجھے بتایا ہے کہ میں تم میں سے ستر آدمیوں کو چن لوں۔ وہ قسم کھائیں کہ ہم نے قتل نہیں کیا اور ہمیں اس کے قاتل کا بھی علم نہیں۔ پھر وہ سب مل کر اس کی دیت ادا کریں۔

اس روایت میں اس اللہ کے بتلانے کو ادانی سے تعبیر کیا گیا ہے۔ اور یہ وہی تعبیر ہے جو اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں بما اداك الله کے الفاظ میں ذکر کی ہے۔ سوادانی میں بھی اسی وحی غیر متلو کا ذکر ہے جس کے توسط سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بغیر وحی قرآنی حقیقتِ حال سے مطلع کیا گیا۔

## حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی دسویں شہادت

وفي اموالهم حق معلوم ه للسائل والمحروم<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ اور ان کے اموال میں حق معلوم ہے۔ مانگنے والے اور محروم کے لئے۔  
قرآن کریم نے یہ بات نہیں بتلائی۔ کہ زکوٰۃ کس شرح سے فرض ہوگی اور کب فرض ہوگی ہر ماہ پر یا سال گزرنے پر۔ اس کا مصرف تو بیان کر دیا۔ کہ سائل اور محروم قسم کے لوگ ہوں گے۔ لیکن کتنا مال ہو گا جب یہ لازم بٹھیرے گی اور کس کس قسم کے مال پر واجب ہوگی۔ یہ سب باتیں قرآن کریم میں کہیں مذکور نہیں۔

سوال یہ ہے کہ قرآن کریم نے اسے ”حق معلوم“ کیسے فرمایا دیا۔ معلوم اسے کہتے ہیں جو بات جانی گئی ہو۔ ہر جانی بات کے لئے جاننے والا یا جاننے والے چاہئیں۔ ہر معلوم کے لئے کسی عالم کا وجود لازمی ہے۔ ورنہ اسے معلوم نہ کہا جاسکے گا۔ اگر اس کا



جاننے والا صرف خدا ہی تھا۔ تو مخلوق کے لئے اس میں کیا ہدایت ہوگی؟ وہ اپنے اموال کو کس شرح سے کتنا وقت گزرنے پر سائلین اور محرومین کو دیا کریں؟ سو یہ جواب قطعاً درست نہیں کر یہ ایسا امر معلوم تھا جس کے عالم صرف رب العزت ہی تھے۔

صحیح بات یہ ہے کہ یہ سب تفصیلات اللہ تعالیٰ نے وحی غیر متلو <sup>Unwarded</sup> revelation سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلادی تھیں اور آپ نے آگے صحابہ کو فرمادی تھیں۔ حق کیا ہے؟ کتنا ہے؟ اور کب ہے؟ یہ سب کو معلوم ہو چکا تھا۔ قرآن پاک کی اس آیت میں اسی حق معلوم کی حکایت ہے۔ حکایت وحی متلو میں ہو رہی ہے اور محکی عنہ وحی غیر متلو میں معلوم ہوا تھا۔ حدیث کے الہامی ہونے پر قرآن کریم کی یہ ناقابل انکار شہادت بتلا رہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اللہ تعالیٰ کی ہمکلامی وحی قرآن کے علاوہ بھی ہوتی تھی۔

قرآن پاک کی ان دس شہادتوں کے بعد وحی غیر متلو کی شہادت اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان مبارک سے آپ کے سامنے پیش کی جاتی ہے۔

## وحی حدیث پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دین کی باتیں بتاتے ہوئے بار بار ایسی وحی کا ذکر فرمایا ہے جو ہمیں قرآن کریم میں نہیں ملتی۔ اس قسم کی روایات اس کثرت سے ملتی ہیں کہ ان کی قدر مشترک تو اتار سے بہت آگے ہے اور قطعیت کا فائدہ بخشتی ہے اور یہ بات پورے یقین سے کہی جاسکتی ہے کہ اللہ تعالیٰ آپ کے قلب اطہر پر وہ وحی بھی اتارتے تھے جو باقاعدہ تلاوت نہ پاتی تھی اور اس کے باوجود وہ وحی خداوندی ہی سمجھی جاتی تھی وہ الفاظ میں ہمارے سامنے نہیں آئی۔ اس وحی کو وحی غیر متلو <sup>Unwarded</sup> revelation کہتے ہیں۔ قرونِ ثلثہ جن کے خیر ہونے کی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی۔ ان میں کسی ممتاز علمی شخصیت نے اس حقیقت سے انکار نہیں کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دین و شریعت کے طور پر بات کہی اور اس میں وحی والہام <sup>Divine inspiration</sup> کا دخل نہ تھا۔ بلکہ ہر ایک



کا عقیدہ یہی رہا کہ اس میں وحی کا عنصر ضرور شامل ہے۔ قرآنی وحی وحی متلو ہے اور حدیث نبوی وحی غیر متلو اور ہر دو کا مصدر و منبع اللہ رب العزت کی ذات ہی ہے۔

حدیث کی تقریباً ہر کتاب میں اس پر واضح شہادتیں موجود ہیں۔ یہ روایات اور شہادات اتنے مختلف ابواب اور مختلف وقائع کے ذیل میں ملتی ہیں کہ انہیں کسی سادش یا کسی وضع انسانی کا نتیجہ نہیں سمجھا جاسکتا کہ چند انسانوں نے کسی اسکیم کے تحت حدیث کے بارے میں یہ تصور پیدا کر دیا ہو۔ ہر طبقہ فکر اور ہر فقہی مسلک کا قاطبہ اس پر متفق ہونا اور پھر ذخیرہ حدیث میں اس پر لاتعداد شواہد ملنا اس اصولی نظریے کی قطعیت کا پتہ دیتا ہے اور تو اور شیعہ محدثین جو جمہور اہل اسلام سے بالکل ہی علیحدہ راہ پر چلے۔ ان کے ہاں بھی بے شمار روایات اس قسم کی ملتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ قرآن کریم کے علاوہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی اتاری اور وہ وحی غیر متلو رہی اور اب اسے وحی حدیث کہتے ہیں۔ باوجود اتنے اصولی اختلافات کے اس ایک نقطہ پر ایک رائے ہونا اس موضوع کی اصولی اور قطعی حیثیت کا پتہ دیتا ہے۔ اس وقت اس قسم کی روایات کے استقصاء کی تو گنجائش نہیں البتہ چند نظائر یہاں پیش کی جاتی ہیں۔ ان میں وہ احادیث بھی ہوں گی جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود انہی احادیث کے لئے وحی و انباء کے الفاظ استعمال کیے ہیں۔ ان میں بعض میں جبریل امین کے آنے کی بھی تصریح ہے۔ بعض میں اُن کے لئے امر الہی اور ”امر ربی“ جیسی تعبیرات ہیں۔ اور کہیں کہیں اُن کا براہ راست اللہ رب العزت کے نام سے مذکور ہونا اس وحی خداوندی کا پتہ دے رہا ہے۔ اسے ہم وحی غیر متلو کہتے ہیں جس کی تلاوت الفاظ کی پابندی سے امت میں جاری نہ ہوئی۔ اس بات کے ثبوت میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی غیر متلو بھی ہوتی رہی۔ ائمہ اربعہ، جملہ اکابر محدثین، ائمہ تفسیر اور فقہائے کرام کا اتفاق ہے۔ بلکہ یوں سمجھئے کہ یہ بات اسلام میں متواتر طور سے ثابت ہے۔ گو تواتر قدر مشترک کے درجہ میں ہو۔ اب ہم اس پر چند شواہد پیش کرتے ہیں۔

## امام اعظم ابو حنیفہؒ (۱۵۰ھ) کی شہادت

ابو حنیفۃ عن طاؤس عن ابن عباس و غیرہ من اصحاب النبی  
قال ادھی الی النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان یسجد علی سبعة اعظم.  
ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ اور کسی اور صحابی سے مروی ہے کہ حضورؐ پر وحی کی گئی  
کہ آپ سجدہ کریں سات ہڈیوں پر یہ وحی قرآن کریم میں موجود نہیں ہے۔

## امام مالکؒ (۱۷۹ھ) کی شہادت

انہ سأل عبد اللہ بن عمر قال یا ابا عبد الرحمن! ما نجد صلوة الخوف ولا نجد صلوة  
السفر فقال عبد اللہ بن عمر یا ابن اخی ان اللہ بہت الینا محمد اعلی اللہ علیہ وسلم ولا نعلم شیاً مافما نفع  
کما ربناہ یفعل.... عن عائشة زوج النبی انما قالت فرضت الصلوة رکعتین رکعتین فی الحضر  
السفر فاقت صلوۃ السفر وزید فی صلوۃ الحضر  
آل خالد بن اسید سے ایک شخص نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ کو چھپا ہم صلوۃ الخوف اور صلوۃ الحضر کا ذکر تو قرآن کریم میں دیکھتے ہیں لیکن  
صلوۃ السفر کا کہیں ذکر نہیں پاتے۔ آپ نے فرمایا ہم تو کچھ نہ جانتے تھے ہم تو وہی کچھ کرتے ہیں جو ہم حضورؐ کو کرتے دیکھا... حضرت عائشہؓ  
کہتی ہیں پہلے نماز حضورؐ میں دو رکعت ہی فرض ہوئی تھی۔ پھر سفر کی نماز تو وہی رہی اور حضر کی نماز بڑھادی گئی۔  
ان روایات سے معلوم ہوا کہ حضرت عباسؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ جیسے اکابر اصحاب رسول حضورؐ کے عمل کو وحی خداوندی ہی سمجھتے تھے۔

## امام شافعیؒ (۲۰۴ھ) کی شہادت

ابن جریر کہتے ہیں کہ ابن طاؤس سے مروی ہے کہ ان کے باپ کے پاس عقول  
کے موضوع پر ایک کتاب تھی جو حضورؐ پر وحی کے طور پر نازل ہوئی تھی، انہیں صلوۃ و عقول کا بیان تھا۔  
عن ابن طاؤس عن ابيه ان عنده كتابا من العقل نزل به الوحي وما فرض  
رسول الله صلى الله عليه وسلم من صدقة و عقول فاما نزل به الوحي و  
قيل له يبين رسول الله شيئاً قط الا بوحى من الله فمن الوحي ما يتلى ومنه

ما یكون وحياً الى رسول الله فیتن به ۱۰

ترجمہ۔ ابن طاؤس اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ ان کے پاس عقول کے بارے میں ایک کتاب تھی جو وحی کے طور پر اتری تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو صدقات یا بدلے کی رقوم فرض ٹھہرائیں وہ سب وحی سے تھا۔ اور یہ بات کہی گئی ہے کہ حضورؐ نے کوئی بات بھی وحی الہی کے بغیر بیان نہیں فرمائی۔ سو وہ بھی وحی ہے جو حضورؐ کی سنت کی صورت اختیار کرتی رہی ہے۔

## محدث عبد الرزاق (۲۱۱ھ) کی شہادت

① سیدنا حضرت عمر فاروقؓ نے خواب دیکھا کہ نماز کے لیے اذان ہو رہی ہے۔ اس وقت تک اسلام میں اذان جاری نہ ہوئی تھی۔ آپ اپنا یہ خواب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلانے کے لیے آ رہے تھے کہ کیا دیکھتے ہیں کہ حضرت بلالؓ اذان دے رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی کے ذریعہ اذان بتلا دی تھی اور آپ نے حضرت بلالؓ کو سکھلا دی تھی۔ حضرت عمرؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں جب اپنا یہ خواب بیان کیا۔ تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

قد سبقك بذلك الوحي ۱۰ وحی خداوندی اس میں تجھ پر سبقت لے گئی۔

اس روایت سے ثابت ہوا کہ اذان کا تعین وحی سے ہوا تھا۔ وہ وحی کہاں ہے؟ قرآن میں تو نہیں۔۔۔ اب اگر وحی غیر متلو کا اقرار نہ کیا جائے تو اس قسم کی احادیث کی آخر کیا توجیہ کی جائے گی جن میں وحی کا بھی ذکر ہے اور وہ وحی متلو بھی نہیں ہے۔ کہ قرآن کریم میں موجود ہو۔

② ایک دوسری روایت میں ایک وحی غیر متلو کا ذکر ان الفاظ میں ملتا ہے۔

فأوحى الله اليه يا محمد لو تكسرون رعيته فإلقاه فجاءه جبريل

وميكائيل فقال ميكائيل ان ربك يخبرك ان تكون ملكا نبيا ونبيا

عبدالغفرالی جبرئیل فاشا ربیdale ان تواضع فقال النبی بل نبی عبد  
 فقال جبرئیل فانك سيد ولد آدم وانك اول من تنشق عنه الارض<sup>۱</sup>  
 ترجمہ۔ سو اللہ تعالیٰ نے آپ کی طرف وحی کی کہ اے محمد! آپ اپنی رعیت کو کیوں  
 گرا رہے ہیں اس پر آپ نے اسے پھینک دیا۔ حضرت جبرئیل اور حضرت  
 میکائیل آپ کے پاس آئے۔ حضرت جبرئیل نے کہا کہ آپ کا پروردگار  
 آپ کو اختیار دیتا ہے کہ آپ بادشاہ بنیں یا بندہ بنیں۔ آپ نے جبرئیل  
 امین کی طرف دیکھا۔ انہوں نے اپنے ہاتھ سے اشارہ کیا کہ عاجزی  
 اختیار کریں۔ سو آپ نے بندہ بنی ہونا اختیار فرمایا۔ اس پر حضرت جبرئیل نے  
 کہا بے شک آپ سب اولادِ آدم کے سردار ہیں اور آپ پہلے فرد ہوں  
 گے۔ جن سے دحشر کے دن زمین شق ہوگی (یعنی اس دن آپ سب سے  
 پہلے قبر مبارک سے نکلیں گے)۔

یہاں صریح طور پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر خدا کی طرف سے ایک وحی آنے کا  
 بیان ہے جو قرآن کریم میں مذکور نہیں ہے۔

③ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں یہ بھی فرمایا۔

ادھی الی ان اقاتل الناس حتی یقولوا لا الہ الا اللہ فاذا قالوا لا الہ  
 الا اللہ حرمت علی دماءہم واموالہم الا بالحق وکان حسابہم علی اللہ<sup>۲</sup>  
 ترجمہ۔ مجھے وحی کی گئی کہ میں (حجاز کے) لوگوں سے لڑوں یہاں تک کہ وہ شہادت  
 دینے لگیں کہ ایک خدا کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔ جب وہ لا الہ الا  
 اللہ کہیں گے تو ہم پر ان کی جانیں اور ان کے مال لائق حفاظت ہو جائیں گے  
 مگر یہ کہ کوئی حق ان کے ذمہ آئے اور ان کے (باطن کا) حساب اللہ کے سپرد ہے۔

۱۔ المصنف جلد ۳ ص ۱۸۳۔ ۱۸۵ جلد ۴ ص ۱۹۱۔ پھر آخر میں حضرت جبرئیل نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو جو  
 بشارت دیں انہیں بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی یقینی درجے میں قبول کیا۔ جس درجہ میں آپ نے پہلی  
 وحی سنی معلوم ہوا کہ یہ سب باتیں بھی اپنی جگہ اذنِ الہی سے تھیں۔ ۲۔ المصنف جلد ۱ ص ۱۲۳

④ حضرت ثوبانؓ (ص ۵۴) کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک یہودی عالم آیا اور اس نے مختلف سوالات کیے۔ آپ نے ان مختلف سوالوں کے جوابات دیئے۔ جب وہ چلا گیا تو آپ نے فرمایا :-

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ مَا كَانَ عِنْدِي فِي شَيْءٍ مِمَّا سَأَلَنِي عَنْهُ عِلْمٌ  
حَتَّىٰ إِنبَأَنِيهِ اللَّهُ بِهِ

ترجمہ: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے۔ اس نے مجھ سے جتنے سوالات کیے ان کے بارے میں میرے پاس کوئی علم نہیں تھا۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے ان تمام باتوں کی خبر دی۔

یہ جوابات قرآن کریم میں کہیں مذکور نہیں اور یہ حقیقت ہے کہ ان کا مصدر بھی ذات الہی تھی جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان امور کی خبر دے رہی تھی۔ یہی وحی غیر متلو ہے جو حدیث کی صورت میں جلوہ گر ہوتی رہی۔ قرآن کریم وحی متلو ہے اور حدیث غیر متلو۔ اور یہ دونوں خدا کی طرف سے ہیں۔

⑤ ایک رات حضرت سودہ بنت زمعہؓ باہر نکلیں۔ تو حضرت عمرؓ نے انہیں دیکھ لیا اور کہا آپ کا ہمیں پتہ چل جاتا ہے۔ (یہ اس لیے کہ آپ طویل قامت تھیں) پھر آپ نے حضورؐ سے اس کا ذکر کیا۔ ہشام بن عروہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں کہ حضورؐ پر وحی اتری :-

حَتَّىٰ ادْحَىٰ إِلَيْهِ اِنْ رَخَصْتَن اِنْ تَخْرَجْنَ فِي حَوَائِجِكُن لِيَدُلَّ بِهٖ

ترجمہ: یہاں تک کہ آپ پر وحی آئی کہ اب تم عورتوں کو اجازت دی گئی ہے کہ تم رات کو اپنی ضرورتوں کے لیے باہر نکل سکتی ہو۔

کیا یہ وحی قرآن کریم میں کہیں مذکور ہے؟ نہیں۔ یہ وحی غیر متلو تھی

⑥ حضرت قتادہؓ حضرت حسن بصریؒ سے روایت کرتے ہیں :-

ادْحَىٰ اِلَى النَّبِيِّ ثُمَّ قَالَ خُذُوا خُذُوا قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِمَنْ سَبَّحَ الشَّيْبَ

بِالشَّيْبِ جُلْدًا مِئَةً وَالرَّجُلُ وَالْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جُلْدًا مِئَةً وَفِي سُنَّةٍ بِهِ



ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی آئی تو آپ نے فرمایا: یہ لو! یہ لو! اللہ تعالیٰ نے ان کے لئے راہ بتلا دی ہے۔ شادی شدہ جوڑے کی سزائے زنا سو کوڑے اور رجم اور غیر شادی شدہ ذاتی کے لئے سو کوڑوں اور ایک سال کی جلا وطنی کا حکم ہے۔

ان روایات میں صریح طور پر وحی وغیرہ کے الفاظ موجود ہیں اور ایسی روایات کی بھی کوئی کمی نہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صریح لفظوں میں اپنی بات کو اللہ تعالیٰ سے روایت فرمایا اور کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ایسا کہا ہے۔ اس کی چند مثالیں حضرت امام احمدؒ کی روایت سے سن لیجئے۔ یہ تینوں روایتیں حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہیں۔

### امام احمد بن حنبلؒ (۲۴۱ھ) کی شہادت

عن ابی ہریرۃؓ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرویہ عن ربہ عز وجل انه قال انا خیر الشرائع فمن عمل عملاً فاشرك فیہ غیری فانا بری منه لہ

ترجمہ: ابوہریرہؓ سے مروی ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب عزوجل سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ رب العزت نے فرمایا میں سب سے زیادہ بہتر شریک ہوں (جسے اپنے عمل میں شریک کیا جاسکتا ہے) سو جس نے کوئی کام کیا اور اس میں میرے سوا کسی اور کو شامل کیا تو میں اس کا ذمہ دار نہیں ہوں۔  
عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ عز وجل یقول ابن المتحابون بجلالی الیوم اظلمہم فی ظلی یوم لا ظل الا ظلی۔  
ترجمہ: ابوہریرہؓ سے مروی ہے وہ کہتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ تعالیٰ کہیں گے کہہاں ہیں وہ جو میرے جلال پر شیدا تھے آج میں ان کو اپنے سایہ (رحمت) میں جگہ دوں گا۔ جب کہ میرے سایہ (رحمت)



قبروں کا سوال و جواب برحق ہے۔ نکیرین آتے ہیں، مردے کو بٹھاتے ہیں۔ اور پوچھتے ہیں۔ تمہارا رب کون ہے؟ تمہارا دین کیا ہے؟ اور تمہارا نبی کون ہے؟ اور پھر عالم برزخ میں اس میت پر راحت یا الم کی کیفیتیں اتاری جاتی ہیں۔ یہ سب کچھ ہوتا ہے۔ مگر اس دُنیا والوں کی آنکھیں اس اگلے جہان کے اعمال کو پا نہیں سکتیں۔ کوئی شخص کسی قبر کے اندر کوئی شیتے کا روشن دان بھی رکھ دے اور دیکھتا رہے۔ کہ کیا فرشتے واقعی اس میت کو بٹھاتے ہیں؟ تو وہ اس بٹھانے کو دیکھ نہ سکے گا۔ لیکن یہ بٹھانا قبر کے سوال و جواب اور عذابِ قبر وغیرہ یہ سب برحق ہیں۔ کیوں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ان احوال کی خبر دی ہے۔ دُنیا کی آنکھیں اگر ان عالم برزخ کے احوال کو دیکھ نہ سکیں تو اس سے ان کا انکار کر دینے کی ہرگز اجازت نہیں ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

بَيْنَا اَنَا نَاعِمٌ اَوْ تَيْتٌ بِخَزَائِنِ الْاَرْضِ فَوْضِعٌ فِي كَفِي سَوَارِ اَنْ مِّنْ ذَهَبٍ  
فَكَبِرَ اَعْلٰى فَاَوْحٰى اِلٰى اَنْ اَنْفَعَهَا فَنَفَعْتُهُمَا فَاَذْهَبَا فَاَوْلَتْهُمَا الْكَذِبِيْنَ  
الَّذِيْنَ اَنَا بَيْنَهُمَا صَاحِبٌ صَنَعَاءُ وَصَاحِبُ الْيَمَامَةِ. مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ

ترجمہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ میں سویا ہوا تھا کہ مجھے (خواب میں) زمین کے خزانے دیئے گئے۔ میرے ہاتھ میں سونے کے دو گنگن رکھے گئے جو مجھ پر گراں گزرے۔ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر وحی کی کہ ان پر ٹھونک ماریں میں نے ان پر ٹھونکا وہ چلے گئے۔ میں نے اس سے وہ دو کذاب (مدعی نبوت) مراد لیے ہیں کہ میں ان کے بائیں ہوں۔ ایک صنعا سے (اسود عسلی) نکلے گا اور دوسرا یمامہ سے (مسئلہ کذاب)۔

انبیاء کا خواب بھی وحی ہوتا ہے۔ سو خواب کی وحی بھی وحی ہے۔ یہ وحی خیر متلو ہے جو قرآن کریم کے الفاظ میں نہیں ملتی۔ لیکن یہ بھی وحی ————— آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنتیں جس علم سے جاری ہوئیں وہ وہی وحی الہی ہے۔ جس کی تلاوت امت میں جاری نہیں ہوئی ہے۔

## امام مسلمؒ (۲۶۱ھ) کی شہادت

صباح ستر کی اول درجہ کی کتاب صحیح مسلم میں دیکھئے۔  
حضرت عیاض بن حمار البجاشعیؒ (۵۰۰ھ) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
ان الله اوحى الى ان تواضعوا حتى لا يفخر احد على احد ولا يبغى  
احدا على احدا۔

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے مجھے وحی کی کہ تم سب عاجزی اختیار کرو۔ کوئی بھی  
دوسرے پر فخر نہ کرے نہ کوئی کسی پر زیادتی کرے۔

## امام ابو داؤدؒ (۲۴۵ھ) کی شہادت

اُمّ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کہتی ہیں کہ:-  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستن وعنده رجلان احدهما  
اكبر من الآخر فاوحى اليه في فضل السواك ان كبرا عطا السواك  
اكبرهما رواه ابو داؤد۔

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مسواک کر رہے تھے اور آپ کے پاس دو  
آدمی تھے۔ ایک دوسرے سے عمر میں بڑا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے آپ پر مسواک  
کرنے کی فضیلت میں وحی کی اور فرمایا کہ ان میں سے جو بڑا ہے۔ اسے  
مسواک عطا فرمائیں۔

حضرت عیاض بن حمار کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
ان الله اوحى الى ان تواضعوا حتى لا يبغى احد على احد ولا يفخر احد  
على احد۔

ترجمہ: اللہ نے مجھ کو وحی کی کہ عاجزی اختیار کرو۔ یہاں تک کہ ایک دوسرے

پر زیادتی نہ کرے نہ ایک دوسرے پر فخر کرے۔

## امام ترمذیؒ (۲۴۹ھ) کی شہادت

ان الله اوحى الى ابي هوذلاء الثلاثة فهمي دار هجرتك المدينة او  
البحرين او قنسرين ۛ

ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی کی کہ ان تین مدینہ، بحرین اور قنسرین سے  
ایک تیرا دارالہجرت ہے۔

## امام نسائیؒ (۳۰۳ھ) کی روایات

اقم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ فرماتی ہیں کہ :-

اوحى الله الى النبي صلى الله عليه وسلم وانا معه فقلت فاجئت  
الباب بئني وبينه فلما رقه عنه قال لي ان جبرئيل يقرئك السلام ۛ  
ترجمہ: اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی کی اور میں آپ کے پاس  
تھی۔ میں ابھٹی اور میں نے اپنے اور آپ کے باہین دروازہ لگا دیا۔ جب یہ کیفیت  
اور حالت آپ سے دور ہوئی آپ نے مجھے کہا کہ جبرئیل تم پر سلام کہتے ہیں۔

دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في قبة المسجد  
المدنية وقال فيه انه اوحى اليه ان اقاتل الناس حتى يقولوا  
لا اله الا الله ۛ

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے پاس تشریف لائے اور ہم مسجد  
مدینہ کے محراب میں بیٹھے تھے۔ آپ نے فرمایا مجھے وحی کی گئی ہے کہ میں  
(حجاز کے) لوگوں سے لڑتا ہی رہوں جب تک یہ سب نہ کہہ اٹھیں کہ  
ایک اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں۔



حضرت سلمہ بن نفیل الکندی سے مروی ہے کہ آپ نے فرمایا:-

ولا تزال من امتی امة یقاتلون علی الحق ویزیع اللہ لہم قلوب اقوام  
و یزقہم منہم حتی تقوم الساعة وحتی یأتی وعد اللہ والخیل معقود  
فی نواصیہا الخیر الی یوم القيمة و هو یوحی الی انی مقبوض غیر ملبث  
وانتم تتبعونی افناد ایضرب بعضکم رقاب بعض وعقودار المؤمنین الشامیہ  
ترجمہ میری امت میں سے ایک گروہ حق کے لئے ہمیشہ لڑتا رہے گا اور اللہ  
تعالیٰ ان کے ذریعے بہت سے لوگوں کے دل پھیر دیں گے اور انہیں ان  
سے رزق ملے گا یہاں تک کہ قیامت آجائے اور یہاں تک کہ اللہ کا وعدہ  
پورا ہو جائے اور گھوڑوں کی پٹائیوں سے قیامت کے دن تک خیر بندھی  
ہے اور مجھے وحی سے بتلایا گیا ہے کہ اب مجھے زیادہ دیر نہیں رہنا۔ جانے  
والا ہوں اور تم میرے پیچھے جماعت جماعت آؤ گے۔ ایک دوسرے کو مارو گے  
اور دار المؤمنین صبح طور پر اس وقت شام ہو گا۔

کیا ان روایات میں صریح طور پر وحی غیر متلو نہ ذکر نہیں اور کیا یہ سب باتیں جو حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم نے وحی کہہ کر ذکر فرمائیں، قرآن کریم میں ملتی ہیں؟ اگر نہیں تو اس اصول کو  
ہمیشہ کے لئے تسلیم کر لیجئے کہ وحی خداوندی دو قسم پر ہے۔ وحی متلو اور وحی غیر متلو پہلی قسم  
کی وحی پر قرآن مشتمل ہے۔ اور دوسری قسم کی وحی بصورت سنت پھیلی ہوئی ہے اور حدیث  
کی کتابوں میں مذکور اور محفوظ ہے۔

## امام بیہقیؒ (۲۵۸ھ) کی شہادت

اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ (۵۷ھ) کہتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-  
ان اللہ عز وجل اوحی الی انہ من سلك سلكا فی طلب العلم سہلت  
لہ طریق الجنة رواہ البیہقی فی شعب الایمانؒ

ترجمہ۔ بے شک اللہ تعالیٰ نے میری طرف وحی کی ہے کہ جو علم (دین) کی طلب میں کسی رستے پر چلا۔ میں اس کے لئے جنت کی راہ آسان کر دیتا ہوں۔  
بتایئے یہ وحی قرآن کریم میں ہے؟ یہ وحی غیر متلو ہے۔ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کے علاوہ آتی رہی اور اسی نے دین میں سنت کا نام پایا اور اسی سے مفہوم قرآن کی تکمیل ہوئی۔

اب ہم حدیث کے الہامی ہونے پر چند وہ روایات پیش کرتے ہیں۔ جن میں حضرت جبریل علیہ السلام کی آمد بھی مذکور ہے۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ وحی غیر متلو میں بھی حضرت جبریلؑ ساتھ ہوتے تھے اور یہ حکم خداوندی بھی وہی لائے تھے یا اُسے حضورؐ کے دل پر اتارتے تھے۔

## وحی غیر متلو میں حضرت جبریل امین کی آمد

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی غیر متلو کی آمد میں صرف وحی کے الفاظ ہی نہیں ملتے۔ کئی روایات میں جبریل امین کی آمد بھی صریح طور پر مذکور ہے۔ اس قسم کی روایات بھی درجہ تواتر کو پہنچی ہوئی ہیں اور تقریباً ہر مجتہد اور محدث کے ہاں اس کی شہادتیں ملتی ہیں اور یہ بات انتہائی پختہ اور صحیح ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی غیر متلو (وحی حدیث) بھی لاتے رہے۔ اس پر ہم چند شہادتیں پیش کرتے ہیں۔

## امام ابو حنیفہؒ (۱۵۰ھ) کی شہادت

عن عبد الله بن مسعود قال جاء جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم في صورة شاب عليه ثياب بيض فقال السلام عليك يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليك السلام..... فقال ذلك جبريل عليه السلام جاءكم يعلمكم معالم دينكم

ترجمہ: حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جبریل ایک جوان مرد کی صورت میں حاضر ہوئے اور کہا السلام علیک یا رسول اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: وعلیک السلام (اور تجھ پر بھی سلام ہو)..... حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ جبریل تھے جو تمہارے پاس اس لیے آئے تھے کہ تمہیں دین کے معالم و ضروری نشانوں کی تعلیم دیں۔

حضرت امام ابوحنیفہؒ نے اس سے پہلی روایت میں یہ الفاظ بھی روایت کیے ہیں:۔  
 هذا جبریل علی السلام اتاکم لعلکم معالم دینکم واللہ ما اتانی بصوۃ  
 الا وانا اعرفہ فیہا الا ہذا الصوۃؑ

ترجمہ: یہ جبریل تھے جو اس لیے تمہارے پاس آئے کہ تمہیں تمہارے معالم دین سکھائیں۔ خدا کی قسم جبریل جب بھی میرے پاس آتے رہے میں انہیں پہچان لیتا رہا۔ مگر اس دفعہ میں نے انہیں پہچانا نہ تھا۔  
 عن علی کرم اللہ وجہہ انہ کان علق فی بیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سترافہ تماثل فابطأ جبریل ثم اتاہ فقال لہ ما ابطأک  
 عنی قال انا لاندخل بیتافہ کلب ولا تماثل فابسط السترو لا تعلق  
 واقطع رڈس التماثل واخرج هذا الجروؑ

ترجمہ: حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں ایک پردہ لٹکا تھا جس میں کرنی تھا دیر تھیں جبریل کچھ عرصہ نہ آئے۔ اور پھر آئے حضورؐ نے پوچھا تم نے میرے ہاں آنے میں اتنی دیر کیوں کی؟ جبریل نے کہا ہم اس گھر میں نہیں آتے جس میں کتا ہو یا تصاویر لٹکی ہوں آپ اس پردے کو بچھا دیں اور لٹکا دیں نہ اور تصویروں کے سرکٹ دیں اور اس کتے کے بچے کو نکال دیں۔

عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما زال جبريل يوصيني  
بالحج حتى ظننت انه يورثه وما زال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى  
ظننت ان خيار امتي لا ينامون الا قليلاً

ترجمہ: حضرت انس بن مالکؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم  
نے فرمایا: جبریل مجھے برابر ہمارے کے بارے میں نصیحتیں کرتے رہے یہاں  
تک کہ مجھے گمان ہونے لگا کہ آپ ہمارے کو وراثت میں سے بھی حصہ  
دلاؤں گے اور جبریل مجھے رات کی نماز کے بارے میں بھی برابر کہتے رہے  
یہاں تک کہ میں نے گمان کیا کہ میری امت کے نیک آدمی اب تو چند لمحوں  
کے سوا ساری رات نہ سو سکیں گے۔

امام ابو حنیفہؒ کی روایت کردہ ان احادیث سے ثابت ہوتا ہے کہ دجی غیر مشکو میں بھی  
حضرت جبریلؑ کی آمد ہوتی تھی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دجی حدیث بھی حضرت جبریلؑ  
ہی لاتے تھے اور آپ ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے دل پر یہ دجی لے کر اترتے تھے یہی دجی  
پھر سنت کی صورت میں پھیلتی تھی۔

## امام مالکؒ (۱۷۹ھ) کی شہادت

حضرت غلام بن السائب اپنے والد (۹۱ھ) سے روایت کرتے ہیں کہ حضور اکرم  
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

① اَتَانِي جِبْرِيلُ فَاَمَرَنِي اَنْ اَمُرَ صَحَابِي اَنْ يَرْفَعُوا اصْوَاتَهُمْ  
بِالْاَهْلَالِ وَالتَّلْبِيَةِ

ترجمہ: میرے پاس جبریل آئے اور مجھے کہا کہ میں اپنے صحابہ کو حکم دوں کہ وہ  
اہلال اور تلبیہ (لیک پکارنا) کے وقت اپنی آوازیں اونچی رکھیں۔  
یہ حکم دجی قرآنی میں کہاں ہے؟ یہ دجی الہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بصورت حدیث آئی ہے۔

آنحضرتؐ کے پاس ایک شخص آیا اور کہا اگر میں اللہ کی راہ میں مارا جاؤں — صبر و احتساب سے آگے بڑھتا ہوں — نہ پیچھے ہٹنے والا — کیا اللہ تعالیٰ میری خطائیں مجھ سے دور فرمادیں گے؟ آپ نے فرمایا: ”ہاں“ وہ واپس ہوا تو آپ نے پھر اسے آواز دی اور کہا: تو نے کیا کہا تھا — اس نے اپنی بات دہرائی۔  
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الا الدين — كذا لثقال لي جبريل عليه  
 ترجمہ: آپ نے فرمایا ہاں — البتہ قرض معاف نہ ہوگا جبریل نے بھی مجھے اسی طرح بتا دیا ہے۔

### امام محمدؒ (۱۸۹ھ) کی شہادت

امام محمد بن حسن شیبانی بھی روایت کرتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

① اتاني جبريل عليه السلام فامرني ان امر اصحابي اذ من معي ان يرفعوا  
 اصواتهم بالالهلال بالتلبية ۛ

ترجمہ: میرے پاس جبریل آئے اور مجھے کہا کہ میں اپنے صحابہ کو حکم دوں کہ وہ اہلال اور تلبیہ (لبیک پکارنا) کے وقت اپنی آوازیں اونچی رکھیں۔  
 اس روایت میں بھی وحی حدیث کے لیے حضرت جبریل کا آئنا ذکر ہے۔  
 ائمہ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کہتی ہیں کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے۔

① ما زال جبريل يوصيني بالجارحتي ظننت ليورثني ۛ

ترجمہ: مجھے جبریل ہمسائے کے بارے میں برابر نصیحت کرتے رہے یہاں تک کہ مجھے خیال ہونے لگا: آپ (خدا تعالیٰ کی طرف سے) اسے (ہمسائے کو) وارث بھی ٹھہرائیں گے۔

### امام شافعیؒ (۲۰۴ھ) کی شہادت

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں کہ:



① اتی جبرئیل بمراة بیضاء فیہا وکتبۃ الی النبی فقال النبی ما ہذا قال ہذا الجمعة فضلت بہا انت وامتك فالناس لکم فیہا تبع الیہود والنصارئ ولکم فیہا خیر . . . . . ان ربک اتخذ فی الفردوس وادیاً ایتبع فیہا کتب مسک فاذا کان یوم الجمعة اتزل اللہ ما شاء من من ملئکة وحولہ منابر من نور علیہا مقاعد النبیین . . . . . وفیہ خلق ادم وفیہ تقوم الساعة ۱۰

ترجمہ: جبریل ایک روشن آئینہ لے کر آئے اور اس میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک نشان سا تھا۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں حضرت جبریل کو کہا یہ کیا ہے؟ انہوں نے کہا یہ جمعہ کا دن ہے جس سے آپ اور آپ کی امت کو فضیلت بخشی گئی۔ لوگ اس میں تمہارے پیچھے ہی چلیں گے۔ یہود اور نصاریٰ بھی۔ اور تمہارے لیے اس میں خیر ہے۔ بے شک تمہارے پروردگار نے جنت میں ایک وادی ایفح نامی بنائی ہے جس میں کستوری کے ٹیلے کے ٹیلے ہیں۔ جب جمعہ کا دن ہوتا ہے اللہ تعالیٰ فرشتوں کو جنتوں کو چاہے نازل فرماتا ہے اور اس کے گرد نور کے منبر بچھے ہوتے ہیں جن میں انبیاء بیٹھتے ہیں . . . . . اور اسی دن (جمعہ کے دن) آدم علیہ السلام پیدا کیے گئے تھے اور اسی دن قیامت قائم ہوگی۔ حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

② اتنی جبرئیل عند باب البیت مرتین فصلی الطہرحین کان الفی مثل الشرا . . . . . فقال یا محمد ہذا وقت الانبیاء من قبلک ۱۰

ترجمہ: بیت اللہ شریف کے دروازے کے پاس جبریل نے مجھے دو دفعہ نماز پڑھائی ظہر آپ نے اس وقت پڑھی جب سایہ . . . . . پھر جبریل نے کہا: اے محمد! (صلی اللہ علیہ وسلم) یہ وقت تم سے پہلے پیغمبروں کی

نمازوں کا بھی تھا۔

③ عن خلاد بن السائب الأنصاري عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أتاني جبرئيل عليه السلام فأمروني أن أمرهم أصحابي أو من معي أن يدفعوا أصواتهم بالتلبية أو بالأهلال يريد أحدهما<sup>۱</sup> ترجمہ: خلاد بن السائب الأنصاری اپنے باپ سے روایت کرتے ہیں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل میرے پاس آتے تھے اور مجھے کہا تھا کہ میں اپنے صحابہ یا جو لوگ میرے ساتھ ہیں انہیں کہو کہ وہ تلبیہ یا اہلال میں کسی ایک میں اپنی آوازیں اُدھیں رکھیں۔ بلند آواز سے لبیک پکاریں۔

## محدث عبدالرزاقؒ (۲۱۱ھ) کی شہادت

① حضرت ابو سعید خدریؓ (۴۰ھ) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ان جبرئیل اتانی فاخبرنی ان بهما قد را فاذا جاء احداكم المسجد فليشر نعليه<sup>۲</sup>

ترجمہ: میرے پاس جبریل آئے اور مجھے بتایا کہ نعلین میں کچھ تینکے لگے ہیں۔ تم میں سے کوئی جب مسجد میں آئے تو اسے چاہیے کہ اپنا جوتا دیکھ لیا کرے۔  
② حضرت ابو طلحہؓ (۳۱ھ) کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور آپ کو بہت مسرور پایا۔ اس پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ جبرئیل خرج من عندي الساعة فبشرني ان لكل عبد صلى على صلوة يكتب بها عشر حسنات ويحي عنه عشر سيئات ويرفع له عشر درجات وتعرض على كما قالها ويرد عليه بمثل ما دعا<sup>۳</sup>

۱۔ مسند الشافعی ص ۱۲۳ ۲۔ کتاب الام حلد ۷ ص ۲۷۱ اس روایت کو محدث عبدالرزاق (۲۱۱ھ) نے بھی روایت کیا ہے (دیکھئے المصنف جلد ۱ ص ۱۲۵) مشکوٰۃ ص ۲۵۲ میں بھی بحوالہ شرح السنہ و شعب الایمان للبیہقی یہ روایت دی گئی ہے۔ ۳۔ المصنف جلد ۱ ص ۳۸۸ و سنن دارمی ص ۳۲ جلد اول ۴۔ المصنف جلد دوم ص ۲۱۵

ترجمہ: جبریل ابھی ابھی میرے پاس سے گئے ہیں۔ آپ نے مجھے یہ بشارت دی کہ ہر شخص کے لئے جو مجھ پر ایک دفعہ درود بھیجے دس نیکیاں لکھی جاتی ہیں اور اس کے نامہ اعمال سے دس بُرائیاں مٹا دی جاتی ہیں اور اس کے لئے دس درجات کی بلندی ہے اور اس کا درود مجھ پر جیسا کہ اس نے بھیجا پیش کیا جاتا ہے اور جیسی اس نے دعا کی ویسے اس پر لٹایا جاتا ہے۔

③ حضرت ابو ہریرہؓ (۵۵ھ) کہتے ہیں:-

ان جبرئیل جاء النبی فعرف النبی صوته فقال ادخل فقال ان فی البیت ستراً فی الحائط فیه تماثل لہ

ترجمہ: جبریل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے۔ آپ نے اُن کی آواز پہچان لی اور فرمایا: تشریف لائیے۔ جبریل نے کہا: مکان میں دیوار پر ایک پردہ ہے جس پر کچھ تصاویر بنی ہیں۔ (یعنی پہلے انہیں اتروا دیجئے)۔

④ حضرت

نزل جبرئیل علی النبی یوم بدر فقال ان ربک ینحیک ان شئت ان تقتل هؤلاء الاساری وان شئت تفادی بہم۔

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بدر کے دن جبریل اترے اور فرمایا: تیرا رب تجھے اختیار دیتا ہے۔ چاہیں تو ان بدر کے قیدیوں کو قتل کر دیں۔ اور چاہیں تو انہیں فدیہ لے کر چھوڑ دیں۔

⑤ حضرت ابو عثمانؓ (۷۰ھ) کہتے ہیں:-

ان جبرئیل علیہ السلام علم النبی اذا قام من مجلسہ ان یقول سبحانک اللہم وبحمدک۔

ترجمہ: جبریل علیہ السلام نے نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو بتلایا کہ جب اپنی مجلس سے اٹھیں تو سبحانک اللہم وبحمدک پڑھ لیا کریں۔

ان خالد بن ولید جاء الى النبي فشكا اليه وحشة يجدها فقال له  
الا اعلمك ما علمني الروح الامين جبريل ؟ قال لي ان عفريتاً من  
الجن يكيدك فاذا اويت الى فراشك فقل اعوذ بكلمات الله التامات  
الذي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شري نزل من السماء

ترجمہ: خالد بن ولیدؓ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور شکایت کی  
کہ وہ کچھ وحشت محسوس کرتے ہیں۔ آپ نے انہیں کہا: کیا میں تمہیں وہ کلمات  
نہ بتاؤں۔ جو روح الامین جبریل نے مجھے بتائے تھے؟ مجھے کہا کہ ایک جن  
(شیطان) آپ سے مکر کرے گا۔ سو آپ جب سونے لگیں تو یہ پڑھ لیا کریں  
آسمان سے اترنے والا کوئی شر اور خیر ان سے متجاوز نہ ہوگا۔

⑤ حضرت عبداللہ بن مسعودؓ (۳۲ھ) کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ایہا الناس لیس من شیء یقربکم الی الجنة ویباعدکم من النار الا قد امنتم بہ و لیس شیء  
یقربکم من الجنة الا قد نہیتکم عنہ وان الروح الامین نفث فی روعی ان نفسا لن تموت  
حتى تستكمل رزقها الا فاتقوا الله واجتروا فی الطلب ولا یحملکم استبطاء الرزق  
ان تطلبوا بمعاصی الله فانه لا یدرک ما عند الله الا بطاعته

ترجمہ: اے لوگو! کوئی ایسی چیز نہیں جو تمہیں جنت کے قریب کرے اور نراگ سے دور کرے مگر میں اس کا تمہیں امر کر  
دیا ہے اور کوئی ایسی چیز نہیں جو تمہیں جہنم کے قریب کرے اور جنت سے دور کرے مگر میں اس سے روک دیا ہے اور  
بیشک روح الامین جبریل نے میرے دل میں یہ بات اتار دی ہے کہ کوئی جی اس وقت تک مرے گا جب تک کہ اپنا رزق  
پورا نہ کر لے۔ سو خبردار رہو اور اللہ سے ڈرتے رہو۔ اور طلب رزق میں اختصار سے کام لو۔ رزق کا وسیع ملنا کہیں  
تمہیں اس پریشانی کے کہ تم اسے گناہوں کی راہ سے ملو۔ لگ جاؤ۔ جو اللہ کے ہاں ہے اسکی تابعداری ہی پاسکتے ہو۔

اس حدیث میں حضور کے پاس حضرت جبریل کا آنا۔ آپ کے قلب مبارک میں بھونک لگانا  
اور اس میں اللہ تعالیٰ کی کہی بات کا آنا واضح طور پر مذکور ہے۔ سو اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ کہ  
وحی غیر متکثر میں بھی خدمت رسالت حضرت جبریل کے پسر دھتی۔

⑧ حضرت عوف بن مالکؓ (۳، ۴) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

انه اتاني ات من ربي يخيني بين ان يكون امتي شطراهل الجنة  
وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة<sup>۳</sup>

ترجمہ: میرے پاس خدا کی طرف سے ایک آنے والا (جبریل) آیا۔ خدا  
نے مجھے اختیار دیا کہ میں دو باتوں میں سے ایک کو چُن لوں میری امت  
اہل جنت میں نصف ہو یا مجھے شفاعت کا موقع دیا جائے۔ میں نے شفاعت کو چُن لیا۔

### امام احمد بن حنبلؒ (۲۴۱ھ) کی شہادت

① حضرت ابو امامہؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

ما جاءني جبرئيل عليه السلام قط الا امرني بالسواك<sup>۴</sup>

ترجمہ: جبریل علیہ السلام جب بھی میرے پاس آتے ہیں مجھے مسواک کی ضرورت  
تاکید کرتے ہیں۔

② حضرت دید بن حارثہؓ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں:-

ان جبرئيل اتاه في اول ما اوحى اليه فعله الوضوء والصلوة<sup>۵</sup>

ترجمہ: پہلے دنوں کی وحی میں ہی حضرت جبریل آپؐ کے پاس آئے تھے اور  
آپؐ کو وضو اور نماز سکھا گئے تھے۔

اس وقت وضو اور نماز کا کیا طریقہ تھا؟ — ضروری نہیں کہ یہ وہی طریقہ  
ہر جو بعد میں آپؐ اور آپؐ کی امت میں سنت قائمہ کے طور پر قائم ہوا۔

### امام دارمیؒ (۲۵۵ھ) کی شہادت

① عن انس بن مالكؓ قال جاء جبرئيل الى رسول الله صلي الله عليه وسلم

وهو جالس حزين وقد تخضب بالدم من فعل اهل مكة من قریش



فقال جبرئیل یا رسول اللہ هل تحب ان اریک ایتة قال نعم فتظرا الی شجرة من ورائه فقال ادع بها فجاءت وقامت بین یدیه فقال مرها فترجع فامرها فرجعت فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حسبی حسبی۔

ترجمہ: حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس جبریل آئے اور آپؐ غمگین بیٹھے ہوئے تھے اور اہل مکہ کے عمل سے خون آلود تھے حضرت جبریل نے کہا: اے اللہ کے رسول! آپؐ پسند کریں گے کہ میں آپکو ایک عجیب نشان دکھاؤں۔ آپؐ نے فرمایا ہاں۔ آپؐ کیا دیکھتے ہیں کہ آپؐ کے پیچھے ایک درخت ہے۔ جبریل نے کہا آپؐ اسے آواز دیں۔ درخت آپؐ کی آواز پر آیا اور آپؐ کے سامنے کھڑا ہو گیا۔ پھر جبریل نے کہا آپؐ اسے واپس لوٹنے کا حکم دیں۔ آپؐ نے اسے ایسا ہی کہا اور وہ واپس لوٹ گیا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس پر دو دفعہ فرمایا۔ مجھے میرا رب کافی ہے کافی ہے۔

② عن ابی سعید الخدری... قال ان جبرئیل اتانی فاعبرنی ان فیہما اذی اوقدنا فاذا جاء احدکم المسجد فلیقلب نعلیہ... الحديث ترجمہ: ابو سعید خدریؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جبریل میرے پاس آئے اور انہوں نے مجھے بتایا کہ نعلین سے کچھ مٹی یا تینکے لگے ہیں۔ سو تم میں سے کوئی جب مسجد آئے، تو چاہیے کہ جو تیاں ذرا ہلا لیا کرے۔ انہیں جھاڑ لیا کرے۔

③ عن ابن غنم قال نزل جبرئیل علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فشق بطنہ ثم قال... الحديث

ابن غنم سے مروی ہے کہ حضرت جبریل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اترے اور آپؐ کے سینہ مبارک کو شق کیا اور کہا... الحديث

② عن خلاد بن السائب عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه و سلم اتاني جبرئيل فقال مرا عصابك او من معك ان يرفعوا اصواتهم بالتلبية او بالا هلال به

ترجمہ: خلاد بن السائب اپنے والد سے روایت کرتے ہیں حضورؐ نے کہا۔ جبریل میرے پاس آتے تھے اور مجھے کہا۔ آپ اپنے صحابہؓ کو کہیں کہ تلبیہ میں اپنی آوازیں بلند رکھا کریں۔

### امام بخاریؒ (۲۵۶ھ) کی شہادت

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کہتی ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خندق سے واپس لوٹے تو حضرت جبرئیل علیہ السلام آپ کے پاس آئے اور آپ کا سر گردوغبار سے اٹا ہوا تھا۔ اتاہ جبرئیل وقد عصب راسه الغبار فقال وضعت السلاح فوالله ما وضعتہ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاين فقال ههنا واما الى بني قريظة به

ترجمہ: آپ کے پاس جبریل آئے۔ ان کا سر غبار آلود تھا۔ ہوں نے کہا۔ آپ نے ہتھیار رکھ دیئے ہیں۔ خدا کی قسم میں نے تو ہتھیار نہیں رکھے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تو اب کدھر؟ حضرت جبرئیل نے کہا اِدھر اور بنو قریظہ کی طرف اشارہ کیا۔

قرآن کریم کی رو سے فرشتے ہمہ تن اور ہمہ وقت طاعتِ خداوندی میں مصروف ہیں۔ وہ جو کچھ کرتے ہیں اذنِ الہی سے کرتے ہیں۔ سو حق بات یہ ہے کہ حضرت جبرئیل کا یہ آنا اور حضورؐ سے ہمکلام ہونا یہ سب امر الہی سے تھا اور حضرت جبرئیل وحی متلو کے علاوہ حضورؐ پر وحی غیر متلو بھی لے کر آتے تھے۔

حضرت ابوسعود انصاریؒ (۴۱ھ) نے حضرت مغیرہ بن شعبہؓ (۵۰ھ) کو کہا۔

ہمیر قد علمت ان جبریل نزل فصلی فصلی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 تم صلی فصلی رسول اللہ صلی فصلی رسول اللہ صلی فصلی رسول  
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم . . . . . (ثم قال بهذا امرت)

ترجمہ کیا کرنے نہ جانا کہ جبریل اترے تھے۔ انہوں نے نماز پڑھی۔ سو حضور اکرم  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی نماز پڑھی۔ جبریل نے پھر نماز پڑھی۔ سو حضور صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے بھی پھر نماز پڑھی۔ پھر جبریل نے نماز پڑھی  
 تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی پھر نماز پڑھی۔  
 یہ نمازوں کے اوقات کا تعین سب اللہ رب العزت کی طرف سے تھا حضرت  
 جبریل تو محض اس کے اذن سے یہ وحی غیر مطلوبہ کر اترے تھے۔  
 اقم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کہتی ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ  
 نہایت غمگین تھے کہ قرن منازل کے مقام پر بادل نے آپؐ پر سایہ کیا۔ اس میں سے حضرت  
 جبریل علیہ السلام اُتے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

فَنظَرْتُ فَإِذَا فِيهَا جِبْرِيلُ فَنَادَانِي فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ  
 وَمَأْرَدُوا عَلَيْكَ وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلِكَ الْجِبَالِ لَتَأْمُرَهُ بِمَا شِئْتُ  
 فِيهِمْ قَالَ فَنَادَانِي مَلِكُ الْجِبَالِ فَسَلِّمْ عَلَيَّ ثُمَّ قَالَ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ  
 قَوْلَ قَوْمِكَ وَأَنَا مَلِكُ الْجِبَالِ وَقَدْ بَعَثَنِي رَبُّكَ إِلَيْكَ لَتَأْمُرَنِي بِأَمْرِكَ  
 إِنْ شِئْتُ إِنْ أَطَقَ عَلَيْهِمْ إِلَّا خَشْبِينَ . متفق عليه۔

ترجمہ۔ سو میں نے دیکھا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ جبریل اترے ہیں۔ آپؐ نے مجھے آواز  
 دی۔ اللہ نے تیری قوم کی بات سُن لی ہے اور جو انہوں نے تجھے ٹھکرایا  
 ہے اور بے شک آپؐ کی طرف ملک الجبال، پہاڑوں کے فرشتے، کو بھیجا  
 گیا ہے۔ تاکہ آپؐ اُن کے بارے میں جو چاہیں آپؐ اس کا حکم لے دیں۔  
 پھر مجھے ملک الجبال نے آواز دی اور مجھے سلام کیا اور کہا اے محمدؐ: بیشک

اللہ تعالیٰ نے تیری قوم کی بات سن لی ہے اور میں ملک الجبال و پہاڑوں کا فرشتہ ہوں اور مجھے تیرے رب نے تیرے پاس بھیجا ہے۔ آپ مجھے حکم دیں ان کے بارے میں۔ اگر چاہیں تو میں ان پر اخشین (کوہِ احمر اور کوہِ البقیع) الٹ دوں۔

اس قسم کی روایات چند نہیں مستند ہیں۔ حضرت جبریل بارہا آپ کے پاس وحی متلو کے جلو میں اترے اور بارہا آپ سے اس انداز میں مہکلام ہوئے۔ سو اس میں کوئی شک نہیں کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام سنیق اس وحی الہی پر ترتیب پائی تھیں۔

## امام مسلم (۲۶۱ھ) کی شہادت

حضرت عائشہ صدیقہؓ کہتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نصف النیل کے قریب آمہتہ سے اُٹھے اور بقیع (قبرستان) تشریف لے گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ان جبریل علیہ السلام اتانی حین رأیت فنادانی فإخفاہ منک فإخفیتہ منک ولم یکن یدخل علیک قد وضعت ثیابک وظننت ان قد رقدت فکرمہ ان اوقظک ان تستوحشی فقال ان ربک یامرک ان تاتی اهل البقیع فتستغفرلہم۔

ترجمہ: جب تو نے مجھے دیکھا جبریل علیہ السلام میرے پاس آئے تھے۔ انہوں نے مجھے آواز دی اور اُسے تجھ سے چھپایا۔ میں نے انہیں جواب دیا اور میں نے بھی اس جواب کو تجھ سے چھپایا اور جب تم نے اپنے کپڑے رکھے ہوں تو وہ تمہارے ہاں نہیں آتے۔ میں نے گمان کیا کہ تم سو رہی ہو۔ میں نے پسند نہ کیا کہ تمہیں جگاؤں۔ اور یہ مجھے ڈر تھا کہ تو وحشت محسوس نہ کرے جبریل نے (مجھے) کہا: تیرا پروردگار تجھے حکم دیتا ہے کہ آپ بقیع کے قبرستان میں جائیں اور فوت شدگان کے لئے مغفرت کی دعا کریں۔

ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے بھی سنا۔  
 ما زال جبریل یوصیني بالجارحتي ظننت انه لیورثني<sup>۱</sup>  
 ترجمہ۔ جبریل مجھے ہمسائے کے بارے میں برابر نصیحت کرتے رہے حتیٰ کہ  
 مجھے غموس ہونے لگا کہ وہ اسے وراثت میں سے بھی حصہ دلوائیں گے۔  
 کیا یہ سب باتیں حضرت جبریلؑ اپنی طرف سے کرتے تھے؟ نہیں یہ سب کلام باذن  
 الہی اور بحکم الہی تھا۔ اس قسم کی وحی کو ہی وحی غیر متلو کہتے ہیں۔

### امام ابو داؤد السجستانی (۲۴۵ھ) کی روایات

① حضرت عمر بن عبدالعزیز (۱۰۰ھ) نے ایک روز عصر کی نماز میں کسی وجہ سے تاخیر فرمائی  
 تو ان سے حضرت عروہ بن الزبیر (۹۴ھ) نے کہا۔

اما ان جبریل علیہ السلام قد اخبر محمدًا صلی اللہ علیہ وسلم بوقت الصلوة۔  
 ترجمہ۔ لیکن جبریل علیہ السلام نے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نمازوں  
 کے اوقات بتلا دیئے تھے۔

جب حضرت عروہ بن الزبیر نے یہ حدیث بیان کی تو حضرت عمر بن عبدالعزیز نے ان  
 سے عرض کیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ آپ نے کیا کہا ہے؟ حضرت عروہ نے فرمایا میں نے  
 بشیر بن سعد سے یہ بات سنی ہے۔ اور انہوں نے ابو مسعود انصاری سے یہ سنا ہے کہ  
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

نزل جبریل فاخبرني بوقت الصلوة فصليت معه<sup>۲</sup>۔

ترجمہ۔ جبریل علیہ السلام اترے تھے اور نمازوں کے وقت کی مجھے خبر  
 دی تھی۔ سو میں نے آپ کے ساتھ ہی نماز پڑھی۔

② حضرت ابی بن کعبؓ کہتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی غفار کے ایک گٹھے

۱۔ صحیح مسلم جلد ۲ ص ۳۲۹ المصنف جلد ۱۱ ص ۶ جامع ترمذی جلد ۲ ص ۱۶ مسند امام اعظم مترجم ص ۳۶۹

موطا امام محمد ص ۳۹ ۲۵۲ ابو داؤد شریف جلد ۱ ص ۱۶ مطبوعہ کراچی۔



کے پاس تھے کہ بر

فَاتَاهُ جِبْرِئِيلُ فَقَالَ إِنَّ اللَّهَ بِأَمْرِكَ إِنَّ تَقْرِي أَمْتًا عَلَى حَرْفٍ قَالَ

اسْتَلِ اللَّهَ مَعَانِيَهُ وَمَغْفِرَتَهُ إِنَّ أَمْتًا لَا تَطِيقُ ذَلِكَ شَرًّا تَأْتَاهُ

ثَانِيَةً فَنَذَرَ غَوْضًا لَهَا

ترجمہ: جبریل علیہ السلام تشریف لائے اور کہا اللہ تعالیٰ آپ کو حکم کرتا ہے کہ اپنی امت کو کلام اللہ ایک حرف پر پڑھاؤ۔ آپ نے فرمایا: میں خدا سے اس کی بخشش اور مغفرت چاہتا ہوں۔ میری امت میں اتنی طاقت نہیں پھر دوسری بار آئے اور ایسا ہی کہا۔

اس روایت میں حضرت جبریل کا آپ کے پاس آنا اور آپ کو ایک حکم پہنچانا حضرت سے مذکور ہے۔ کیا یہ حکم الہی قرآن کریم میں ملتا ہے؟ نہیں۔ سو یہ بات تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ حضرت جبریل آپ پر وحی غیر منلو بھی لاتے تھے۔

## امام ترمذیؒ (۲۷۹ھ) کی روایات

حضرت ابو سعید الخدریؒ (۷۴ھ) حضرت امیر معاویہؓ (۶۰ھ) سے روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:۔

إِنَّهُ أَتَانِي جِبْرِئِيلُ فَأَخْبَرَنِي أَنَّ اللَّهَ يَبَاهِي بِكُمْ الْمَلَائِكَةَ

ترجمہ: بے شک میرے پاس جبریل آئے اور مجھے بتلایا کہ اللہ تعالیٰ فرشتوں میں آپکی امت پر فخر کرتے ہیں۔

جب حضورؐ نے یہ بات بتائی تو اس وقت آپ کے سامنے بکم کے مخاطب اتول کون تھے؟ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ۔ اس سے آپ ان کے مقام کا اندازہ کر سکتے ہیں۔

امام دارمیؒ (۲۵۵ھ) امام نسائیؒ (۳۰۳ھ) امام ابن ماجہؒ (۲۴۳ھ) نے بھی غلام بن السائبؒ کی یہ روایت جسے ہم امام مالکؒ اور امام محمدؒ کے حوالے سے پیش کرتے ہیں نقل کی ہے

۱۔ البداء و شریف جلد ۱ ص ۵۵ مترجم مطبوعہ کراچی۔ ۲۔ جامع ترمذی جلد ۲ ص ۴۱۱ و النسائی جلد ۲ ص ۴۱۱

اتانی جبرئیل فامرئی ان امرا صحابی ان یرفعوا اصواتهم یا الہلال  
اوالتلبیۃ۔ رواہ الترمذی<sup>۱</sup>

ترجمہ: میرے پاس جبریل آئے۔ مجھے کہا کہ میں اپنے صحابہ کو حکم دوں کہ وہ  
لبیک پکارنے میں اپنی آوازیں بلند رکھیں۔

ایک یہودی عالم نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ زمین کا کون سا ٹکڑا بہتر  
ہے۔ آپ خاموش رہے۔ اور فرمایا کہ میں اسے جبریل سے پوچھوں گا۔ حضرت جبریل علیہ السلام  
تشریف لائے تو آپ نے اُن سے پوچھا۔ حضرت جبریل نے کہا وہ اپنے پروردگار  
سے پوچھیں گے۔ پھر حضرت جبریل تشریف لائے اور کہا:۔

یا محمد انی دونت من اللہ دنوا ما دونت منه قط فقال خیر البقاع  
مساجدہا۔ رواہ الترمذی<sup>۲</sup>

اے محمد! میں اللہ تعالیٰ کے آقا قریب ہوا کہ اتنے قریب  
میں پہلے نہ گیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ زمین کے تمام ٹکڑوں میں بہتر جگہیں  
مساجد ہیں۔

وحی غیر متلو کی عظمت کا اندازہ کیجئے۔ جبریل اللہ رب العزت سے وحی متلو قرآن کریم  
کی وحی، ہمیشہ لاتے رہے اور ظاہر ہے کہ آپ کو وہ وحی قرب الہی میں پہنچ کر ملتی ہوگی تاہم  
اس وحی غیر متلو کا بھی اندازہ کیجئے۔ قرب الہی کے کس درجہ سے اس کا اتصال تھا۔

## امام نسائیؒ (۳۰۳ھ) کی روایات

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مشرکوں نے محاصرہ کر لیا اور کہنے لگے:

ان لہؤلاء صلوة ہی احب الیہم من ابناءہم وابکارہم اجمعوا امرکم

ثم میلوا علیہم میلة واحدة فجاء جبرئیل علیہم السلام فامرہ ان یقسم

اصحابہ بصفین فیصلی بطائفة منهم وطائفة مقبلون علی عدوہم

قد اخذوا حذرهم واسلحتهم فیصلی بہم رکعة ثم یتاخر هؤلاء و  
یتقدم اولئک فیصلی بہم رکعة تكون لہم مع النبی صلی اللہ  
علیہ وسلم رکعة و رکعة وللنبی صلی اللہ علیہ وسلم رکعتان ۱۰

ترجمہ۔ یہ لوگ نماز پڑھتے ہیں جو انہیں ان کے بیٹوں اور بیٹیوں سے زیادہ  
عزیز ہے۔ تم سب اپنی پوری تیاری کر لو اور ان پر ایک ہی دفعہ ٹوٹ  
پڑو۔ اتنے میں جبریل علیہ السلام آئے اور آپ کو کہا کہ اپنے صحابہ کو  
دو حصوں میں تقسیم کر دیں۔ حضور ان میں سے ایک کو نماز پڑھا دیں۔  
اور دوسرا حصہ دشمن کی طرف متوجہ رہے۔ پوری طرح چوکس رہیں اور  
اسلحہ پاس رکھیں۔ آپ انہیں ایک رکعت پڑھائیں اور پھر یہ لوگ پیچھے  
ہٹ جائیں اور وہ آگے آجائیں اور آپ ایک رکعت ان کے ساتھ  
پوری کریں (ان دونوں حصوں کی) ایک ایک رکعت حضور کے ساتھ ہو  
جائے گی اور آپ کی دو رکعتیں ہو جائیں گی۔  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ یہ

جاء رجلٌ الى النبی صلی اللہ علیہ وسلم وهو یخطب علی المنبر فقال  
ارایت ان قاتلت فی سبیل اللہ صابراً محتسباً مقبلاً غیر مدبر  
یکفر اللہ عنی سیئاتی قال نعم ثم سکت قال این السائل وانفا فقال  
الرجل ذہا انا ذاقا ما قلت قال ارایت ان قاتلت فی سبیل اللہ  
صابراً محتسباً مقبلاً غیر مدبر ۱۱ یکفر اللہ عنی سیئاتی قال نعم  
الا الدین سائر فی بہ جبریل انفا ۱۲

ترجمہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ دے رہے تھے کہ ایک شخص آپ  
کے پاس آیا اور کہا کیا فرماتے ہیں آپ اگر میں اللہ کی راہ میں پورے صبر و  
احتساب سے جہاد کروں کہ آگے ہی بڑھوں پیچھے نہ ہوں تو کیا اللہ تعالیٰ

میری سب خطائیں معاف فرمادیں گے؟ آپ نے فرمایا۔ ہاں پھر کچھ عرصہ آپ خاموش رہے۔ پھر کہا۔ وہ ابھی سوال کرنے والا کہاں ہے؟ اس نے کہا۔ میں یہ موجود ہوں۔ آپ نے پوچھا تم نے کیا کہا تھا؟ اس نے کہا آپ کیا فرماتے ہیں اگر میں اللہ کی راہ میں پورے صبر و احتساب سے جہاد کروں کہ آگے ہی بڑھوں پیچھے نہ ہٹوں۔ کیا اللہ تعالیٰ میری سب خطائیں معاف کر دیں گے آپ نے فرمایا۔ ہاں۔ لیکن قرعہ کی عدم ادائیگی اس میں نہیں آتی۔ مجھے جبریل نے ابھی آہستگی سے یہ بتایا ہے۔

حضرت زید بن ارقمؓ کہتے ہیں:-

سَمِعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ فَاشْتَكَى لَذَلِكَ أَيَا مَا فَا تَاكَ  
جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَقَالَ إِنَّ رَجُلًا مِنَ الْيَهُودِ سَمِعَكَ عَقْدًا لَكَ عَقْدًا  
فِي بَيْتِكَ أَوْ كَذَا. رَوَاهُ الْحَدِيثُ

ترجمہ۔ ایک یہودی نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا اور آپ کو اس سے کچھ دن تکلیف رہی۔ جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور فرمایا کہ ایک یہودی نے آپ پر جادو کیا ہے اور فلاں کنویں میں (جادو کی) گانٹھیں باندھی ہیں۔ اتم المؤمنین حضرت میمونہؓ کہتی ہیں:-

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ لَهْ جَبْرِئِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَكُنَّا  
لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ فَاصْبَحَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَوْمَئِذٍ نَا مَرِيْقَتِلَ الْكَلَابِ حَتَّى أَنَّهُ لِيَا مَرِيْقَتِلَ الْكَلْبِ الصَّغِيرِ

ترجمہ۔ حضرت جبریل علیہ السلام نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ جس گھر میں کتا اور تصویر ہو ہم اس میں داخل نہیں ہوتے۔ جب صبح ہوئی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتوں کو مار دینے کا حکم فرمایا۔ یہاں تک کہ چھوٹے کتے کو بھی مار دینے کا حکم فرماتے۔

ابوزبیرؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت جابرؓ کو کہتے ہوئے سنا۔

لبس النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبا من دیاج اهدیٰ لہ ثم اوشک ان  
نزعہ فارسل بہ الی عمر فقیل لہ قد اوشک ما نزعہ یا رسول اللہ  
قال نہمانی عنہ جبرئیل علیہ السلام فجاء عمر یمکی فقال یا رسول اللہ  
کرہت امرًا واعطیتنیہ قال اتی لہ اعطک لہ لتلبسہ انما اعطیتک  
لتبیعہ فباعہ عمر بالفی درہم۔

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ریشم کا کوٹ پہنا جو آپ کو بطور ہدیہ پیش  
کیا گیا تھا۔ آپ نے جلد ہی پھر اسے اتار دیا اور وہ کوٹ حضرت عمرؓ کی طرف  
بھیج دیا۔ بعض صحابہؓ نے عرض کیا کہ آپ نے بہت جلد ہی اس کو اتار دیا۔ تو  
آپؐ نے فرمایا: جبرئیل علیہ السلام نے مجھے رد کا ہے۔ حضرت عمرؓ روتے ہوئے  
آئے کہ جس چیز کو آپؐ نے اپنے لیے پسند نہیں فرمایا وہ مجھے کیسے عطا فرما  
دی۔ آپؐ نے فرمایا: میں نے پہننے کے لیے نہیں دیا۔ میں نے بیچنے کے  
لیے دیا ہے۔ تو حضرت عمرؓ نے اس کو دو ہزار درہم میں بیچا۔

اتم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ ایک حدیث میں بیان کرتی ہیں :-

قال فان جبرئیل علیہ السلام اتانی حین رایت ولم یکن یدخل علیک وقد  
وضعت ثیابک فنادانی فاخفی منك فاجبتہ فاخفیت منك وظننت ان  
قد رقدت ونحشیت ان تسو حشی فامرنی ان اتی اهل البقیع فاستغفرلہم۔  
ترجمہ: جب تو نے مجھے دیکھا جبرئیل علیہ السلام میرے پاس آئے، انہوں نے مجھے آواز دی اور  
اسے تجھ سے چھپایا اور وہ نہیں آتے جب تو نے دن کے کپڑے اتار رکھے ہوں پھر جواب  
دیا میں نے وہ بھی آپ سے میں نے مخفی رکھا اور میں نے گمان کیا شاید تم سوچ لی ہو اور  
جگنا مناسب نہ سمجھا اور مجھے خوف تھا کہ آپ دشت محسوس کریں گی۔ پس  
پروردگار نے مجھے حکم دیا ہے کہ میں نہت البقیع میں جا کر ان کے لیے استغفار کروں۔



ذخیرہ حدیث میں ایسی روایات بہت ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ رب العزت کا نام لے کر کوئی بات کہی اور وہ بات ہم درجہ تلاوت میں نہیں پاتے۔ اس غیر متداول کلام الہی پر محدثین رحمہم اللہ اجماعین کی بے شمار شہادتیں موجود ہیں چند روایات اس قبیل کی بھی سن لیں۔

### حضرت امام مالکؒ کی شہادت

عن معاذ بن جبل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال الله تعالى وجبت محبتي للمتحابين في والمتحابين في والمتحابين في رواه مالك باسناد صحيح به

ترجمہ: حضورؐ کہتے ہیں اللہ تبارک و تعالیٰ نے فرمایا جو میرے لیے ایک دوسرے سے محبت کریں اور میرے لیے ایک دوسرے سے مل کر بیٹھیں اور میری راہ میں وہ مل کر خرچ کریں۔ میری محبت ان کے لیے واجب ہو گئی۔ یہ کلام باری تعالیٰ وجبت محبتی للمتحابین فی... قرآن مجید میں نہیں ہے۔ معلوم ہوا قرآن کریم کے علاوہ بھی اللہ تعالیٰ حضورؐ سے کلام فرماتے رہے ہیں۔

### حضرت امام محمدؒ کی شہادت

عن عبد الله بن عمرو بن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع عمر بن الخطاب وهو يقول لا دأبي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم فمن كان حالفا فليحلف بالله ثم ليبدأ وليصمت قال محمد وبهذا نأخذ لا ينبغي لاحد ان يحلف بآبيه فمن كان حالفا فليحلف بالله يه

ترجمہ: حضورؐ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ اس سے منع کرتا ہے کہ تم اپنے ماں باپ کی قسمیں کھاؤ جس کی قسم کھانی ہو سو وہ خدا کے نام کی قسم کھائے پھر نیکی کرے یا

خاموش رہے۔

یہ حکم خداوندی قرآن کریم میں کہاں ہے؟ یہ مترجحات قرآن کریم میں کہیں نہیں۔

## حضرت امام احمدؒ کی شہادت

۱۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ عز وجل یا ابن آدم قم الی امش الیک  
رواہ احمد باسناد صحیح

ترجمہ۔ حضورؐ فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اے ابن آدم تو میرے لیے کھڑا ہو  
میں چل کر تیری طرف آؤں گا۔ تو چل کر میری طرف آئے تو میں دوڑ کر تیری  
طرف آؤں گا۔

یہ بھی پتہ چلا کہ غیر متدکلام الہی میں کبھی بنی آدم سے بھی خطاب ہوتا ہے۔ جیسا کہ قرآن  
کریم میں یا بنی آدم سے کئی آیات کی ابتداء ہوئی ہے۔

۲۔ عن العریاض بن ساریۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ  
عز وجل المتحابون بجلالی فی ظل عرشی یوم لا ظل الا ظلی۔۔۔ رواہ  
احمد باسناد جید

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں میرا جلال چاہنے والے میرے عرش کے سایہ تلے  
ہوں گے جس دن میرے سایہ رحمت کے سوا اور کوئی سایہ نہ ہوگا۔

۳۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ تعالیٰ یا عبادی کلکم ضال  
الا من ہدیتہ فاستمدونی اھدکم یا عبادی کلکم جائع الا من اطعمتہ  
فاستطعمونی اطعمکم یا عبادی کلکم عار الا من کسوتہ فاستکسونی یا عباد  
انکم تحبطون باللیل والنہار وانا اغفر الذنوب جمیعاً فاستغفرونی اغفرکم  
وکلکم فراق الا من اغنی فاستغنی عنی ارزقکم وکلکم مذب الا من  
عافیت فمن علم منکم انی ذو قدرۃ علی المغفرۃ فاستغفرنی عفرت لہ

ولا ابالی ولوان اولکم و آخرکم و حیکم و میتکم و رطبکم و یابسکم اجتمعوا  
 علی اشی قلب عبد من عبادی ما نقص ذلک فی ملک جناح بعوضۃ  
 ولوان اولکم و آخرکم و حیکم و میتکم و رطبکم و یابسکم اجتمعوا فی  
 صعد واحد فسأل کل انسان منکم ما بلغت امتیته فاعطیت کل سائل  
 منکم ما نقص ذلک من ملک الا کما لو ان احدکم مری بالبحر فففس فی ابرۃ  
 ثم رفعها ذلک بانی جواد ما جدد افضل ما ایدید - عطائی کلام وعذابی کلام  
 انما امری لشیء اذا اردت ان اقول له کن فیکون - رواہ احمد

ترجمہ: حضرت کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے کہا۔ اے میرے بندو تم سب بھٹکے ہو سوائے  
 ان کے جنہیں میں ہدایت دوں۔ ہدایت بھی سے مانگو۔ میں تمہیں راہ بتاؤں گا تم  
 سب محتاج ہو سوائے ان کے جنہیں میں غنی کر دوں مجھ سے مانگو رزق میں تمہیں  
 دوں گا۔ تم سب گناہگار ہو سوائے ان کے جنہیں میں بچالوں۔ تم میں سے جو  
 کوئی جانے کہ میں بخشنے پر قادر ہوں پھر وہ مجھ سے بخشش مانگے میں نے اسے  
 بخش دیا اور مجھے پرواہ نہیں۔ تمہارے پہلے پچھلے زندہ۔ فوت شدہ۔ جوان  
 بوڑھے سب بندوں کے بدبخت ترین درجے میں آجائیں تو میری بادشاہی  
 سے مجھ کے برابر کی نہ ہوگی اور اگر تمہارے پہلے پچھلے زندہ۔ فوت شدہ  
 جوان۔ بوڑھے ایک جگہ جمع ہوں اور تم میں سے ہر انسان اتنا مانگے جہاں  
 تک اس کی امید ہو سکتی ہے اور میں تم میں سے ہر سائل کو اتنا دے دوں  
 میری بادشاہی میں کچھ کمی نہیں ہوگی۔ مگر ایسی کہ تم میں سے کوئی دریا کے پاس  
 سے گزرے اس میں سوئی ڈبوئے اور پھر اسے نکال لے اس پر کتنا پانی  
 آئے گا؟۔ میں سخی ہوں بزرگیوں کا، مالک ہوں جو چاہے کروں کوئی  
 مجھے روکنے والا نہیں (میرا دینا بھی صرف بات ہے اور پکڑنا بھی محض ایک بات  
 ہے۔ جب چاہوں کہ کچھ ہو تو اسے کن کہتا ہوں اور وہ چیز موجود ہو جاتی ہے۔

۴۔ عن ابی امامۃؒ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ بعثنی رحمۃ  
للعالمین وهدی للعالین وامرنی ربی بمحق المعازف والمزامیر والاثان  
والصلب وامر الجاہلیۃ وخلف ربی عذوجل بعنقی لایشریب عبد من  
عبیدی جرعة من خمر الا سقیتہ من الصدید مثلھا ولا یتزکھا من  
مخافتی الا سقیتہ من حیاض القد من رواہ احمدؒ

ترجمہ: حضورؐ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے مجھے رحمۃ للعالمین اور تمام جہانوں کا مرکز  
ہدایت بنایا ہے اور مجھے حکم دیا ہے کہ میں معازف و مزامیر، بُت اور صلیب  
اور جاہلیت کی ہر بات کو ختم کروں۔ میرے رب نے اپنے جلال کی قسم سے  
کہا ہے کہ کوئی بندہ جو شراب کا ایک گھونٹ پیئے اسے اتنی پیپ پینی ہوگی  
اور جو میرے ڈر سے اسے پھڑکے میں اسے عرض قدس سے پانی پلاؤں گا۔

۵۔ فرمان الہی: ان احب عبادی الی اعلمہم فطرارداہ احمدؒ  
ترجمہ: محبت میں میرے زیادہ قریب وہ ہے جو روزہ افطار کرنے میں  
جلدی کرے۔

## حضرت امام بخاریؒ کی شہادت

۱۔ عن ابی ہریرۃؓ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یقول اللہ عذو  
جل اذا اراد عبدی ان یعمل سیئۃ فلا تکتبوا علیہ حتی یعملھا فان  
عملھا فاکتبوا بمثلھا وان ترکھا من اجلی فاکتبوا لہ حسنۃ  
رواہ البخاری ومسلمؒ

ترجمہ: حضورؐ نے بتایا اللہ تعالیٰ (فرشتوں سے) فرماتے ہیں جب میرا بندہ کسی  
نبائی کا ارادہ کرے اس کے نام نہ لکھو جب تک وہ اس پر عمل نہ کر گزے  
اگر وہ اسے کر پائے تو اسے اتنا ہی لکھ جتنا اس نے کیا۔ اور اگر اس نے

۱۔ سے میری خاطر چھوڑ دیا تو اس کی ایک نیکی لکھ دو۔

۲۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل اذا احب عبد

لقائى احببت لقاءه واذا كره لقاءى كرهت لقاءه رواه البخارى

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں جب میرا بندہ مجھ سے ملنا چاہے تو میں بھی اس سے ملنا پسند کرتا ہوں اور جب وہ میرے پاس آنا ناپسند کرے تو میں بھی اسے ملنا نہیں چاہتا۔

۳۔ عن ابی ہریرۃ رضی قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول قال

اللہ عز وجل ومن اظلم ممن ذهب یخلق کخلقی فلیخلقوا ذرۃً ولینلقوا حبةً ولینلقوا شعیرۃً رواه البخاری

ترجمہ۔ حضورؐ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس سے زیادہ ظالم کون ہوگا۔ جو میری طرح چیزیں بنانے کے درپے ہو۔ یہ ایک ذرہ تو پیدا کر دکھائیں۔ ایک دانہ تو پیدا کریں ایک جوہی بنا دیں۔

۴۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اللہ عز وجل اعددت لعبادی

الصالحین مالا عین رأت ولا اذن سمعت ولا خطر علی قلب بشر رواه البخاری

ترجمہ۔ آنحضرتؐ نے کہا اللہ تعالیٰ کہتے ہیں میں نے اپنے نیک بندوں کے لیے وہ کچھ تیار کیا ہے جو نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے سنا، نہ کسی انسان نے اسے سوچا۔

۵۔ عن النبی قال اللہ تعالیٰ ثلثۃ انا خصهم یوم القیمۃ ومن کنت خصمہ خصمہ

۱) رجل اعطی فی ثمر غدرو ۲) رجل باع حرا فاکل ثمنہ و ۳) رجل

استاجر اجیرا فاستوفی منه ولم یعط اجرہ۔ رواه البخاری وابن ماجہ

ترجمہ۔ آنحضرتؐ سے مروی ہے اللہ تعالیٰ نے کہا۔ تین قسم کے لوگ ہیں میرا قیامت کے دن ان سے بھگدا ہوگا اور جس سے میرا بھگدا ہو میں اسے سمجھوں گا۔



۱۔ پہلا وہ جس نے میرے ساتھ کوئی عہد باندھا پھر اسے توڑا۔ ۲۔ دوسرا جس نے کسی آزاد شخص کو بیچا اور اس کی قیمت کھائی۔ ۳۔ تیسرا وہ جس نے کوئی مزدور لیا اس سے تو اس نے پورا کام لیا لیکن اسے اس نے مزدوری نہ دی۔

## امام مسلمؒ کی شہادت

صحیح بخاری کی مذکورہ روایات بیشتر صحیح مسلم میں بھی ہیں۔ تاہم کچھ روایات ہم صحیح مسلم سے بھی پیش کرتے ہیں۔

۱۔ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تردوا الى ما قال ربكم عز وجل قال ما ائمت على عبادي من نعمة الا اجمع فريق منهم بها كاذبون يقولون الكذب والكذاب

ترجمہ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: کیا تم نے نہیں دیکھا تمہارے رب نے کیا کہا ہے۔ فرمایا: میں نے اپنے بندوں کو جب بھی کوئی نعمت دی تو کچھ لوگ اس سے کافر ہی ہو گئے۔ کہنے لگے ستارہ ہی ایسا تھا۔

۲۔ عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن الله تبارك و تعالى انه قال يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم ومعروفا فلا تغفلوا

ترجمہ۔ ابو ذر غفاریؓ کہتے ہیں حضورؐ اپنے رب سے روایت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے میرے بندو! میں نے ظلم اپنے اور پر حرام کر دیا ہے۔ میں کسی پر ظلم نہیں کرتا۔ تم بھی کسی پر ظلم نہ کرو۔

۳۔ عن جندب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حدث ان رجلا قال والله لا يغفر الله لفلان وان الله تعالى قال من ذا الذی یألی علی انی لا اغفر لفلان فانی قد غفرت لفلان و احببت عیالک۔ دواء مسلم

ترجمہ۔ ایک شخص نے ایک دفعہ ایک شخص کے بارے میں کہا۔ بجدا اللہ اسے بچتے  
گا نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ کن ہے جو بچد پر قسم باندھتا ہے کہ میں فلاں کو  
 نہ بچشوں گا۔ (سن لے) میں نے اسے بخش دیا اور تیرے اعمال ضائع کر دیئے۔

## امام ابو داؤد کی شہادت

۱۔ عن عبدالرحمن بن عرف قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قال  
 الله عز وجل انا الله وانا الرحمن خلقت الرحمن وشققت لها اسما من اسمي  
 فمن ضلها او ضلته ومن قطعها قطعته۔<sup>۱</sup>

ترجمہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے میں خدا ہوں  
 میں رحمن ہوں میں نے رحم پیدا کیا۔ میں نے اپنے نام سے اسے نام دیا جو صلہ بھی  
 کرے گا میں اسے جوڑوں گا جو قطع رحمی کرے گا میں اسے قطع کروں گا۔

۲۔ عن ابی ہریرۃ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يذني  
 ابن آدم يقول يا خيبة الدهر فلا يفل احدكم يا خيبة الدهر فاني انا الدهر  
 اقلب ليله ونهاره۔ رواه ابو داؤد۔<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ آنحضرت کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ ابن آدم جب زمانے کو کہتا ہے  
 تو بے اذیت دیتا ہے۔ تم میں سے کوئی ایسا نہ کہے اے زمانے تیرا بڑا ہوتا نہ  
 میں ہوں (وہ میرے ہاتھ میں ہے) میں اس کے دن رات لاتا ہوں (اسے  
 گردش دیتا ہوں)۔

## امام نسائی کی شہادت

عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يحدی عن ربه قال ايها عبدي  
 من عبادي خرج مجاهدا في سبيل اتباع مرضاتي ضمننت له ان رجعتہ

ارجعه بما اصاب من اجر وغنمة وان قبضته غفرت له۔<sup>۱</sup>

ترجمہ: حضرت ابن عمرؓ سے روایت ہے وہ اسے حضورؐ سے روایت کرتے ہیں آپ اپنے رب سے روایت کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے کہا میرے بندوں سے جو بندہ میری راہ میں جہاد کے لیے نکلا۔ میں مٹاؤں کہ اگر اسے واپس لوٹاؤں تو اجر و غنیمت کے ساتھ اسے لوٹاؤں اور اگر اسے قبض کر لوں تو اسے بخش دوں۔

## امام ترمذیؒ کی شہادت

۱۔ عن انس قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول اللہ عز وجل اخرجوا من النار من ذکرنی یوماً او خافنی فحب مقام رواہ الترمذی۔<sup>۲</sup>

ترجمہ: حضورؐ کہتے ہیں اللہ عز وجل (فرشتوں سے) کہیں گے جو کبھی بھی مجھ سے ڈرا۔ اور جس نے مجھے ایک دن بھی یاد کیا اسے آگ سے نکال دو۔

۲۔ عن انس بن مالک قال سمعت رسول اللہ یقول ان اللہ عز وجل یقول انا عند ظن عبیدی بی وانا معہ اذا دعانی۔ رواہ الترمذی۔<sup>۳</sup>

ترجمہ: حضورؐ کہتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ میں اپنے بندوں کے یقین کے مطابق ہوتا ہوں جب وہ مجھے بلائے میں اس کے ساتھ ہوں۔

۳۔ عن انس بن مالک قال سمعت رسول اللہ یقول قال اللہ تعالیٰ یا ابن آدم انک ما دھوتنی ورجوتنی غفرت لک علی ما کان منک ولا ابالی۔۔۔۔۔ الحدیث رواہ الترمذی۔

ترجمہ: آنحضرتؐ نے کہا۔ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اے ابن آدم! جب تک تو مجھے پکارتے اور مجھ سے امیدیں باندھے تیرے جتنے اور جیسے گناہ بھی ہوں میں نے بخش دیئے اور مجھے کسی کی پرواہ نہیں۔

## امام ابن ماجہ قزوینیؒ کی شہادت

۱۔ عن ابی ہریرۃؓ قال ولا اعلمہ الا قدر فعه قال يقول اللہ سبحانہ یا ابن آدم  
تفرغ لعبادتی املأء صدرك غنی واسد فقرك وان لم تفعل ملأت صدرك  
شفلاً ولم اسد فقركؑ

ترجمہ: جہاں تک مجھے علم ہے حضرت ابو ہریرہؓ اسے حضورؐ سے روایت کرتے۔  
کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ابن آدم! کچھ وقت میری یاد کے لیے نکال۔ میں تیرا  
سینہ غنا سے بھر دوں گا۔ محتاجی کو تجھ سے روکوں گا اور اگر تو میری یاد سے  
غافل رہا تو میں تیرا سینہ محرومیتوں سے بھر دوں گا اور تجھے محتاج ہونے سے نہ بچاؤں گا۔  
۲۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول اللہ سبحانہ الکبریا وددائی والعظمتہ  
اذا رى من فاذ عنی واحدۃ منہما القیتہ فی جہنمؑ

ترجمہ: حضورؐ کہتے ہیں اللہ سبحانہ نے فرمایا بڑائی میری چادر ہے اور عظمت میرا  
لباس ہے جو کوئی مجھ سے ان میں سے کوئی چھینے گا، بڑائی کا دعویٰ کرے گا،  
میں اسے جہنم میں پہنچاؤں گا۔

۳۔ عن النبیؐ قال ان اللہ عزوجل يقول اتامع عبدی اذا هو ذکرنی وتعدکت  
بی شفتاہ۔ رواہ ابن ماجہؒ

ترجمہ: حضورؐ سے مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں اپنے بندے کے ساتھ ہوں  
جب اس نے مجھے یاد کیا اور میری یاد میں اس کے دو ہونٹ کھلے۔

## امام طبرانیؒ کی شہادت

۱۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فیما یروی عن ربہ عزوجل انه یقول  
یا ابن آدم افرغ من کنزک عندک ولا حرق ولا غرق ولا سرق او فیک  
احوج ما تكون الیہ رواہ الطبرانیؒ

ترجمہ: حضورؐ اپنے رب سے روایت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ابن آدم!

اپنے خزانے سے کچھ میرے پاس بھی جمع کر، یہ مال نہ جلے گا، نہ ڈوبے گا، نہ چوری ہوگا میں اسے تجھے پورا دوں گا۔ جتنی بھی تجھے اس کی ضرورت ہو۔

۲۔ قال رسول الله ﷺ قال الله جل ذكره لا يذکر فی عبد فی نفسه الا ذکرته فی ملائ من ملائکتی ولا یذکر فی ملائ الا ذکرته فی الملا والاعلیٰ رواہ الطبرانی باسناد<sup>لہ</sup> ترجمہ: حضور کہتے ہیں اللہ عزوجل نے فرمایا یا جب کوئی بندہ مجھے اپنے جی میں یاد کرتا ہے میں اس کا اپنے فرشتوں میں تذکرہ کرتا ہوں اور ہر کوئی لوگوں میں مجھے یاد کرتا ہے میں اسے ملا اعلیٰ میں یاد کرتا ہوں۔

۳۔ عن النبی قال ان الله يقول یا ابن آدم انک اذا ذکرته شکرته واذ انسیق صکرتنی۔ رواہ الطبرانی فی الاوسط<sup>لہ</sup>

ترجمہ: نبی کریمؐ سے مروی ہے اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں۔ اے ابن آدم! جب تو نے مجھے یاد کیا تو نے میرا شکر ادا کیا اور جب تو نے مجھے بھلا دیا تو تو نے ناشکری کی۔

ابن ابی شیبہ (۲۳۵ھ) دارمی (۲۵۵ھ) حافظ البزار (۲۹۲ھ) ابویعلیٰ (۳۰۷ھ) حافظ ابوالشیخ (۳۶۹ھ) ابن حبان (۳۵۴ھ) حاکم (۴۰۵ھ) البیہقی (۴۵۸ھ) ابوالنعیم اصفہانی (۴۴۰ھ) اور ابوالحسن ززین (۵۲۵ھ) کی ایسی روایات جن میں نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خدا تعالیٰ کا نام لے اس کی باتیں کہیں سینکڑوں تک پہنچی ہیں اور محدثین نے ایسی روایات کو ایسی کثرت و قدر اور اعتماد سے نقل کیا ہے کہ اس میں کوئی شبہ نہیں رہتا کہ اللہ رب العزت حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی متلو کے علاوہ بھی بار بار ہمہ کلام ہوئے۔ سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خدا کا نام لے کر کوئی دین کی بات بتائیں یا اس کا نام لیے بغیر کوئی دینی ارشاد فرمائیں، کوئی حقیقت کھولیں، کوئی امر ارشاد فرمائیں یا نہی۔ آپ کی ہر بات کا مبداء فیض اللہ رب العزت کی ذات ہے اور وہی منبع فیض ہے جس سے رشدرسالت کے چشمے پھوٹتے ہیں۔

ایک اہم سوال اور اس کا جواب



اس وحی غیر متلو میں کیا اور مردنوا ہی کا سلسلہ بھی تھا یا ان میں فقط دین کی اسرار و رموز اور قرآن کریم کی تائید و تفصیل ہی کی اشاعت رہی؟ جواب اثبات میں ہے۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور مردنوا ہی اسی وحی غیر متلو سے بھی ترتیب پاتے تھے۔ وحی غیر متلو کے لیے کئی جگہ امرنی ربی (مجھے میرے رب نے حکم دیا ہے)، وغیرہ کے الفاظ ملتے ہیں جن سے پتہ چلتا ہے کہ حکم خدا حکم خدا ہے خواہ اس کی تلاوت جاری ہو۔ خواہ اس کا قطع حکم چلے۔

### امرنی ربی وغیرہ کے الفاظ

۱۔ عن عیاض بن حمار المجاشعی ان رسول الله صلی الله علیہ وسلم قال ذات یوم فی خطبته الا ان ربی امرنی ان اعلکم ما جعلکم مما علمنی یرمی هذا۔<sup>۱</sup>

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دن اپنے خطبہ میں ارشاد فرمایا— مطلع رہو مجھے میرے رب نے حکم دیا ہے کہ میں تمہیں اس بات کی خبر دوں جس سے تم نادان تھے۔ مجھے آج میرے رب نے وہ بتائی ہیں..... الحدیث

۲۔ عن انس قال کان رسول الله صلی الله علیہ وسلم اذا توضأ اخذ کفًا من ماء فادخله تحت حنکة فغفل به غفلة وقال هكذا امرنی ربی۔ رواه ابو داود۔<sup>۲</sup>

ترجمہ: حضور جب وضو فرماتے تو پانی کا ایک چلو لیتے اسے اپنی ٹھوڑی کے نیچے لاکر اس سے ڈاڑھی کا غلال کرتے۔ آپ نے فرمایا مجھے اس طرح کرنے کا میرے رب نے حکم دیا ہے۔

۳۔ عن ابی امامة قال النبی صلی الله علیہ وسلم امرنی ربی بمحق المعاذف و الامز امیر و الادثنان و الصلب و اموا الجاہلیة۔ رواه احمد۔<sup>۳</sup>

ترجمہ: مجھے میرے رب نے گانے بجانے کی چیزوں، آلات ساز، بتوں، صلیبوں اور جاہلیت کی باتوں کو مٹانے کا حکم دیا ہے۔

<sup>۱</sup> رواه مسلم و مشکوٰۃ ص ۴۶۷ و كذلك عن ابن عباس رواه الطبرانی فی الاوسط و شرح نقایہ ص ۳۷ مشکوٰۃ ص ۱۹۰

۴۔ ان الله تعالى امرني ان اذبح فاطمة من علي بن

ترجمہ بے شک میرے رب نے مجھے کہا ہے کہ فاطمہ کی شادی علی سے کروں۔

۵۔ ان الله امرني ان اسمي المدينة طيبة بن

ترجمہ بے شک مجھے اللہ نے حکم دیا ہے کہ مدینہ کو طیبہ کا نام دوں۔

۶۔ ان الله تعالى امرني بمداواة الناس كما امرني باقامة الفرائض بن

ترجمہ مجھے اللہ تعالیٰ نے اس تاکید سے لوگوں کی مراثت کا حکم دیا ہے۔  
اس نے مجھے فرائض قائم کرنے کا حکم دیا ہے۔

۷۔ ان الله امرني ان اعلمكم مما علمني وان اؤدبكم اذا اقتضت علي ابواب

محمدكم فاذا كروا اسم الله يرجع الخبيث من منازلكم بن

ترجمہ مجھے خدا نے حکم دیا ہے کہ میں تمہیں وہ کچھ بتاؤں جو مجھے میرے خدا نے  
بتلایا اور تمہیں آداب زندگی سکھاؤں۔ جب تم اپنے گھروں کے دروازوں پر  
پہنچو تو اللہ کا نام لو تمہارے گھروں سے خبیث روح چلی جائے گی۔

۸۔ عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابي بن كعب ان الله

امرني ان اقرأ عليك القرآن قال الله سماني لك قال نعم وقد ذكرت عند

دب العالمين قال نعم فذرت عيناہ . . . . . متفق عليه بن

ترجمہ حضرت انسؓ کہتے ہیں حضورؐ نے حضرت ابی بن کعبؓ سے فرمایا۔ اللہ نے مجھے  
حکم دیا ہے کہ میں تمہیں قرآن پڑھ کر سناؤں۔ حضرت ابی بن کعبؓ نے کہا۔ کیا  
خدا نے میرا نام لیا ہے؟ آپؐ نے فرمایا۔ ہاں۔ انہوں نے کہا تو میں رب العالمین  
کے حضورؐ مذکور ہوا۔ فرمایا ہاں۔ حضرت ابیؓ کی آنکھوں سے آنسو بہہ پڑے۔

اور بھی کئی مثالیں ملتی ہیں کہ اللہ رب العزت وحی متلو (قرآن کریم) کے علاوہ بھی آنحضرتؐ

صلی اللہ علیہ وسلم سے ہمکلام ہوئے۔ آپؐ نے خداوند تعالیٰ سے صرف قرآن کریم ہی نقل نہیں کیا آپؐ  
نے خدا تعالیٰ کی طرف سے بہت سی احادیث بھی بیان کیں۔ آپؐ خود ارشاد فرماتے ہیں :-

اذا حدثتکم عن اللہ شیئاً فخذوا به فان لن اکذب علی اللہ عزوجل<sup>۱</sup>  
 ترجمہ جب میں تمہارے سامنے خدا سے کوئی بات (حدیث) نقل کروں تو اسے  
 لے لیا کرو۔ میں خدا نے عزوجل پر کوئی غلط بات نہیں کہتا۔  
 آپ کو طبعاً اگر کوئی چیز ناپسند ہوتی۔ آپ نے اس سے اجتناب فرمایا تو مٹا کہا میرا یہ  
 طبعی تقاضا ہے۔ خدا کے دین میں یہ حرام نہیں ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا۔  
 ایہا الناس انہ لیس لی تحریم ما احل اللہ لی ولکنہا شجرة اکڑہ ریجھا ادکما قال<sup>۲</sup>  
 ترجمہ۔ اے لوگو! مجھے اس چیز کے حرام کرنے کا اختیار نہیں جسے اللہ نے حلال کیا  
 ہے لیکن یہ ایک ایسی سبزی ہے جس کی برمجے ناپسند ہے (اس لیے میں اسے  
 نہیں کھاتا)۔

اس حدیث میں آپ نے خدا کی بات لفظ حدیث (حدثتکم) سے نقل کی ہے۔ سو اس  
 میں کوئی شک نہیں کہ حدیث کا مبدیٰ بھی اشرب العزت ہیں اور اس سے حضور کی زبان اور عمل  
 پر یہ فیضان جاری ہوا ہے۔



الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى ، اما بعد

**حدیث کا منبع و مصدر** | قرآن کریم اللہ کا کلام ہے اور اس کا منبع و مصدر ذات الہی ہے۔ حدیث شریف وحی متلو (جس کی پہلے سے تلاوت ہوئی ہو) تو

نہیں لیکن یہ بات اپنی جگہ صحیح اور قطعی ہے کہ اس کا منبع و مصدر بھی اللہ رب العزت ہی کی ذات ہے، مقام حدیث میں یہ بات آچکی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ ارشادات میں القادر ربانی (divine Revelation) کا رفرار ہا ہے اور آپ جب بھی دین کی کوئی بات کہتے وہ خدا کی طرف سے ہی تھی وحی متلو (قرآن پاک) ہو یا وحی غیر متلو (حدیث شریف) دونوں خدا کی طرف سے ہیں اور اللہ ہی کے اذن سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ و عمل وجود پاتا رہا۔ دین کے باب میں آپ جو کچھ فرماتے یا کرتے اس کے پیچھے ہدایت ربانی اور نور آسمانی کا رفرار رہتے اور وہی روشنی آپ کے بعد قیامت تک کے لئے جملہ انسانی قافلوں کی رہنما ہے۔ نبوت مبنی ختم ہو چکی ہے اور نزول جبریل بہ پیرایہ رسالت ہمیشہ کے لئے بند ہے۔

**نبی کے لفظی معنی** | نبی نَبُوَّةٌ نَبَاوَةٌ اور نَبُوَّةٌ (height) سے مشتق ہے جس کے معنی بلند و بالا (elevated) کے ہیں۔ نبی قوم میں سے سب سے اونچے

درجے کا فرد ہوتا ہے درجہ و مقام اور عظمت و شان میں کوئی اس کے برابر نہیں ہوتا۔ اس لئے اسے نبی کہتے ہیں، البتہ اسے نبی غ کا کہا جائے تو یہ نَبَاءٌ (یعنی خبر) سے مشتق ہوگا یعنی خبریں پانے والا، سو جو شخص خدا تعالیٰ کی طرف سے خبریں پائے اور ان خبروں میں قطع و یقین ہو مطلق و یقین نہ ہو تو اس خبر یافتہ کو نبی (مہموز اللام) کہیں گے۔ ملا علی قاریؒ کی رائے میں نبی کو ہمزہ سے بولنا زیادہ اچھا ہے، لہذا مخبر من بھجۃ اللہ تعالیٰ بمالایمخبر بہ غیرہ، کیونکہ نبی کو حق تعالیٰ کی جانب سے ان چیزوں کی خبر دی جاتی ہے جن کی خبر آدموں کو نہیں دی جاتی بعض روایات میں اس کے مہموز ہونے پر انکار ہے سو پہلے معنی زیادہ مناسب ہیں

**انبیاء کی خبروں میں سچائی کا پہلو** | جملہ انبیاء کرام اللہ تعالیٰ سے حبب ضرورت و مصلحت غیب کی خبریں پاتے رہے اور یہ وہ خبریں ہوتی تھیں جن تک

عام انسانی حواس رسائی نہ پاسکتے تھے اور بیشک یہ وہ بات ہے جس میں نبی دوسرے انسانوں سے ممتاز ہوتا ہے اور ان میں نبوت کا اعجاز ہے۔ دیگر خصائص اس کے علاوہ ہیں۔

حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے نبی اسرائیل کے سامنے چند عملی معجزے دکھائے تو فیسی خبریں دینے کا یہ علمی معجزہ بھی پیش کیا:-

اور میں بتلا دیتا ہوں تمہیں جو تم کھا کر آتے ہو اور جو اپنے گھروں میں رکھ آتے ہو، اس میں تمہارے لئے امیرے خدا کی طرف سے ہونے کا پورا نشان ہے اگر تم یقین رکھتے ہو۔

وَأَنْتُمْ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۚ وَمَا تَذْخِرُونَ ۚ  
فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمُ أَنْ  
كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ ۚ (پہ سورتہ ان عمران ع)

شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانی لکھتے ہیں:-

"یعنی بعض معنیات ماضیہ و مستقبلہ پر تم کو مطلع کرتا ہوں علی معجزات کے بعد ایک علمی معجزہ کا ذکر کر رہا ہے۔ انبیاء کرام کو غیبی خبروں سے نوازا تا ہمیشہ سے سنت الہی رہی ہے نبوت کا اعجاز ہے کہ نبی غائبات کی یقینی خبریں اور وہ بالکل اسی طرح واقع ہو جیسا کہ انہوں نے بتایا ہو امام مالکؒ نے موطا میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بھی اس قسم کا دعویٰ کیا ہے کہ آپ نے جس بات کی خبر دی واقعہ اسی کے مطابق ظہور میں آیا۔

بَابُ مَا أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَخْبَارِ الْمُعْجَنَاتِ | یہ باب اس بارے میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور  
فَكَانَ كَمَا أَخْبَرَ ۝ صلی اللہ علیہ وسلم کو غیبی خبروں سے عزت بخشی  
اور واقعہ اسی طرح ہوا جس طرح اس کے ہونے کی آپ نے خبر دی تھی۔

پھر امام مالکؒ نے اس میں امدادیت پیش کی ہیں اور بتایا ہے کہ آپ نے جو کچھ فرمایا تھا واقعات نے ان کی علی تصدیق کر دی، اخبار اس حدیث میں انشاء اللہ العزیز اس باب سے بھی روایات پیش کی جائیں گی۔ یہاں ہم صرف یہ کہنا چاہتے ہیں کہ انبیاء کی خبروں میں پتائی کا ہونا ساری امت میں مجمع علیہ ہے۔ محدث شبیر حضرت مولانا انور شاہ کشمیری فرماتے ہیں:-

والحاصل ان الامة كافة اذا اجتمعت  
على صدق اخبار الانبياء فخلافة سبوع  
من الحيل والتمسك بالمحتملات كفر بحت  
والحاصل ان الامة كافة اذا اجتمعت  
على صدق اخبار الانبياء فخلافة سبوع  
من الحيل والتمسك بالمحتملات كفر بحت  
ماصل یہ ہے کہ جب تمام امت انبیاء کی خبروں  
کی پجائی پر اجماع کر چکی ہے تو اس کا خلاف کسی  
نوعیت سے ہو کسی حیل سے اور کسی احتمال سے  
تمسک کرتے ہوئے ایک واضح کفر ہے۔



**علم غیب اور اظہار غیب میں فرق** | عالم الغیب صرف خدا کی ذات ہے وہ اپنے غیب کا اظہار قطعی درجے میں اپنے رسولوں پر ہی کرتے ہیں وہ

اظہار غیب سے سرفراز ہوتے ہیں یہ علم غیب نہیں اظہار غیب ہوتا ہے۔ عالم الغیب صرف خدا کی ذات ہے علم غیب اسی کے پاس ہے اور وہی اپنے مقربین پر غیب فرماتا ہے۔

عِلْمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا | جاننے والا بھید کا سو نہیں خبر دیتا اپنے بھید کی إِلَّا مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ قَوْلِهِ | کسی کو مگر جو پسند کر لیا کسی رسول کو۔ سورہ جن غ۔

حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلویؒ بھی لکھتے ہیں:-

پس مطلع نمی کند بر غیب خاص خود بچکس را مگر کے را کہ پسندے کند و آن کس رسول باشد

خواہ از مجلس ملک و خواہ از مجلس بشر مثل حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام اور اظہار بعضی از

فیوض خاصہ خود سے فرماید :-

پس حق تعالیٰ شانہ اپنے غیب خاص پر اپنے پسندیدہ بندوں کے سوا کسی کو مطلع نہیں فرماتا۔ اور

وہ پسندیدہ بندے اس کے رسول ہیں۔ خواہ جنس ملائکہ سے ہوں خواہ جنس بشر سے۔ جیسا کہ حضرت

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم تھے اللہ تعالیٰ اپنے ان خاص بندوں پر بعض مغیبات خاصہ ظاہر فرماتے ہیں:-

حضرت مولانا انور شاہ صاحب کشمیریؒ فرماتے ہیں کہ یہ استثناء منقطع ہے اور مَنْ ارْتَضَىٰ مِنْ قَوْلِهِ

سے لے کر سارا جملہ مستثنیٰ ہے:-

غلام یہ ہے کہ بایں طور اطلاع حضرات انبیاء علیہم السلام

کا خاصہ ہے اور اس سے مراد قطع و یقین ہے۔ پس

یقینی اطلاع خواص انبیاء میں سے ہی ہوگی۔

والمعنى ان الاطلاع بهذه الصفة

يختص بالانبياء عليهم السلام والمؤيد

منها القطع فلا اطلاع على سبيل

القطع من خواص الانبياء

مخلوق پر کوئی غیب کی بات کھلے تو کوئی عاقل اسے علم غیب

نہیں کہتا ہے اس کے سبب نسبت کرتے ہیں ہر شخص یہی

سمجھے گا کہ خدا کے بتلانے سے ایسا ہوا ہے علم غیب اپنے علم

کو کہتے ہیں جو بات عالم بالا سے لوح قلب پر اترے اسے علم غیب نہیں کہتے وہ اس کا محض ایک عکس ہوتا ہے حضرت

امام شاہ ولی اللہ محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:-

**علم غیب خود جاننے ہی کو کہتے ہیں**

کو کہتے ہیں جو بات عالم بالا سے لوح قلب پر اترے اسے علم غیب نہیں کہتے وہ اس کا محض ایک عکس ہوتا ہے حضرت

ترجمہ ۱۔ وجدان مرتج بتلا ہے کہ بندہ کتنی روحانی ترقی  
کیوں نہ کر جائے بندہ ہی رہتا ہے اور رب اپنے بندوں  
کے کتنا قریب کیوں نہ ہو جائے وہ رب ہی رہے گا  
بندہ واجب الوجود کی صفات یا وجوب کی صفات  
لازمہ سے کبھی متصف نہیں ہوتا علم غیب وہ جانتا ہے  
جو از خود ہو کسی دوسرے کے بتلانے سے نہ ہو  
ورنہ انبیاء و اولیاء یقیناً ایسی بہت سی باتیں جانتے  
ہیں جو دوسرے عام لوگوں کی رسائی میں نہ ہوں۔

الوجدان الصریح بحکم بان العبد عبد  
فان ترقی وان الرب رب وان تنزل وان العبد  
قط لا يتصف بالوجوب او بالصفات  
اللازمة للوجوب ولا يعلم الغیب الا ان  
ينطبع شیء فی لوح صدره وليس ذلك علماً  
ما انیب انما ذلك الذی یکمن من ذاته ولا  
فلا نبیاء ولا اولیاء یعلمون لا بحالة بعض  
ما یغیب عن العامة له

پتہ چلا کہ غیب کی بات معلوم ہونے میں اگر کوئی اس کا بتلانے والا ہو تو اسے علم غیب نہیں کہتے نہ علم غیب  
کی کوئی عطائی قسم ہے بلکہ اسے خبر غیب کہا جائے گا۔ اللہ تعالیٰ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے ارشاد  
فرماتے ہیں :-

ذلك من انباء الغیب نوخیه الیک ۵۲ | یہ خبریں ہیں غیب کی ہم بھیجتے ہیں تیرے پاس۔  
جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے بھی صرف خبر غیب ہے مسلم غیب نہیں تو اور  
کون ہے جو علم غیب کا دعویٰ کرے۔ علم غیب صرف خدا کیلئے ہے جو ہر بات کو خود جانتا ہے۔ اس تفصیل سے  
علم غیب کے معنی معلوم ہو گئے کہ وہ اپنے طور پر کسی غیب کی بات کو جانتا ہے سو کسی مخلوق کے لئے خواہ وہ خیر  
ہو یا کوئی فرشتہ یا کوئی جن علم غیب کا دعویٰ بالکل غلط ہوگا۔ علم کا لفظ جب غیب کی طرف مضاف  
ہو تو یہ اسی علم کے لئے آتا ہے جو اپنا ہو کسی کا عطا کردہ نہ ہو۔ حضرت علامہ ابن عابدین الشافعی لکھتے ہیں :-

ان علم الانبیاء والاولیاء انما هو باعلام من اللہ تعالیٰ لہم وعلمنا بذاک انما هو باعلام  
لنا وهذا غیر علم اللہ تعالیٰ الذی تفردیہ وهو صفة من صفاتہ القدیمۃ الازلیۃ  
الدائمة الابدیۃ المنزهۃ عن التعلیل وسمات الحدوث والنقص المشارکۃ والانفاک  
بل هو علم واحد علمہ جمیع المعلومات کلیاتہا وجزئیاتہا ما کان منها وما یکون  
لین بضروری ولا کسبی ولا حادث بخلاف علم سائر الخلق۔ اذ اقرر ذلک  
فعلم اللہ المذکور هو الذی یمدح بہ و اخبر فی الایتین المذکورتین بانہ لا یشارک  
فیہ احد فلا یعلم الغیب الا هو وما سواہ ان علموا جزئیات منه فهو باعلامہ

و اطلاقه لهم و حينئذ لا يطلق انهم يعلمون الغيب اذ لا صفة لهم يقتدرون  
 بها على الاستقلال بعلمه و ايضا هم ما علموا و انما علموا ۵  
 ترجمہ :- بیشک انبیاء و اولیاء کا علم انہیں خدا تعالیٰ کے بتلانے سے ہوتا ہے اور ہمیں جو علم ہوتا ہے وہ انبیاء  
 و اولیاء کے بتلانے سے ہوتا ہے اور یہ علم اس علم خداوندی سے مختلف ہے جس کے ساتھ صرف ذات باری  
 تعالیٰ متصف ہے، خدا تعالیٰ کا علم اس کی ان صفات قدیمہ ازلیہ دائمہ وابدیہ میں سے ایک صفت ہے جو خیر  
 اور علامات حدوث سے منزہ ہے اور کسی کی شرکت اور نقص انقسام سے بھی پاک ہے وہ علم واحد ہے جس سے خدا تعالیٰ  
 تمام معلومات کلیہ و جزئیہ ماضیہ و مستقبلہ کو جانتا ہے نہ وہ بدیہی ہے نہ نظری اور نہ حادث، بخلاف تمام  
 مخلوق کے علم کے کہ وہ بدیہی و نظری اور حادث ہے۔ جب یہ بات ثابت ہو گئی تو خدا تعالیٰ کا علم مذکور  
 جس کے ساتھ وہ لائق ستائش ہے اور جس کی مذکورہ دو آیتوں میں خبر دی گئی ہے ایسا ہے کہ ہمیں کوئی دوسرا  
 شریک نہیں۔ سو غیب صرف خدا تعالیٰ ہی جانتا ہے، خدا تعالیٰ کے علاوہ اگر بعض حضرات نے غیبی باتیں  
 جانیں تو وہ خدا تعالیٰ کے بتلانے اور اطلاع دینے سے جانیں۔

اسلئے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ علم غیب رکھتے ہیں کیونکہ یہ ان کی کوئی ایسی صفت نہیں جس سے وہ مستقل طور پر کچھ چیز  
 کو جان لیا کریں، اور یہ بات بھی ہے کہ انہوں نے اسے خود نہیں جانا بلکہ انہیں یہ باتیں بتلائی گئی ہیں۔  
 علامہ شامی کے اس بیان کے بعد کسی اور وضاحت کی ضرورت نہیں رہ جاتی۔ فقہاء کی بات آپ کے سامنے  
 آپ کی اب آئیے کتب عقائد میں بھی دیکھئے۔ شرح عقائد نسفی کی مشہور شرح النبراس میں ہے :-

والتحقیق ان الغیب ما غاب عن الحواس و العلوم الضروری و العلوم الاستدلالی و قد نطق  
 القرآن بنفی علمه عن سواه تعالیٰ فمن ادعی انه یعلمه کفر و من صدق المدعی کفر و اما علم  
 بحامته او ضروره او دلیل فلیس بغیب ولا کفر فی دعواه ولا فی تصدیقه علی المجزم فی  
 الیقینی والظن فی الظن عند المحققین، و بهذا التحقیق اندفع الاشکال فی الامور التي یزعم  
 انھا من الغیب و لیست منه لکونها مدرکة بالسمع او البصر او الدلیل فاعلمھا اخبار  
 الانبیاء لانهما مستفادة من الوحی و من خلق العلم الضروری فیہما و من انکشاف الکوائن  
 علی حواسہم النبراس علی شرح العقائد ص ۵۴

۵۴ مجموعہ سالہ ابن عابدین شامی جلد ۳ ص ۳۱ ان الله سبحانه تعالیٰ منفرد بعلم الغیب المطلق المتعلق بجمیع  
 المعلومات و انما یصلہ رسالہ علی بعض جمیع المتعلق بالرسالة اطلاعاً تجلیاً و انما لا یشاہ فیہ بالوحی المصرح

”ترجمہ ۱۔ اور تحقیق یہ ہے کہ غیب وہ ہے جو ہمارے حواس اور علم بدیہی اور نظری سے غائب ہو، بیشک قرآن نے اللہ تعالیٰ کے علاوہ سب سے اس علم غیب کی نفی کی ہے، پس جو دعویٰ کرے کہ وہ علم غیب رکھتا ہے تو وہ کافر ہو جائیگا اور جو ایسے شخص کی تصدیق کرے وہ بھی کافر ہو جائے گا باقی جو علم حواس خمسہ میں سے کسی حاسہ (دیکھ کر یا سن کر یا چھو کر یا سونگھ کر یا چکھ کر) یا ہدایت سے یا کسی دلیل سے حاصل ہو وہ غیب نہیں کہلاتا اور نہ محققین کے نزدیک ایسے علم کا دعویٰ کرنا کفر ہے اور نہ ایسے دعویٰ کی (یقینی امور میں یقین کے ساتھ اور ظنی امور میں ظن کے ساتھ) تصدیق کرنا کفر ہے۔ اس تحقیق سے ان امور سے متعلق اشکال رفع ہو گئے ہیں کہ بائیں گمان کیا جاتا ہے کہ وہ علم غیب میں سے ہیں حالانکہ وہ علم غیب میں سے نہیں۔ اس لئے کہ وہ سمع و بصر یا دلیل سے حاصل ہوئے ہیں۔ انہی امور میں سے اخبار انبیاء بھی ہیں۔ انبیاء علیہم السلام کی خبریں وحی سے مستفاد ہوتی ہیں یا نبیوں میں علم ضروری پیدا کر دیا جاتا ہے یا ان کے حواس پر حقائق کائنات کا انکشاف ہوتا ہے۔

معلوم ہوا کہ انبیاء کرام اور اولیاء عظام سے جو بھی خبریں منقول ہیں وہ سب اللہ کے بتلانے سے تھیں اور یہ بھی نہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے کسی مقرب بندے پر ایک ہی دفعہ غیب کے جملہ دروازے کھول دے کہ آئندہ اسے غیب کی بات جاننے میں کسی ذریعہ علم کا احتیاج نہ رہے بلکہ مختلف موقعوں پر حسب ضرورت اور تقاضائے مصلحت انہیں کچھ نہ کچھ اطلاع بخشی جاتی تھی۔ خود حضور صلی اللہ علیہ وسلم ہی کو دیکھئے تیس سال میں وحی قرآنی بنجائے آتی رہی اور اس طرح وحی قرآنی کی تکمیل فرمائی گئی بالترتیب یہ سلسلہ وحی جاری رہا۔

**کشف سے بھی غیبی امور کھلتے ہیں** | پھر ایسے غیب بھی تھے جن پر وحی کے ذریعہ نہیں کشف سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع بخشی گئی، غزوہ

موتہ میں اپنے تین جرنیلوں کی شہادت آپ نے کشف میں ہی دیکھی اور صحابہ کو اس کی اطلاع دیدی اور فوج ظفر موج کے واپس آنے پر پھر اس کی عملی تصدیق بھی ہو گئی، صحیح بخاری میں آپ کا یہ اطلاع دینا بڑی صراحت سے مذکور ہے۔ کشف کی یہ صورت صرف انبیاء سے ہی خاص نہ تھی مختلف اولیاء کو بھی کشف رحمانی سے نوازا گیا۔ حجۃ الاسلام امام غزالی (م ۵۰۵ھ) فرماتے ہیں :-

”وظهر ذلك على الصحابة والتابعين ومن بعدهم وقال ابو بكر الصديق رضي الله عنه لعائشة رضي الله عنها عند موته :- انما هما اخواك له واختاك وكانت زوجة حامل فولدت بنتا فكان قد عرف قبل الولادة انها بنت — وقال عمر بن الخطاب خطبته يا سارية الجبل اذا انكشف لك ان العدو قد اشرق عليه فخذره لمعرفة ....



ذلك ثم بلوغ صوته اليه من جملة الكرامات العظيمة — وعن انس بن مالك قال دخلت على عثمان ..... فقلت أَوْحَىٰ بعد النبي صلى الله عليه وسلم ؟ فقال

لا ولكن بصيرة وبرهان و فراست صادقہ - حیات طوم الدین ج ۳ ص ۲۳-۲۴

اور یہ کشف حضرات صحابہ و تابعین اور ان کے بعد کے لوگوں میں بھی ہوا ہے۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے فرمایا تیرے دو بھائی اور دو بہنیں ہیں اور مال یہ تھا کہ اس وقت آپ کی بیوی حاملہ تھی (بعد میں ان کے ہاں مبیٹا پیدا ہوئی۔ آپ کو قبل از ولادت علم ہو گیا کہ بیٹا پیدا ہوگی۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ نے دور ان خطبہ فرمایا اے ساری پہاڑ کی طرف توجہ کر۔ جب آپ پر منکشف ہوا کہ دشمن حملہ آور ہے تو آپ نے حضرت ساریہ کو ڈرایا کہ آپ اس طرح جان چکے تھے۔ پھر آپ کی آواز کا حضرت ساریہ تک پہنچ جانا آپ کی کرامات عظیمہ میں سے ہے۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد وحی ہے ؟ آپ نے فرمایا نہیں لیکن بعیرت فراست صادقہ اور برهان رہے گی۔

**غیب کی ہر اطلاع تعلیم الہی سے ہی ہوگی** | اس میں کلام نہیں کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقربین کو وہ

یا کشف سے غیبی امور پر اطلاع بخشتے ہیں، کوئی ان میں سے کسی غیبی بات کو از خود نہیں جان سکتا نہ کسی کے پاس غیب جاننے کی کوئی گنجی ہے کہ جب چاہے از خود غیب کی بات جان لے۔

تعلیم الہی جملہ مواقع ضرورت میں کار فرما رہتی ہے۔ مولانا اسماعیل حق نے بجا لکھا ہے۔

وما روی عن الانبياء والاولياء من الاخبار عن الغيوب فبتعليم الله تعالى اما بطريق  
الالهام او الكشف ترجمہ: انبیاء کرام و اولیاء عظام سے جو بعض غیبی خبریں مروی ہیں خدا تعالیٰ  
ان کی وحی یا الہام یا کشف کے ذریعہ تعلیم فرماتے ہیں۔

**حضور پیغمبر خاتم کی اخبار غیبیہ** | جب مجلہ انبیاء کرام اور اولیاء اللہ خبر خداوندی سے ہزاروں  
غیوب پر اطلاع پاتے رہے تو ظاہر ہے کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کو جو پیغمبروں اور ولیوں کے سردار ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے لاکھوں کروڑوں غیوب پر اطلاع  
اس باب میں علماء دیوبند کا عقیدہ خصوصیت سے لائق توجہ ہے۔

محجۃ الاسلام حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی (م ۱۲۹۷ھ) ایک مقام پر لکھتے ہیں:-

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کہ علمت علم الاولین والاخرین بشرط فہم اسی باب



مشیر ہے۔ شرح اس معتمد کی یہ ہے کہ اس ارشاد سے ہر خاص و عام کو یہ بات واضح ہے کہ علوم  
اولین مثلاً اور ہیں اور علوم آخرین اور — لیکن یہ سب علوم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
میں مجتمع ہیں — سو جیسے علم سمع اور ہے علم بصر اور — پر بایں ہمہ قوت عاقلہ اور  
نفس ناطقہ میں یہ سب علوم مجتمع ہیں ایسے ہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور باقی انبیاء کو سمجھے<sup>۱۴</sup>  
وہیں المحدثین امام العصر حضرت علامہ انور شاہ کشمیریؒ نے بھی فرمایا:-

فَاعْلَمِ أَنَّ اللَّهَ يُجَاهِلُ مَنْ عَلَى بَيْتِهِ بِالْفِ الْغُيُوبِ لَا يَدْرِي قَدْرَ هَٰذَا الْهَوَىٰ  
ترجمہ۔ سو جان لو کہ اللہ تعالیٰ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پر لاکھوں کروڑوں مغیبات ظاہر کیے  
احسان فرمایا جنکی صحیح تعداد اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔  
اور فرماتے ہیں کہ کسی پیغمبر کو اتنے علوم نہ بخشے گئے جتنے آپ کو عطا فرمائے گئے اور یہ کہ آپ کا علم  
مبارک اولین و آخرین سے زائد اور فائق تھا۔

ان النبی قد بلغ من علمه مبلغاً لم يبلغه نبی  
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم علوم کی ایسی منزل پر پہنچے جہاں کوئی نبی نہیں پہنچا۔

اور حضرت شاہ صاحبؒ اپنے مرقعہ نعتیہ میں لکھتے ہیں:-  
دین او دین خدا تلقین او اہل ہدیٰ | نطق او وحی سما حقانم اہتدار  
صاحب اسرار او ناموس اکبر بر ملا | علم او از اولین و آخرین اندر مزید<sup>۱۵</sup>  
ترجمہ:- آپ کا دین ہدایت خداوندی اور آپ کی تلقین بنیاد ہدایت ہے آپ یقیناً آسمانی وحی سے بولتے  
ہیں جسکی جزئیات ہدایت کے ستارے ہیں۔ آپ کے ساتھی واضح طور پر جبریل امینؑ ہے۔ آپ کا علم  
اولین و آخرین سے زیادہ ہے۔

حضرت مولانا حبیب الرحمن عثمانی سابق نائب ہتم دار العلوم دیوبند اپنے ایک قصیدہ میں عن حضرت  
صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں لکھتے ہیں:-

کو غیوباً بعدہ انبیا مبہما : تحتوی البشائی و انباء الوہل  
”متعدد اخبار غیبیہ ہیں جن کی خبر آپ نے دی اور وہ آپ کے بعد ظہور پذیر ہوئیں۔ یہ بشارت اور  
خوفناک باتوں ہر دو طرح کی باتوں پر مشتمل تھیں۔  
شیخ الاسلام حضرت علامہ شبیر احمد عثمانیؒ لکھتے ہیں:-

’اکنون غیبیہ کی کلیات و اصول کا علم حق تعالیٰ نے اپنے ساتھ مختص رکھا۔ ہاں جزئیات منتشرہ پر بہت سے لوگوں کو حسب تعداد اطلاع دی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے بھی اتنا وافر اور عظیم الشان حصہ ملا جس کا کوئی اندازہ نہیں ہو سکتا۔ فوائد القرآن ص ۲۵۱ اور سورہ لقمان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے باعلام الہی جن غیبی امور کی خبر دی واقعات نے ان خبروں کی عملی تصدیق کر دی جب خبر واقع کے بالکل مطابق نکلتے تو اس سے یقین ہو جاتا ہے کہ ان خبروں کے پیچھے بیشک اطلاع خداوندی کار فرما ہے۔ کیونکہ وہی ایک ذات ہے جو عالم الغیب ہے اور غیب کی چابیاں سب اسی کے پاس ہیں قرآن حکیم میں ہے:-

اور اللہ ہی کے پاس ہیں خزانے کے تمام مخفی اشیاء کے ان کو کوئی نہیں جانتا بجز اللہ تعالیٰ کے اور وہ تمام چیزوں کو جانتا ہے جو کچھ خشکی میں ہے اور جو کچھ دریا میں ہے اور کوئی پتہ نہیں گرتا مگر وہ اس کو بھی جانتا ہے۔ اور کوئی دانہ زمین کے تاریک حصوں میں نہیں پڑتا اور نہ کوئی تراور خشک چیز

وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ  
وَيَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَمَا تَسْتَعْطِفُ مِنْ  
وَرَاقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبْلَ فِي ظُلُمَاتٍ  
الْأَرْضِ وَلَا رَاحِلٍ وَلَا يَأْبِسُ إِلَّا فِي  
كِتَابٍ مُبِينٍ ۝

(سورہ انفاس ص ۸)

گرتی ہے مگر یہ سب کتاب مبین (روح محفوظ) میں (مرقوم) ہے۔

**جس پر غیب کھلے اس کا مقام** | سواب جو شخص غیب کی خبریں بتلائے اور واقعات اس کی تصدیق کر دیں تو یقین کیجئے کہ اس کی پیچھے علم غیب رکھنے والا (خدا تعالیٰ) کار فرما ہے جو وحی مبین سے یا وحی خفی سے یا کشف سے اسے غیب کی خبریں پہنچا رہا ہے۔ اگر اس میں تردید ہے اپنی پجائی کا دعویٰ ہے تو اس میں نبوت کا پہلو کار فرما ہوگا۔ کسی دلی پر کوئی غیب کی بات کھلے تو اس کے ساتھ تردید اور دعویٰ نہیں ہوتا۔

**احادیث میں اخبار غیبیہ** | ہم جب اس پہلو سے احادیث کا مطالعہ کرتے ہیں تو ان میں اخبار غیبیہ کا ایک اچھا خاصا ذخیرہ ہاتھ لگتا ہے اور ان میں وہ روایات بھی ملتی ہیں جن میں غیبی خبریں لپٹی تھیں اور تاریخ نے ان کی تصدیق کر دی وہ سب باتیں اسی طرح پوری ہوئیں جس طرح انکی قبل از وقوع خبر دی گئی تھی۔

سو حدیث اگر ایک عام انسانی رہنمائی ہوتی یا محض ایک دور کی تاریخ ہوتی کہ ایسے ایک مرکز ملت کچھ وقت کے لئے قرآنی ہدایت کو عملاً نافذ کرے اور ایسے آسمانی رہنمائی (Recognition of divine element) اور حفاظت ربانی کا (divine protection) کا عنصر شامل

نہ ہوتا تو احادیث میں وہ غیبی خبریں ہرگز نہ ہوتیں جن تک سائی عام انسانی سطح سے بالاتھی۔ ایسی حدیثیں ہیکار ہیکار کر کہہ رہی ہیں کہ حدیث ایک حجت خداوندی ہے ایک وحی الہی ہے جو غیر متلو صورت میں ظہور میں آئی آپ نے جو کچھ فرمایا ہو کر رہا اور جو اب تک نہیں ہوا وہ بھی ہو کر رہے گا۔

ان احادیث سے جو تواتر قدر مشترک سے متواتر ہیں اور پھر اخبار واقعہ سے تصدیق پانچکی ہیں اس بات میں کوئی شبہ نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاعات غیبی صرف قرآنی وحی کے ذریعہ ہی نہ ملتی تھیں بلکہ اس کے علاوہ وحی غیر متلو سے بھی آپ کے قلب مبارک پر اخبار غیبیہ کا انقار ہوتا تھا۔ اور بہت سے امور مستقبلہ اپنی کسی نہ کسی شکل میں آپ کے لوح قلب پر انطباع پذیر ہوتے تھے۔ آپ ان اخبار و مشاہدات کی خبریں دیتے اور صحابہ کرام کا یقین اور جاگ اٹھتا کہ حدیث کا منبع و مصدر بھی یقیناً اللہ رب العزت کی ہی ذات ہے اور وہی عالم الغیب الشہادہ جو اپنے مقررین کو مختلف مواقع پر حسب ضرورت اور بمقتضائے مصلحت غیبی امور پر اطلاع بخشتا ہے۔

سواج کا عنوان ان اخبار حدیث کا ذکر ہے جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی آنے والے واقعہ کی خبر دی اور پھر ایسا ہو کے رہا۔ اس قسم کی احادیث یہ ثابت کرنے کے لئے کافی ہیں کہ آپ کے پیچھے افاضہ الہی کا ر فرما ہے۔

**اخبار غیبیہ کس طرح دلیل نبوت ہیں** | اپنی طرف سے کوئی شخص غیبی خبر وضع نہیں کر سکتا جو عملاً پوری ہو کر رہے۔ یہ صرف انبیاء کرام ہیں جن پر لاکھوں کر وڑوا

غیب کھولے جاتے ہیں وہ پس پردہ کے واقعات کی خبر دیتے ہیں اور وہ بابت بالکل صحیح نکلتی ہے۔ مومن اسے دلیل نبوت سمجھتا ہے اور نادان اس سے انبیاء کو غیب دان سمجھنے لگتا ہے۔ مومن کی شان ہے کہ خبر غیب اور علم غیب میں ہمیشہ فرق کرتا ہے۔ انبیاء کی اخبار غیبیہ بھی تسلیم کرتا ہے اور عقیدہ توحید کو بھی ہاتھ سے نہیں مٹاتا۔

**حدیث بیشک برحق ہے** | خلاصۃ المرام ایک حدیث بے شک برحق ہے۔ تاریخ نبوت

بتلاتی ہے کہ انبیاء کرام کے پیچھے افاضہ الہی پوری عصمت سے کار فرما ہے۔ حدیث لوگوں نے فرضی بھی کہہ دی تو اللہ تعالیٰ نے حدیث کی حفاظت کے لئے ایسے نقادانہ فن پیدا کئے جنہوں نے ہر صبح و سقیم کو پرکھا اور فن حدیث کو نکھار کر دودھ کا دودھ اور پانی کا پانی کر دکھلایا۔ خدا کا شکر ہے کہ آج علماء کے سامنے ذخیرہ حدیث اسی علمی حفاظت اور فنی صیانت کے ساتھ موجود ہے۔

قواعد حدیث مرتب ہیں — اسماء الرجال کے ذخیرے موجود ہیں — شروح لکھی جا چکی ہیں اور آج تک کسی قوم نے اپنے پیغمبر کے اقوال و افعال کے گرامر و روایت اور فہم و روایت کے وہ پہرے نہیں بنے جن سے آج تاریخ اسلام بجا طور پر مالا مال ہے۔

**غیب کی خبروں سے جزئیات مراد ہیں** | انبیاء کرام جب کبھی کوئی غیب کی بات بتلا دیں تو یہ سب اخبار جزئیات ہی ہوں گی۔ افسر

بالغیبات سے جملہ مغیبات مراد نہیں،

اللہ رب العزت کسی مصلحت سے کسی غیب خاص پر کسی کو مطلع کر دیں اس میں کوئی حرج نہیں،  
موجبہ کلیہ کے درجہ میں سے کوئی مخلوق غیب نہیں جانتی۔ غیب کی کئییاں سب اللہ رب العزت کے  
پاس ہیں۔ وعنده مفاخر الغیب لا یعلمها الا هو (پہ انعام ع)

اور قیامت کے بارے میں خاص طور پر فرمایا:-

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَسَاعِدِ اَيَّانَ مَرْسَلُهَا  
قَائِمٌ اَمَّا عِلْمُهَا عِنْدَ رَبِّكَ لَا يُجَلِّيهَا لِوَفِيِّهَا  
الْاَهُوَ ثَر (پہ ۹، سورة الاعراف ع)  
مجھ سے پوچھتے ہیں قیامت کو کب ہے اس کے  
قائم ہونے کا وقت، تو کہہ اس کی خبر تو میرے رب  
ہی کے پاس ہے، وہی کھول دکھائے گا اس  
کو اس کے وقت پر۔ سو یہ بات صحیح ہے کہ قیامت کا علم ان جزئیات میں سے نہیں جس پر اللہ تعالیٰ نے  
کسی کو اطلاع بخشی ہو یہ وہی جانتا ہے کہ قیامت کب آئے گی۔

حضرت امام شافعی (م ۲۰۴ھ) فرماتے ہیں:-

انه حجب عن نبیه صلی اللہ علیہ وسلم | بیشک اللہ تعالیٰ نے قیامت کا علم (کہ کب آئے گی)

علم الساعة لہ

اپنے نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی پڑے میں رکھا ہے۔  
آئمہ اربعہ میں سے کسی نے بھی امام شافعی کے اس عقیدے سے اختلاف نہیں کیا۔ غیب کی خبریں اولیاء کرام  
کو بھی ملتی ہیں۔ ہم کہہ رہے تھے کہ اللہ تعالیٰ اپنا کبھی غیبی خبروں سے نوازتے ہیں لیکن یہ بھی صحیح ہے کہ اولیاء اللہ  
کو بھی بعض اوقات غیبی امور سے اطلاع دی جاتی ہے۔ البتہ ان خبروں میں خدائی حفاظت کی کوئی ضمانت  
نہیں ہوتی اور ان کے خبر دینے پر قطع ولعین مرتب نہیں ہوتا جب تک کہ وہ بات واقع نہ ہو جائے۔ یہ  
صرف انبیاء کی شان ہے کہ وہ غیب کی کسی بات سے اطلاع دیں تو وہ قطع ولعین کی حامل ہو۔ خدا تعالیٰ جب  
انہیں کسی غیب پر مطلع فرماتے ہیں۔ تو اس اطلاع دینے پر خدائی حفاظت سایہ فگن ہوتی ہے ناممکن ہے کہ انہیں  
آگے پیچھے کسی طرف سے دخل شیطانی ہو، یہ کسی طرح نہیں ہو سکتا کہ نبی کی خبر غلط نکلے، خدا سے اس درجے کی خبر  
پاناہر کسی کے بس میں نہیں۔ انبیاء پوری قوم میں اس باب میں ممتاز ہوتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی شان نہیں کہ ہر کسی  
سے اپنے احکام کہے وہ اپنی بات کہنے اور اپنے کلام کے لئے خاص افراد کو چنتا ہے وہ افراد اپنے ماحول میں



فرد اور ممتاز ہوتے ہیں اور وہی جانتا ہے کہ اپنا پیغام کہاں اُتارے اور کون اس امانت کے لائق ہو سکے گا،  
 اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ (پ۔ انعام ع ۵۹) | اللہ خوب جانتا ہے اس موقع کو کہ جہاں بھیجے اپنے پیغام۔

اللہ رب العزت جن برگزیدہ افراد کو بزرگی بخشے ہیں اور انہیں اپنے غیوب پر بھی اطلاع بخشتے

علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے

ہیں، وہ صرف انبیاء میں جنہیں اس انداز میں امور غیبیہ پر اطلاع دی جاتی ہے کہ اس میں قطع و یقین کی ضمانت ہو، ہاں علم غیب بیشک خاصہ باری تعالیٰ ہے کسی مخلوق کو علم غیب حاصل نہیں، نہ کسی انسان کی شان ہے کہ جب چاہے غیب کی بات معلوم کر لے جب ضرورت ہو ضرور تمند خدا کے ہی محتاج ہوں گے اتنی بات صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے مقربین خاص کو اطلاع علی الغیب کی شان سے نوازتے ہیں۔

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظِلَّكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِيْ مِنْ تَرْسُلِهِ مَنْ يَّشَاءُ (پ۔ سورہ آل عمران ع ۶۴) | اور اللہ نہیں ہے کہ تم کو خبر دے غیب کی لیکن اللہ یہاں عرف لکن سے استدراک فرمایا یہ اس بات کی صراحت ہے کہ استثنا منقطع ہے۔ اس مضمون

کو کسی دوسرے مقام پر اگر اِلا کہہ کر بیان کیا جائے تو وہاں بھی اس آیت کی روشنی میں ہم استثنا منقطع ہی مراد لیں گے، اللہ تعالیٰ اپنے کسی کسی برگزیدہ بندے کو کسی غیبی بات پر اطلاع بخشیں اور وہ اس کا اظہار عام کر دے بلکہ تمدی سے کہے کہ ایسا ہی ہوگا اور پھر وہ خبر بھی واقع کے بالکل مطابق اُترے، واقعات اسی طرح ظہور پذیر ہوں جس طرح اس نے کہا تھا تو اس قسم کی خبروں سے یقین اور پختہ ہو جاتا ہے کہ یہ (پیغمبر) اپنی طرف نہیں کہہ رہا تھا بلکہ اس کے پیچھے آسمانی شہادت کا رد فرماتھی۔ اے وحی کہیں یا الہام۔

لیکن اس کا موافق واقع نکلنا بتلاتا ہے کہ اطلاع واقعی اس ذات پاک کی طرف سے تھی جس کے قبضہ قدرت اور دست تصرف سے کوئی فرد کو کوئی جگہ اور کوئی وقت خارج نہیں۔ ان برگزیدہ بندوں میں سب کے سردار اور قافلہ سالار جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھے۔ اللہ تعالیٰ نے آپ پر اولین و آخرین کے علوم کھولے اور کروڑوں غیبیوں پر آپ کو اطلاع بخشی اور پھر آپ نے بھی ان غیوب کے بارے میں تنگدلی سے کام نہ لیا۔ جو بتایا آگے دیتے گئے قرآن کریم میں ہے۔

وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَمِينٍ (پ۔ النکور) | اور یہ غیب کی بات بتانے میں کفیل نہیں

یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ اللہ رب العزت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو کوئی غیب کی بات بتائیں اور حضور اسے اپنے صحابہ سے بھی مخفی رکھیں۔ وہ علم ہی کیا جس کا آگے تعذیر نہ ہو۔



آج کچھ اس قسم کی روایات کا مطالعہ کیجئے جن کی تصدیق واقعات نے کی ان اخبار اس حدیث کی روشنی میں یقین کیجئے کہ حدیث کا منبع و مصدر بھی بے شک خدا ہی کی ذات اب کوئی شخص نہ کہے کہ حدیث میں غلطی محبت نہیں ہے۔

حدیث کا سب سے پہلا باقاعدہ مرتب مجموعہ مؤطا امام مالکؒ ہے پہلے اسی کی شہادت لیجئے پھر صحیح بخاری اور صحیح مسلم سے چند نظائر پیش کی جائیں گی اور پھر عام کتب حدیث سے چند روایات اخبار اس حدیث کے طور پر پیش ہوں گی۔ واللہ ولی التوفیق و بیدہ اذمتہ التحقیق

**امام مالکؒ کی شہادت** | حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ آسمان کے نیچے قرآن کریم کے بعد سب کتابوں سے زیادہ صحیح اور اصح الکتب بعد کتاب اللہ حضرت امام مالکؒ کی کتاب مؤطا ہے ہم اس سے اخبار اس حدیث کا آغاز کرتے ہیں حضرت امام مالکؒ نے اس موضوع پر ایک مستقل باب باندھا ہے اور بتلایا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے آئندہ واقع ہونے والی جس بات کی بھی خبر دی وہ بات اسی طرح ظہور میں آئی۔ اس سے امام مالکؒ کا موقف اور بھی نکھر کر سامنے آ جاتا ہے۔

بَابُ مَا أَكْرَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِأَخْبَارِ الْمُغِيبَاتِ فَكَانَ كَمَا أَخْبَرَ، | یہ باب اس بارے میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو غیبی خبروں سے

عزت بخشی اور واقع اس طرح ہوا جس طرح ہونے کی آپؐ نے خبر دی تھی۔

عبد اللہ بن عبد اللہ بن دینار عن | حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرما رہے تھے کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو دیکھا۔ آپؐ مشرق کی طرف اشارہ کر رہے تھے اور فرما رہے تھے کہ فتنہ یہاں ہوگا، یہاں سے شیطان کا سینک نکلے گا۔

عبد اللہ بن عبد اللہ بن دینار عن | عبد اللہ بن عمرؓ قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشي الى المشرق ويقول ان الفتنه ههنا من حيث يطلع قرن الشيطان

حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اس پر لکھتے ہیں:-

مترجم گوید ہمچنین واقع شد کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودہ زیر کہ اختلال امر خلافت بمقتلہ مردماں برآں ظاہر شد و مذاہب باطلہ اکثر آن در مشرق بود کہ عراق و خراسان باشند۔

ترجمہ مترجم کہتا ہے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، وہی پیش آیا، اس لئے کہ خلافت

کا جھگڑا اور لوگوں میں مقابلہ اسی مقام پر ظاہر ہوا اور اکثر باطل مذاہب علاقہ مشرق میں ہوئے جو کہ عراق و خراسان ہے۔

امام مالکؒ نے حدیث قرن الشیطان کے بعد پھر وہ حدیث روایت کی ہے جس میں فتنہ خوارج کی خبر دی گئی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں:-

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بیٹے سالم نے عراق والوں کو ایک موقع پر مخاطب کر کے کہا تھا۔  
یا اہل العراف ما اسألكم عن  
الصفیة وادکمکم للکبیرة۔  
”اے اہل عراق تم چھوٹے چھوٹے گناہوں کے  
بالے میں کتنے سوال کرتے ہو اور بڑے بڑے  
گناہوں کے کس تیزی سے مرتکب ہوتے ہو“

اس میں آپ نے صریح طور پر عراق کا نام لیا اور پھر فرمایا:-

سمعت ابی عبد اللہ بن عمر  
یقول سمعت رسول اللہ صلی اللہ  
علیہ وسلم ان الفتنۃ تجی من  
ہہنا و اوہی بیدہ نحو المشرق  
من حیث یطلع قرن الشیطان  
میں نے اپنے والد عبداللہ بن عمرؓ کو کہتے ہوئے سنا  
انہوں نے کہا میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے  
سنا کہ فتنہ اس طرف سے آئے گا اور آپ نے اپنے  
ہاتھ سے شرق کی طرف اشارہ کیا جہاں سے شیطان  
کا سینگ نکلے گا۔

امام احمدؒ کی ایک روایت میں شرق کی طرف اشارہ کرنے کی بجائے عراق کی طرف اشارہ کرنے کی تصریح ہے۔

رأیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
یشیر بیدہ نحو العراف ہا ان الفتنۃ  
ہہنا ان الفتنۃ ہہنا ثلاثا  
میں نے حضرت رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو اس حالت میں دیکھا کہ اپنے دست مبارک  
سے عراق کی طرف اشارہ فرما رہے تھے۔ خبردار!

البتہ فتنہ یہاں سے اُٹھے گا، البتہ فتنہ یہاں سے اُٹھے گا۔ یہ جملہ آپ نے تین بار ارشاد فرمایا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسا فرمایا تھا ویسا ہی ظہور میں آیا بہت سے اعتقادی اور سیاسی  
فتنہ یہیں سے اُٹھے، سانحہ کربلا بھی اسی زمین پر پیش آیا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ عراق والوں کو اس واقعہ  
فاجعہ کے بارے میں بہت ملامت کرتے تھے۔ آپ سے کسی عراقی نے مسئلہ پوچھا کہ احرام کی حالت میں کتنی  
کوارنا کیسا ہے؟ آپ نے اس پر ارشاد فرمایا:-

اہل عراق مکھی کے مارنے پر مجھ سے سوال کرتے ہیں حالانکہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کے نواسے کو انہوں نے قتل کیا، حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا وہ دونوں دیتا میں میرے پھول ہیں۔

اہل العراف یسئلونی عن الذباب و قد قتلوا ابن بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم هما دیمانیت من الدنیا ۱۵  
ام ترمذی کی روایت ہے۔

اس کی طرف تو دیکھو مچھر کے خون کے بارے میں پوچھتا ہے جبکہ یہ لوگ آپ کے نواسے کو قتل کر چکے ہیں۔

انظر و ا الخا هذا یسال عن دم البعوض وقد قتلوا ابن بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ۱۶

ما قظ ابن کثیر (۳، ۴، ۵) اسے ان الفاظ میں نقل کرتے ہیں۔

اہل عراق کو دیکھو مچھر کے خون کے بارے میں تو پوچھ رہے ہیں اور نواسہ رسول کو قتل کرتے ہوئے انہیں کچھ بھی خیال نہ آیا۔

انظروا الی اهل العراف قتلوا ابن بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وهم یسئلونی عن دم البعوضۃ ۱۷

ایک دفعہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مکہ اور مدینہ کے صالح اور مد کے لئے دعاء فرمائی پھر شام اورین کے لئے بھی دعاء کی۔ ایک شخص نے کہا حضور! ہمارے عراق کے لئے بھی دعاء فرمادیں۔ آپ نے فرمایا:۔  
ان فیہا قرن الشیطان وتقیب العنت وان الجفاد بالشرق ۱۸  
اس میں شیطان کا سینگ ہے اور فتنے انکس گے اور جو ر و ظلم تو مشرق میں ہی ہے۔

حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ابلیس عراق میں داخل ہوا اس میں اس نے خوب گل بھلائے پھر شام میں جا دھمکا پس انہوں نے اس کو دھنکا دیا

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال دخل ابلیس العراف فقضى حاجته فیہا ثم دخل الشام فطرد وہ ۱۹

بند مصدر ہے اس کے معنی بلند کے ہیں ہر اونچی اور ممتاز چیز کو بند

لفظ بند کے تحقیق

کہا جا سکتا ہے سطح مرتفع کو بھی بند کہتے ہیں قاموس میں ہے ان البند

ما اشرف من الارض ۲۰ ترجمہ: بند زمین کی بلند سطح کو کہتے ہیں۔ مدینہ شریف سے مشرق کی طرف عراق ہے جو سطح مرتفع ہے یہ کسی خاص علاقے کا نام نہیں، عرب ہر اونچی جگہ کو بند کہہ دیتے تھے۔ ترمذی والوں

۱۵ صحیح البخاری جلد ۲ کتاب الناقب، ۱۶ جامع ترمذی جلد ۲، ۱۷ حذا مدیث صحیح ۳۵ تفسیر ابن کثیر

جلد ۳ ص ۱۶ سورہ ظہر ۴۵ کنز العمال جلد ۴ ص ۱۳۵ عن ابن عساکر ۵۵ ایضاً ۱۶ قاموس جلد ۱ ص ۳۲

کابنجد بادیہ عراق اور اس کے مضافات ہی ہیں۔ پس جن احادیث میں عراق یا مشرق کی بجائے لفظ بنجد وارد ہے ان میں بنجد سے مراد عرب کا صوبہ بنجد نہیں جس کے رہنے والے بنجدی کہلاتے ہیں بلکہ اس سے مراد بنجد عراق ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ علامہ خطابی سے نقل کرتے ہیں ۱۔

<p>بنجد عراق کی طرف سے اور اہل مدینہ کے لئے بنجد بادیہ عراق اور اس کے مضافات ہیں اور یہ اہل مدینہ سے مشرق کی جانب ہے اور بنجد دراصل زمین کی سطح مرتفع کا نام ہے اور یہ لفظ غَوْر (پستی) کے برعکس ہے۔ غور پستی کو کہتے ہیں۔</p>	<p>بنجد من جهة العراق ومن كان بالمدينة كان بنجد بادية العراق ونواحيها وهي مشرق اهل المدينة واصل البنجد ما ارتفع من الارض وهو خلاف الغور فانه ما انخفض منها ۵</p>
--	--

علامہ عینی (ج ۸۵۵) لکھتے ہیں :-

انما اشار صلى الله عليه وسلم الى المشرف لان اهل يوحنا كانوا اهل الكفر فاخبر ان الفتنة تكون من تلك الناحية وكذا كانت وهي وقعة الجمل ووقعة صفين ثم ظهروا لخوارج في ارض بنجد والعراق وما وراءها من المشرف وكان يحذر من ذلك ويعلم به قبل وقوعه وذلك من دلالة نبوته صلى الله عليه وسلم ۵

ترجمہ :- حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مشرق کی طرف اشارہ فرمایا کیونکہ اہل مشرق اس دن اہل کفر تھے۔ آپ نے پیشین گوئی فرمائی کہ فتنے اسی کونے سے اٹھیں گے اویسے ہی ہوار، جنگ جمل، جنگ صفین اور اور پھر ظہور خوارج کے واقعات، بنجد، عراق اور اس کے مشرقی حصوں میں پیش آئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ان کے بارے میں خبردار فرماتے تھے اور ان کے واقع ہونے سے پہلے نشان دہی فرماتے تھے جو آپ کی نبوت کے واضح دلائل میں سے ہے۔ تاریخ گواہ ہے کہ جتنے اعتقادی فتنے اٹھے سب عراق سے نکلے معبد الجہنمی نے تقدیر کا انکار (عراق) میں ہی کیا تھا، جنگ جمل وہیں لڑی گئی، شیعہ معتزلہ اور خوارج کی تحریکیں وہیں شروع ہوئیں، جنگ صفین اس کی صفوں میں لڑی گئی۔ حضرت حسین رضی اللہ عنہ سے یونانی انہی عراق والوں نے کی اور سانحہ کربلا بھی یہیں پیش آیا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمانا کہ ادھر سے فتنے اٹھیں گے واقعات نے تصدیق کر دی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی اطلاع وحی قرآنی سے ملی ہوئی ہو، اس پر کوئی آیت گواہ نہیں، پس اس یقین سے چارہ نہیں کہ آپ کو یہ اطلاع بذریعہ حدیث دی گئی تھی ورنہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی طرف سے غیب کی خبریں کیسے



دے سکتے تھے معلوم ہوا کہ آپ جب بھی کلام فرماتے وحی ملی ہو یا وحی خفی آپ کی ہر بات احکام کی قبیل سے ہو یا اخبار کی قبیل سے خدا کی طرف سے ہی ہوتی تھی۔

**خیانت کی اطلاع** جنگ حنین میں ایک شخص شہید ہوا، صحابہؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اطلاع کی۔ آپ نے فرمایا صلوٰ علی صاحبکم ”اپنے ساتھی پر نماز پڑھ لو“ اس سے صحابہؓ پریشان ہو گئے۔ زید بن خالد کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا تھا ان صاحبکم قد غل فی سبیل اللہ (تمہارے ساتھی نے مال غنیمت میں کچھ خیانت کی ہے) صحابہؓ کہتے ہیں ہم نے اس کا سامان کھولا تو ہمیں اسکی تصدیق مل گئی فوج دنا فیدہ خرو زات من خرن یہود مایساوی دہ ہمین۔ ترجمہ یہیں اس کے سامان میں دو درہم کی مقدار خیانت کیا ہوا، مال بڑا۔

قرآن کریم سے اس کی شہادت نہیں ملتی کہ اللہ تعالیٰ نے کہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس شخص کے بارے میں مطلع فرمایا ہو کہ اس نے مال غنیمت میں سے کوئی چیز بلا تقسیم امیر لی تھی۔ مگر یہ بھی حقیقت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی خبر دی اور واقعات نے اس کی تصدیق کی، سوا گریہ تسلیم نہ کیا جائے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآنی وحی کے علاوہ بھی وحی خفی ہوتی تھی۔ جیسے حدیث کہا جاتا ہے تو ان اخبار غیبیہ اور روایات حدیث کا محل آخر کیا ہوگا؟

**امام احمد بن حنبلؒ کی شہادت** حضرت معاذ بن جبلؓ کو آنحضرت اللہ علیہ وسلم نے جب یمن کی طرف بھیجا تو روانگی کے وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم بھی کچھ ساتھ ساتھ چلے۔ آپ حضرت معاذؓ کو کچھ نصیحتیں فرما رہے تھے۔ آخر میں آپ نے یہ بھی فرمایا۔

یا معاذ انک عسی ان لا تلحقانی بعد عامی هذا اولک ان تم بمسجدی هذا اوقبری۔ ترجمہ اے معاذ! ہو سکتا ہے اس سال کے بعد تم مجھ سے نہ مل سکو اور تمہاری اور میری ملاقات آئندہ میری مسجد اور قبر پر ہو۔

اس پر حضرت معاذؓ رو پڑے، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پھر مدینہ کی طرف رخ کیا اور فرمایا۔ ان اولی الناس فی المتقون من کانوا و حیث کانوا، لہ ترجمہ میرے قریبی وہ لوگ ہیں جو پرہیزگار ہیں خواہ وہ کون ہوں اور کہاں ہوں۔

حضرت معاذ رضی اللہ عنہ کے رونے پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم تسلی کے طور پر فرما رہے ہیں کہ مجھ سے



ظاہری جدائی کے باوجود تم میرے قریب ہو گے۔ اس لئے کبیدہ خاطر نہ ہونا چاہیے۔ اور تم ہی نہیں پوری دنیا میں جہاں کہیں بھی خدا سے ڈرنے والے موجود ہیں وہ میرے قریب ہی ہیں۔

دیکھئے۔ آئندہ سال حضرت معاذ شریف لائے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا وصال ہو چکا تھا معلوم ہوا کہ قرآنی وحی کے علاوہ وحی خفی کو تسلیم کے بغیر چارہ نہیں۔

حضرت عبداللہ بن عمروؓ (۶۷ھ) سے پوچھا گیا کہ قسطنطنیہ اور رومیہ میں سے پہلا کونسا شہر فتح ہوگا، حضرت عبداللہ نے اپنا صندوق منگوایا اور اس سے حدیث کی وہ کتاب نکالی جس میں وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثیں سن کر لکھا کرتے تھے ایسے سے دیکھ کر آپ نے فرمایا۔

بینما نحن حول رسول الله صلى الله عليه وسلم نكتب اذ سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عماي المدينتين	ترجمہ۔ ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارد گرد بیٹھے ہوئے (احادیث) لکھ رہے تھے کہ ایک ساتھی نے سوال کیا کہ قسطنطنیہ اور رومیہ میں پہلے کونسا شہر فتح ہوگا۔
تفتح اولاً قسطنطينية او رومية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم	آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مدینہ ہرقل یعنی قسطنطنیہ پہلے فتح ہوگا۔

مدینہ ہرقل تفتح اولاً یعنی قسطنطنیہ ۱۷

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جیسے فرمایا تھا ویسے ظہور میں آیا اور رومیہ کی فتح سے پہلے حضرت میر معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں قسطنطنیہ فتح ہوا، اس حدیث میں جہاں ارشادات نبوت من جانب اللہ وحی ہونے کا ثبوت مل رہا وہیں عہد نبوت میں ہی کتابت حدیث کا بھی پتہ چلتا ہے۔

**امام بخاریؒ کی شہادت** | عن عدي بن حاتم قال بينما انا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذا اتاه رجل فشكى اليه الفاقة ثم اتاه اخر فشكى

قطع السبيل فقال يا عدي هل رأيت الحيرة؟ قلت لم ارها وقد اُنبت عنها قال فان طالت بك حياة لترين الظعينة ترتحل من الحيرة حتى تطوف بالكعبة لا تخاف احدا الا الله — ولئن طالت بك حياة لتفتحن كنوز كسرى — ولئن طالت بك حياة لترين الرجل يخرج ملء كفه من ذهب او فضة يطلب من يقبله منه فلا يجد احدا يقبله منه ۱۸

ترجمہ۔ حضرت عدی بن حاتمؓ سے روایت ہے کہ ایک دن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر

تھا کہ ایک شخص نے اگر غربت و فاقہ کی شکایت کی۔ پھر ایک اور شخص آیا جس نے راستے میں ٹٹ جلنے کی شکایت کی۔ تو آپ نے فرمایا عدی! تم نے حیرہ دیکھا ہے، میں نے عرض کیا دیکھا تو نہیں سنا ہے۔ ارشاد فرمایا کہ اگر تمہاری زندگی دراز ہوئی تو تم دیکھو گے کہ ایک پردہ دار عورت حیرہ سے چل کر بیت اللہ کا طواف کرے گی اور خدا کے سوا کسی کا ڈرنہ ہوگا اور فرمایا کہ اگر تمہاری زندگی ہوئی تو تم کسریٰ کے خزانے فتح کرو گے۔ اور اگر تمہاری زندگی مزید بڑھی تو تم دیکھو گے کہ ایک شخص مٹھی بھر سونا یا چاندی خیرات کرنا چاہے گا لیکن کسی کو مستحق نہ پائے گا۔

حضرت عدی بن حاتمؓ (ج ۶۷) جو اس حدیث کے راوی ہیں۔ اس خبر غیبی کی تصدیق ان الفاظ میں کرتے ہیں:-

فَرَأَيْتُمُ الظَّعِينَةَ تَرْتَحِلُ مِنَ الْحَيَةِ حَتَّى تَطُوفَ بِالْكَعْبَةِ لَا تَخَافُ إِلَّا اللَّهَ  
وَكُنْتَ فِيمَنْ افْتَحَ كَنْزَ كَسْرَى بْنِ هَرْمَزٍ وَلِثْنُ طَالَتْ بِكُمْ حَيَاةٌ لَتَرُونَ مَا قَالِ لِبْنِ  
أَبِي الْقَاسِمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَخْرُجُ مَلَأَ كَفَّهُ ۝  
ترجمہ پس میں نے پردہ دار عورتوں کو دیکھا جو حیرہ سے سفر کر کے بیت اللہ کا طواف کرتی تھیں جنہیں  
خدا کے سوا کسی کا ڈرنہ ہوتا تھا اور میں اُن لوگوں میں تھا جنہوں نے کسریٰ کے خزانوں کو فتح کیا اور  
اگر تم لوگوں نے لمبی زندگی پائی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صدقہ کے بارے میں پیش گوئی کا مشاہدہ بھی کرو۔  
حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اِذَا هَلَكَ كَسْرَى فَلَا كَسْرَى بَعْدَهُ وَاِذَا هَلَكَ قَيْصَرٌ فَلَا قَيْصَرَ بَعْدَهُ وَالَّذِي  
لَفْسُ مُحَمَّدٍ بِيَدِهِ لَتَنْفَقَنَّ كَنْزُ هَمَافٍ سَبِيلَ اللَّهِ ۝  
ترجمہ:- جب کسریٰ ہلاک ہوگا تو اس کے بعد کوئی کسریٰ نہیں۔ اور جب قیصر ہلاک ہوگا تو اس کے بعد کوئی  
قیصر نہیں، اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں میری جان ہے، اُن دونوں کے خزانے خدا کے راستے میں خرچ  
کئے جائیں گے۔

واقعات نے بتایا کہ قیصر و کسریٰ کے خزانے واقعی حضرات صحابہ کرامؓ کے ہاتھ لگے۔ قیصر کا روم،  
اور کسریٰ کا ایران، حضرت عمرؓ کے عہد حکومت میں فتح ہوئے اور ان کے خزانے واقعی اللہ کی راہ میں تقسیم  
ہوئے اور قیصر و کسریٰ کا نشان تک باقی نہ رہا۔ حضرت شاہ صاحبؒ نے بجا فرمایا:-

شِعْرَانُهُ كَانَ كَمَا اخْبَرَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمْ يَبْقَ مِنْ اسْمِهِ (شئ)

ولا من رسلہ (ترجمہ) پھر ویسا ہی ہوا جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی تھی چنانچہ قیصر و کسریٰ کا نام و نشان بھی باقی نہ رہا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تو ان فتوحات کی ترتیب بھی بتلا دی تھی۔  
تغزون جزيرة العرب فيفتحها الله ثم فارس فيفتحها الله ثم تغزون  
الروم فيفتحها الله ۵۲

تم پہلے جزیرہ عرب کی جنگ لڑو گے، اللہ تعالیٰ فتح عطا فرمائیں۔ پھر فارس کی لڑائی ہوگی، تم فتح یاب ہو گے، کچھ عرصہ بعد روم سے معرکہ ہوگا۔ تمہیں نصرت ایزدی حاصل ہوگی۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم

حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی وفات کی خبر | نے اپنی آخری بیماری میں اپنی بیٹی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کو بلایا اور چپکے سے انہیں کوئی بات بتلائی حضرت فاطمہ رو پڑیں پھر آپ نے ان سے آہستگی سے کوئی اور بات کہی، آپ فکرا اٹھیں۔ حضرت عائشہ کہتی ہیں کہ میں نے حضرت فاطمہ سے اس کے بارے میں پوچھا۔ حضرت فاطمہ الزہراءؑ نے بتلایا۔

سأدني النبي صلي الله عليه وسلم فآخبرني انه يقبض في وجهه الذي فيه فبكيت ثم سأدني فآخبرني اني اقل اهل بيته اتبعه فضحكت ۵۳

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے دوسروں سے پوشیدہ کر کے اطلاع فرمائی کہ اسی مرض میں میں یوں اس دنیا سے رخصت ہوں گا، پس میں رو پڑی۔ پھر فرمایا ہمارے گھرانے میں تم سب سے پہلے مجھے ملو گی۔ تو میں منہس لڑی۔ حضرت سعد بن معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے امیہ کو مخاطب کر کے کہا تھا فوالله لقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انهم قاتلونك ۵۴

ترجمہ: کہ خدا کی قسم! میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا کہ تم (امیہ) مسلمانوں کے ہاتھوں قتل ہو گے۔ اس پیشگوئی کے بعد امیہ ہر قسم کی حفاظتی تدابیر کے باوجود غزوہ بدر میں مارا گیا۔

بحر روم کی لڑائیوں کی خبر | آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کبھی کبھی حضرت اُمّ حرام بنت ملحان کے ہاں آیا جایا کرتے تھے وہ عبادہ بنت صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے

نکاح میں تھیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ انہیں اپنا خواب بتلایا کہ مجھ پر میرے کچھ امتی بیش کئے گئے جو اس سمندر کی لہروں پر اللہ کی راہ میں جہاد کریں گے۔ اُمّ حرام رضی اللہ عنہا کہتی ہیں میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم

سے گزارش کی دعا فرمائی کہ اللہ تعالیٰ مجھے ان میں سے کرے۔ آپ نے فرمایا: "انت من الاولین" تو ان پہلوں میں سے ہے۔ حضرت ام حرامؓ کہتی ہیں فوکت البحر فی زمان معاویہ بن ابی سفیان۔ ترجمہ: کہ میں نے حضرت معاویہ بن ابی سفیانؓ کے عہد میں غزوہ کے لئے سمندری سفر کیا۔ حضرت ام حرامؓ اسی غزوہ میں جب سمندر سے نکلیں تو اپنی سواری سے گر پڑیں اور اسی میں انکی وفات ہوئی۔ ————— صحیح البخاری جلد ۲ صفحہ ۱۰۳۷ کلاں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں ایک عورت عاتب بن ابی بلتعہ کا ایک خضیہ خط لے کر مکہ کو چلی وہ خبر مسلمانوں کے مفاد کے خلاف تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے پیچھے حضرت علیؓ، حضرت زبیرؓ اور حضرت مقدادؓ اسود کو بھیجا اور فرمایا کہ روضہ فاخ کے مقام پر انہیں ایک عورت ملے گی اس کے پاس ایک خط ہے وہ لے کر آؤ۔ عبید اللہ بن ابی رافع کہتے ہیں :-

سمعت علیاً رضی اللہ عنہ یقول لعننی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انا والزبیر و المقداد بن الاسود فقال اطلقوا حتی تاتوا روضہ فاخ فان لها طعینۃ ومعها کتاب فخذوه منها ————— فانطلقنا لقادی بنا خلیلنا حتی انتهینا الی الروضۃ فاذا نحن بالطلعیۃ فقلنا اخرجی الکتاب فقالت ما معی من کتاب فقلنا لتخرجن الکتاب او لنلقین الثیاب ، فاخرجته من عقاصرها فایتنا بہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فاذا فیہ : من عاتب بن ابی بلتعہ الی اناس من المشرکین من اهل مکة ینخبوہم ببعض امر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ ۵۲

ترجمہ: میں نے حضرت علیؓ سے سنا وہ بیان کرتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے زبیرؓ اور مقدادؓ اسود کو بھیجا اور ارشاد فرمایا کہ روضہ فاخ کے قریب تمہیں ایک پردہ دار عورت ملے گی، اس کے پاس ایک خط ہے وہ خط لے آؤ۔ ہم وہاں سے چل کر مذکورہ باغ تک پہنچے۔ وہاں ایک عورت موجود تھی، ہم نے اسے خط نکالنے کو کہا تو اس نے انکار کیا کہ میرے پاس کوئی خط نہیں۔ ہم نے دھمکی کے طور پر کہا کہ خط نکالو ورنہ ہم تمہاری جامہ تلاشی لیتے ہیں۔ چنانچہ اس نے اپنے بالوں سے خط نکال کر ہمارے حوالے کیا۔ ہم اسے لے کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے دیکھا تو اس میں تحریر تھا۔

کہ یہ خط عاتب بن ابی بلتعہ کی طرف سے مشرکین مکہ کے نام ہے۔ آگے آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بعض جنگی امور کا افشاء تھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا جزا خبر دینا اور پھر اس کا کماؤ خبر واقع ہونا کتب حدیث سے ظاہر ہے۔



## امام بخاری کی شہادت

حضرت سہیل بن سعد (۹۱ھ) رضی اللہ عنہ کہتے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ خیبر کے موقع پر فرمایا: لا عطين الراية غدا رجلا يفتح علي يديه | ترجمہ: کل میں لشکر اسلام کا جھنڈا ایسے شخص کو سپرد کروں گا | جس کے ہاتھوں فتح حاصل ہوگی وہ خدا اور اس کے رسول سے محبت رکھنے والا ہے اور خدا اور رسول کو محبوب بھی ہے۔

صبح ساری رات سوچتے رہے صبح جھنڈا کس کو دیا جائے گا۔ ہر ایک امید رکھتا تھا کہ اسے ملے، صبح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا اَنتَ عَلِيٌّ؟ (علی کہاں ہے) عرض کی گئی انہیں آنکھوں میں تکلیف ہے، آپ نے ان کی آنکھوں میں لعاب ہن لگایا اور دعا دی، آپ کی آنکھیں بالکل درست ہو گئیں، گویا پہلے کوئی تکلیف نہ تھی، آپ نے پھر حضرت علیؑ کو جھنڈا عطا فرمایا۔

فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم | (اللہ تعالیٰ نے علیؑ کے ہاتھ پر خیبر کی فتح بخشی، ففتح الله عليهؑ)

تاریخ گواہ ہے کہ آپ نے یہود کے قلعے کو توڑا اور واقعی اللہ تعالیٰ نے آپ کے ہاتھ پر فتح عطا فرمائی۔ حضرت انس رضی اللہ عنہ (۹۱ھ) کہتے ہیں:-

بعد النبي صلى الله عليه وسلم (الحدیث) | ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم ایک دفعہ احد پہاڑ پر چڑھے آپ کے ساتھ سیدنا ابو بکر صدیق، عمر فاروق اور عثمان ذوالنورین رضی اللہ عنہم بھی تھے۔ پہاڑ بھر بھرا یا تو آپ نے اس پر پاؤں مارتے ہوئے فرمایا "اسکن احد" (اے احد بھر جاؤ) تم پر ایک نبی ایک صدیق اور دو شہید ہیں۔

حضرت عمرؓ اور حضرت عثمانؓ کے واقعات شہادت نے اس حدیثی خبر کی من وعن تصدیق کر لی حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ (۵۲ھ) کہتے ہیں: ایک دفعہ حضرت عثمان غنیؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے اور دستک دی آپ نے یہ پوچھے بغیر کہ دروازے پر کون ہے؟ حضرت ابو موسیٰ سے فرمایا: بشرک بالجنة على بلوى مستصيبة | کہ اس آنے والے کو ایک آزمائش کے بعد جنت کی

خوش خبری سناؤ وہ آزمائش منقریب پیش آئے والی ہے۔ صحیح بخاری جلد ۵، ۱۸۲

دروازے پر آئے والے حضرت عثمانؓ تھے اور آپ کو اپنی خلافت کے آخری دور میں جس ابتلا کا سامنا کرنا پڑا اس سے ساری تاریخ واقف ہے۔



حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۳) جو کہتے ہیں :-

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ موتہ کے موقع پر  
نبی بن حارثہ کو امیر مقرر فرمایا اور فرمایا کہ اگر یہ شہید ہو جائیں  
تو پھر جعفر طیار امیر ہوں گے، اور وہ بھی شہید ہو گئے  
تو عبداللہ بن رواحہؓ عبداللہ کہتے ہیں میں اس غزوہ  
میں شریک تھا۔

امرو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی  
غزوۃ موتہ نمید بن حارثہ فقال  
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان قتل نمید  
فجعفر وان قتل جعفر فعبد اللہ بن رواحہ  
قال عبد اللہ کنت فیہم فی تلك الغزوۃ ۱۵

غزوہ موتہ میں ویسے ہی ہوا جیسے آپؐ نے فرمایا تھا۔ پہلے دونوں کمانڈریکے بعد دیگرے جام شہادت  
نوش کر گئے اور آخر میں عبداللہ بن رواحہؓ کمانڈر بنے۔

حضرت انس بن مالکؓ (۱۱) کہتے ہیں :-

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے غزوہ کی تفصیلات  
آنے سے پہلے ہی حضرت زیدؓ حضرت جعفرؓ اور  
حضرت عبداللہ بن رواحہؓ کی شہادت کی اطلاع  
دے دی۔ آپؐ نے فرمایا کہ پہلے جھنڈا حضرت زیدؓ

ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم نزع نمید او  
جعفر او ابی رواحہ للناس قبل  
ان یتیمم خبرہم فقال اخذ الراۃ  
نمید فاصیب وعیناہ تدر فان ۱۶

نے لیا اور کچھ دیر بعد شہید ہو گئے پھر جھنڈا حضرت زیدؓ نے لیا اور کچھ دیر بعد شہادت پائی، اس کے  
بعد حضرت عبداللہ بن رواحہؓ نے بھی جام شہادت نوش کیا۔

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی آنکھوں میں (اس مددے کی وجہ سے) آنسو تھے اور آپؐ فرما رہے تھے کہ  
اب جھنڈا اللہ کی تلواروں میں سے ایک (خالد بن ولیدؓ) کے پاس ہے۔  
حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

ترجمہ: آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت آنے سے  
پہلے پہلے مسلمانوں کی دو عظیم جماعتوں کے درمیان ایک بہت  
بڑی جنگ ہوگی۔ ان دونوں جماعتوں کی دعوت ایک ہوگی۔

لا تقوم الساعة حتی تقتل فشتان  
عظیمتان یكون بینہما مقتلة عظيمة  
دعوتہما واحدة

(یعنی لا الہ الا اللہ الخ)

یہ پیشین گوئی حضرت علیؓ اور حضرت معاویہ رضی اللہ عنہما کے درمیان ہونے والی لڑائی سے حرف بحرف  
پوری ہو گئی۔ حضرت ابو بکرؓ کہتے ہیں :-

ترجمہ: ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر تھے کہ حضرت حسن تشریف لائے، آپ نے انہیں دیکھ کر فرمایا میرا یہ بیٹا سرور ہے اور اللہ تعالیٰ اس کی وجہ سے مسلمانوں کی دو بڑی جماعتوں کے درمیان مصاکحت پیدا فرمائیں گے۔

.. ..

بينا النبي صلى الله عليه وسلم يخطب  
جاء الحسن فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
ابني هذا سيد واعد الله ان يصلم به بين  
فئتين من المسلمين<sup>۱</sup> - ففتين عظمتين  
من المسلمين<sup>۲</sup>

حضرت حسن کہتے ہیں :-

ترجمہ: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے میرے پاسے میں فرمایا ہے کہ میری وجہ سے مسلمانوں کی دو جماعتوں میں صلح ہوگی۔

ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في لعل<sup>۱</sup>  
ان يصلم به .... فانا فاعل ذلك<sup>۲</sup>

چنانچہ میں ایسا کر رہا ہوں۔ حضرت حسنؓ نے یہ اس وقت ارشاد فرمایا جب وہ باہمی خانہ جنگی سے مسلمانوں کو بچانے کے لئے عنانِ اقتدار حضرت امیر معاویہؓ کے حوالے کر رہے تھے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس ایک عورت اپنا ایک معاملہ لائی۔ آپ نے اسے کسی اور موقع پر آنے کیلئے کہا۔ یہ آپ کے آخری دنوں کی بات ہے۔ اس عورت نے پوچھا میں دوبارہ آؤں تو اگر آپ کو نہ پاؤں تو کیا کروں؟ آپ نے فرمایا :-

ان لو تجديني فاني ابا بكر<sup>۱</sup> | اگر تو مجھے نہ پائے تو ابو بکر کے پاس چلی جانا۔  
ابراہیم بن سعد کہتے ہیں وہ عورت پوچھنا پاہتی تھی کہ آپ کے بعد کون آپ کا جانشین ہوگا جس کے پاس اپنا کوئی معاملہ لاسکے۔ اس وقت تک حضرت ابو بکر خلیفہ ہوئے تھے نہ ان کی خلافت کا ان دنوں کوئی چرچا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم خود بھی جانشین مقرر کرنے کا کوئی ارادہ نہ رکھتے تھے۔ پھر بھی آپ نے جانا آپ کا جانشین کون ہوگا۔ قرآن کریم میں بھی اس کی خبر نہ دی گئی تھی۔ تاہم صحیح یہ ہے کہ آئندہ واقعات نے تصدیق کر لی کہ آپ نے جو کچھ بتلایا تھا اراۃ ربانی کی روشنی میں فرمایا تھا۔ آپ کے جانشین واقعی حضرت ابو بکر صدیقؓ ہوئے۔ مسلمانوں کی نگاہ انتخاب آپ پر ہی آئی اور خدا تعالیٰ کا کوئی فیصلہ آپ کے حق میں ہی تھا۔ حضرت امام

نوویؒ اس حدیث پر لکھتے ہیں :-

هو اخبار بالغيب الذي اعلمه تعالى<sup>۱</sup> یہ وہ غیبی خبر تھی جو اللہ نے اپنے رسول پر ظاہر فرمائی۔

ام المؤمنين حضرت عائشہ صدیقہ کہتی ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ایمِ علالت میں مجھ سے فرمایا۔

امام مسلم کی شہادت

ادعی لی اباک واخل حتی اکتب کتا فانی اخلف ان یتمنی متقن ویقول قائل اما اولی ویابی اللہ والمؤمنون الا ابابکرؓ  
ترجمہ :- اپنے والد (ابوبکرؓ) اور بھائی (عبدالرحمنؓ) کو بلاؤ تاکہ میں ایک حکم نامہ لکھوا دوں تاکہ بعد میں کوئی (خلافت)  
کا امیدوار نہ بنے اور یہ نہ دعویٰ کر بیٹھے کہ میں زیادہ حقدار ہوں، حالانکہ خدا تعالیٰ اور مومنین ابوبکرؓ کے سوا کسی پر مبنی نہیں  
آپ کا ارادہ وصیتِ آداب وصیت کی طرف توجہ دلانے کے لئے تھا۔ حضرت عبدالرحمن بن ابی بکرؓ کو بلا کر لکھنے  
کے لئے تھا کسی غیر محرم کو حضرت ام المؤمنینؓ کے حجرہ میں بلانا مناسب نہ تھا۔ پھر جب اللہ تعالیٰ نے آپؐ کو اپنے  
ارامے کی خبر دیدی تو آپؐ مطمئن ہو گئے اور اطمینان کا اثر تھا کہ آپؐ کو کئی دن تک زندہ رہے آپؐ نے وصیت  
لکھوانے کا پھر ارادہ نہ فرمایا، ہاں یہ صحیح ہے کہ آپؐ اگر وصیت لکھواتے تو وہ حضرت ابوبکرؓ کی خلافت کا ہی امر  
ہوتا۔ امام نوویؒ لکھتے ہیں :-

ترجمہ :- اس حدیث سے حضرت ابوبکرؓ مدیق کی فضیلت  
ظاہر ہے نیز وفات نبویؐ کے بعد مستقبل میں پیش آنے  
والے واقعے کی خبر بھی ہے اور بابی اللہ المؤمنون سے  
اس بات کی طرف اشارہ بھی ہے کہ کچھ نزاع واقع ہو گا۔  
چنانچہ تمام باتیں پوری ہوئیں۔

فی هذا الحديث دلالة ظاهرة لفضل ابی  
بکر الصديق رضي الله تعالى عنه و اخبار  
منه صلى الله عليه وسلم بما سيقع في المستقبل  
بعد وفاته وان المسلمين يأبون عقد الخلافة  
لغيره وفيه إشارة انه سيقع نزاع  
ورقم كل فلك - ۱۵

جنگ بدر سے ایک دن پہلے کی بات ہے صحابہ بنی السجاج کے ایک لڑکے سے ابوسفیان کے بارے میں پوچھتے  
تھے وہ اس کی کوئی بات نہ بتلاتا۔ عتبہ، شیبہ اور امیہ بن خلف کی بات بتانا جب اسے پیٹتے تو وہ کہتا کہ وہ ابوسفیان  
کے بارے میں بتائے گا۔ جب چھوڑ دیتے تو وہ پھر اس کی کوئی بات نہ بتلاتا۔

حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے معرکہ بدر سے ایک دن پہلے بتا دیا تھا کہ  
کل فلاں کافر اس جگہ گرا ہو گا اور فلاں اس جگہ - حضورؐ نے فرمایا تھا :-

والذی نفسی بیدہ لتضربوه اذا صدقتم وتترکوه اذا کذبکم قال فقال رسول الله  
صلی الله علیه وسلم هذا مصرع فلان ویضع یدہ علی الارض ههنا وههنا قال فما ماط  
احدهم عن موضع ید رسول الله صلی الله علیه وسلم ۱۵

ترجمہ :- اس ذات کی قسم جس کے قبضے میں میری جان ہے۔ تم اسے مارتے ہو جب وہ سچ بولتا ہے۔ اور چھوڑ دیتے  
ہو جب وہ جھوٹ بولتا ہے۔ پھر آپؐ نے مختلف کافروں کے مرنے کی جگہوں کی نشاندہی فرمائی۔ پس بدر کے

۱۵ شرع صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۵۲ ایضاً جلد ۱ ص ۱۵۲ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۵۲

دن کوئی کافر آپ کی نشان زدہ جگہ سے ادھر ادھر نہیں ہوا۔ امام نوویؒ لکھتے ہیں :-

<p>ترجمہ: اس میں دو معجزے آپ کی صداقت کی دلیل بن رہے ہیں (۱) آپ نے کفار کے پچھاڑے جانے کی جگہوں کی نشان دہی فرمائی اور وہ پوری ہوئی۔</p> <p>(۲) لڑکے کے بارے میں آپ نے جو فرمایا تھا وہ بھی حقیقت پر مبنی تھا۔</p>	<p>فيه معجزتان من اعلام النبوة أحدهما إخباره صلى الله عليه وسلم بمصرع جباً بوقهم فلم يتجاوز أحد مصرعه الثانية إخباره صلى الله عليه وسلم بأن الغلام الذي كانوا يضربونه يصدق إذا تركوه ويكذب إذا ضربوه وكان كذا لك في نفس الأمر</p>
--	---

<p>حضور صلی اللہ علیہ وسلم کفار کے قتل ہو جانے اور ان سے پچھاڑے جانے کی جگہوں کی نشان دہی فرمائی اور یہی آپ نے فرمایا تھا۔ اس سے ہر موفرق نہ آیا۔ انبیاء علیہم السلام کی خبروں میں ایک بال یا جو کے برابر بھی کمی بیشی نہیں ہوا کرتی۔ حضرت شاہ صاحب نے فرمایا</p>	<p>واعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان أخبرهم من قبل أسما من يقتل فيها من الكفار وحيث يصرع فوقع كما كان أخبر به حتى لم يتجاوز عنه قيد شبر ولا يصدق لك أخبار الأنبياء تحكي عن الواقع ولا يتحمل فيه الخلاف بنحو شرا و شعير</p>
---	--

اس وقت یہ بحث نہیں کہ علماء دیوبند علم نبوت کی صداقت کے کیسے والہانہ معتقد ہیں۔ پیش نظر صرف یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مختلف موقعوں پر جو غیب کی خبریں دیں وہ من و عن پوری ہوئیں۔ اس کے ساتھ جب اس عقیدہ کو جمع کریں کہ علم غیب خاصہ باری تعالیٰ ہے۔ انبیاء کرام علم غیب نہیں رکھتے۔ کسی چیز کو پہلے سے نہیں جانتے ہیں۔ تو یہ تسلیم کرنے سے یہ چارہ نہیں رہتا کہ احادیث کا منبع و ماخذ اللہ رب العزت کی ذات ہے اور آنحضرت پر وحی صرف قرآن کی صورت میں ہی نہیں آتی رہی۔ احادیث کا مصدر بھی وحی الہی ہی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جب بھی دین کی کوئی بات کہی یا کسی آئندہ ہونے والے واقعہ کی خبر دی۔ تو یہ سب وحی الہی سے ہوتا رہا ہے۔ آنحضرت اپنی طرف سے ایسی کوئی بات نہ کہتے تھے۔

اخبار السندیت کا عنوان اور کتب حدیث میں اس کے ہزاروں شواہد کا مذکور ہونا اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ حدیث یقیناً وحی الہی ہے۔ گو اس کے الفاظ متلو نہ ہوں۔ حدیث میں الفاظ بیشتر آپ کے اپنے ہوتے تھے۔ — لیکن مضمون سب خدا تعالیٰ کی طرف سے ہوتا تھا۔



## فتح شام فتح ایران اور فتح یمن کی پیشگوئی

جنگ احزاب سے کون واقف نہیں۔ آپ نے یہ بھی بارہا سنا کہ اس میں مسلمانوں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم سے مدینہ کے گرد خندق کھودی۔ کھدائی کے دوران ایک چٹان ظاہر ہوئی جس پر کدال کام نہ کرتے تھے۔ صحابہ نے حضور سے صورت حال عرض کی۔ آپ نے بسم اللہ کہہ کر کدال اٹھائی اور اس پر ضرب لگائی۔ ایک تہائی چٹان ٹوٹ گئی اور آپ نے ایک روشنی دیکھی۔ اس میں آپ نے شام کے سرخ محل دیکھے۔ آپ نے پھر دوسری ضرب لگائی اور چٹان کا دوسرا تہائی حصہ بھی ٹوٹ گیا اور آپ نے اس کی روشنی میں مدائن کے سفید محلات دیکھے۔ آپ نے پھر ایک اور ضرب لگائی اور باقی چٹان بھی ٹوٹ گئی اور آپ نے صنعاء (یمن) کے دروازے دیکھے۔ حضرت براءؓ کہتے ہیں۔

”حضور نے اس چٹان کی پہلی ضرب پر فرمایا: اعطیت مغانج الشام۔ مجھے

شام کی کنجیاں دی گئیں۔ دوسری ضرب پر فرمایا مجھے فارس کی کنجیاں دی گئیں

اور تیسری ضرب پر فرمایا۔ مجھے یمن کی کنجیاں دی گئیں۔“

یہ ایک عظیم پیشگوئی ہے۔ جو حرف بحرف پوری ہوئی۔ اس میں اس بات کی خبر دی گئی کہ یہ سلطنتیں مسلمانوں کے قبضے میں آئیں گی۔ اس میں یہ خبر بھی تھی کہ آپ کے صحابہ جو ان ملکوں کو فتح کریں گے۔ وہ آپ کے نقش قدم پر ہی آگے بڑھیں گے، ورنہ ان کی فتوحات حضور کے ہاتھ میں دی گئی کنجیاں شمار نہ ہوتیں اور یہ صحیح ہے کہ صحابہ حضور کی وفات کے بعد آپ کے دین سے پھرے نہیں۔ وہ آپ کی پوری تابعداری اور وفاداری سے دنیا کے کناروں تک پھیلے اور پہنچے ہیں۔

یہ خبر حدیث میں پہلے دور سے تعلق رکھتی ہے۔ جو اسلام کا قرن اول کہلاتا ہے۔ یہ عہد صحابہ میں ہو رہا پوری ہوئی اور دنیا نے صداقت حدیث کے کھلے نشان دیکھے۔ حدیث میں پھر ایسی پیشگوئیاں بھی موجود ہیں۔ جو اس پہلے دور میں پوری نہیں ہوئیں، کئی صدیوں کے بعد پوری ہوئیں۔ جس وقت حدیث کی کتابیں لکھی جا رہی تھیں۔ اس وقت ان خبروں کے پورا ہونے کے کوئی اٹھارہ عالم ظاہر میں موجود نہ



تھے۔ محدثین صرف یہ دیکھتے تھے کہ حدیث ان کے قواعد کے مطابق صحیح اور قابل قبول ہے یا نہ؛ ان کے حدیثوں کے کتابوں میں لکھے جانے پر جب کئی صدیاں گزریں تو ان کے مصداق ظاہر ہوئے۔ اب ان روایات کا ایک ایک لفظ شہادت دے رہا ہے کہ حضور نے یہ باتیں اپنی طرف سے نہ کہی تھیں بلکہ ان میں وحی غیر متلو کا الہامی عنصر شامل تھا۔ مثلاً

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَخْرُجَ نَارُ مِنَ الْأَرْضِ الْحِجَازِ تَقْضِي أَعْنَاقَ الْأَبْلِ بِبَصْرَى۔

(ترجمہ) قیامت سے پہلے ایک وقت ہوگا جب ارض حجاز سے ایک آگ نکلے گی۔ وہ اونٹوں کی گردنوں تک اونچے ٹیلوں اور پہاڑوں تک کو روشن کر دیگی۔ یہ پیش گوئی حدیث کی ان کتابوں میں مذکور ہے۔ جو دوسری اور تیسری صدی میں لکھی گئیں۔ لیکن یہ پوری کب ہوئی؟ ساتویں صدی ہجری میں۔ اب کسی جہت سے اس وہم کو راہ نہیں ملتی کہ یہ پیشگوئیاں بعد الوقوع ان کتابوں میں جگہ پا گئی ہیں۔ ہرگز نہیں۔ یہ روایات حدیث کے الہامی پہلو کا کھلا نشان اور حدیث کے وحی غیر متلو ہونے پر ایک روشن برہان ہیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲ھ) اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

قال القرطبي في التذكرة قد خرجت نار بالحجاز بالمدينة وكان بدوها  
زلزلة عظيمة في ليلة الأربعاء بعد العتمة الثالث من جمادى الآخرة  
سنة أربع وخمسين وستة واستمرت إلى ضحى النهار يوم الجمعة الثا<sup>لث</sup>  
فسكنت وظهرت النار بقريظة بطرف الحرة ترى في صورة البلد العظيم  
عليها سور محيط عليه شراريف وأبراج وماذن وترى رجال يقودونها  
لا تهر على جبل إلا دكتته وإذا به ويخرج من مجموع ذلك مثل النمر الأحمر وأر<sup>ق</sup>  
له دوى كدوى الرعد يأخذ الصخور بين يديه وينتصب إلى محط الركب

العراقی.... قال النووی تو اتر العلم بخروج هذه النار عند جمیع اهل الشام۔

قربلی (۶۷۱ھ) نے تذکرہ میں لکھا ہے کہ حجاز میں (۶۵۴ھ) کو ایک آگ نکلی پہلے ایک بڑا بھاری زلزلہ آیا۔ یہ واقعہ جمادی الاخریٰ بدھ کی شام کا ہے۔ یہ آگ جمعہ کے دن تک جلتی رہی آگ ایک بڑے شہر کی شکل میں تھی۔ جس کے گرد فصیلیں ہوں اور اس پر بُرج اور مینار ہوں یوں دکھائی دیتا تھا۔ جیسے اس میں کچھ انسان ہیں جو اُسے جلا رہے ہیں۔ جس پہاڑ پر سے یہ گزرتی اُسے ٹکڑے ٹکڑے کر دیتی اور پگھلا کر رکھ دیتی، یوں بھی معلوم ہوتا کہ اس میں سے سُرخ اور نیلے دریا بھی نکل رہے ہیں۔ اس کی آواز بادل کی گرج کی سی تھی اور یہ پتھروں کو ساتھ بہا لئے جاتی تھی۔ پھر اسی جگہ جا ٹھہری جو عراق والوں کے اترنے کی جگہ ہے۔۔۔۔۔ امام نوویؒ (۶۷۶ھ) لکھتے ہیں۔ اس آگ کا نکلنا جمیع اہل شام کے ہاں تو اتر کے درجہ تک پہنچا ہوا ہے سو اس میں کسی شک کی گنجائش نہیں۔

### تمروں کے ہاتھوں عربوں پر حملہ

معاویہ بن حذیفہ کہتے ہیں۔ میں حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس بیٹھا تھا، کہ میرے بیٹھے ہوئے ان کے پاس اُن کے کسی عامل کا خط آیا کہ اس کا کسی مقام پر ترکوں سے مقابلہ ہوا اور اس نے انہیں مار بھگایا ہے۔ اس پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ بہت پریشان ہوئے اور اُسے لکھا کہ جب تک میں نہ کہوں تمکوں سے نہیں لڑنا۔ اس وقت تک ترک مسلمان نہ ہوئے تھے۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے ذہن میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث تھی کہ جب تک ترک تم سے نہ لڑیں۔ تم انہیں نظر انداز کرنا، ان سے نہ لڑنا۔

اتركوا الترك ما تركوكم ۱۰

(ترجمہ) ترکوں کو چھوڑے رکھو، جب تک وہ خود تم سے تعرض نہ کریں۔

حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے اس عامل کو یہ بھی لکھا کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ترک عربوں کو نکال دیں گے۔

اس حدیث کی تصدیق حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے دل میں تھی۔ آپ کا اپنے عامل سے حدیث کی روشنی میں بات کرنا۔ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی تصدیق رسالت کی ایک بڑی روشن دلیل ہے۔ وہ دل سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات کو سچا نہ سمجھتے ہوئے ہوتے تو ایسے سیاسی امور میں وہ اس طرح حدیث کی روشنی میں نہ چلتے نہ اس طرح اس کی کھلے بندوں تلقین کرتے۔

خوارزم شاہ نے اپنے عہد میں اس حدیث کی خلاف ورزی کی اور چنگیز خاں کے قاصد کو قتل کر ڈالا۔ پھر کیا ہوا؟ وہی کچھ ہوا، جس سے بچنے کے لئے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مندرجہ بالا ہدایت دی تھی۔ بغداد کی تاریخی تباہی اس کے نتیجہ میں عمل میں آئی۔ یہ ساتویں صدی کا واقعہ ہے۔ طبرانی کی ایک روایت میں یہ الفاظ بھی ملتے ہیں:

ان بنی قنطورا اول من سلب امتی ملکهم۔ لہ

(ترجمہ) ”بیشک بنو قنطورا (ترک) پہلے لوگ ہوں گے، جو میری امت سے ان کا ملک لیں گے۔“

یہ پیشگوئیاں جب حدیث کی کتابوں میں لکھی گئی تھیں، اس وقت ترک دنیا میں کوئی طاقت نہ تھی۔ حضور نے فرمایا تھا:

لا تقوم الساعة حتى تقتلوا قوماً نعالهم الشعر وحتی تقتلوا ترک صفار الانعین حمرا لرجوه ذلف الالفوف کان وجوههم المبحان المطرقة۔ لہ

(ترجمہ) قیامت نہ آئے گی جب تک تم اس قوم سے نہ لڑو، جن کے بھوتے بالوں سے بنے ہوں گے اور جب تک تم ترکوں سے نہ لڑو۔ یہ پھوٹی پھوٹی آنکھوں والے، سُرخ چہروں والے، چھٹی ناک والے لوگ ہوں گے۔ ان کے چہرے ایسے ہونگے، جیسے ڈھالیں ہوں۔

تاریخ گواہ ہے کہ اسکے صد ہا سال بعد وہی کچھ ظہور میں آیا یا جس کی خبر صادق حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم پہلے خبر دے چکے تھے۔

# حدیث پر قرآن کے سائے

از: حضرت مولانا علامہ خالد محمود صاحب زید مجدہم

الْحَمْدُ لِلّٰهِ وَسَلَامٌ عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفٰی

یہ بات تفصیل سے آپ کے سامنے آچکی ہے کہ قرآن مجید اپنے ماننے والوں کو ہر لحاظ اطاعتِ رسولِ کاکم دیتا ہے۔ قدم قدم پر حدیث کی طرف متوجہ کرتا ہے تو یوں سمجھئے قرآن متن ہے تو حدیث اس کی شرح، قرآن کلام اجمال ہے تو حدیث اس کی تفصیل، قرآن کریم پُرمل اَحْلِیْعُوا لِلّٰہ کا امثال ہے تو حدیث پُرمل اَطِیْعُوا الرَّسُول کی تعمیل ہے۔

آج یہ موضوع نہیں کہ قرآن ہمیں حدیث کی طرف کس اہتمام سے متوجہ کرتا ہے بلکہ آج ہمیں اس پر توجہ کرنا ہے کہ حدیث ہمیں کس طرح قرآن کریم کی طرف متوجہ کرتی ہے۔ اور حدیث پر کس طرح قرآن کے سائے پھیلے ہوئے ہیں۔ آج ہمیں اس امر پر غور کرنا ہے کہ حدیث میں قرآن کریم کو کس طرح سربراہ مانا گیا ہے؟ اس سے اس پر اپنی گتہ کی خود تردید ہو جائیگی کہ حدیث قرآن کے خلاف ایک عجی سازش ہے۔ حدیث کے لٹریچر کا اگر یہی مقصد ہوتا کہ لوگوں کو قرآن کریم سے ہٹایا جائے تو اس میں قرآن کے سائے اس دور تک پھیلے ہوئے ہمیں کبھی نہ ملتے۔ حق یہ ہے کہ حدیث میں قدم قدم پر قرآن کریم کی سربراہ حیثیت کا اقرار ہے۔ آئیے دیکھیں روایات حدیث میں کہیں قرآن کریم کے حوالے بھی ملتے ہیں؟ ملتے ہیں تو کس حیثیت سے؟ حدیث پر قرآن کریم کس طور پر سایہ فگن ہے؟ اور متون حدیث میں قرآن کریم کو کس حیثیت سے ذکر کیا گیا ہے برابر کے مانہ علم ہونے کی حیثیت سے یا اسے ایک منبع کی حیثیت سے ذکر کرتے ہیں جس سے آگے علم کے کئی اور چشتے پھوٹے ہوں۔

اس موضوع میں دیکھنا چاہیے کہ توشیح کے ہاں مرویات حدیث میں قرآنی ہدایت کن اصولی حدود تک کارفرما ہے اور اس کی اصولی نظر کس کس انداز میں مرویات حدیث میں موجود ملتے ہیں۔



## کیا قرآن حدیث برابر کے ماخذ علم ہیں؟

یہ صحیح ہے کہ بعض روایات حدیث میں کتاب و سنت کو دو برابر کے ماخذ علم کی حیثیت میں پیش کیا گیا ہے **تَرَكَتُ فِيْكُمْ اَمْرَيْنِ** اور **اِنِّىْ تَارِكٌ** **فِيْكُمْ الشَّعَلَيْنِ** کی تعبیرات دونوں کو ایک سا ذکر کرتی ہیں لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ ان تمام روایات میں کتاب اللہ کا ذکر پہلے اور سنت یا حدیث کا ذکر بعد میں ہے۔ یہ صحیح ہے کہ عربی زبان میں واؤ ترتیب کے لئے نہیں ہوتی لیکن سینکڑوں روایات میں ایک ہی ترتیب کا التزام بتلانا ہے کہ قرآن مجید ہمیشہ سے مقدم رہا ہے اور حدیث قرآن کی برابری کے لئے نہیں اسی کا آگے عملی پھیلاؤ ہے۔ یہ نہر ہدایت منبع قرآن سے ہی نکلی ہے اور حدیث میں ہر جگہ قرآن کو ہی سربراہ تسلیم کیا گیا ہے۔ علوم اسلامی کے تمام سوتے قرآن سے ہی پھوٹے ہیں اور یہی منبع علم ہے جو آگے پھیلتا چلا گیا۔ پھر ایسی روایات کی بھی کمی نہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صرف قرآن کو ہی پیش کیا ہے اسی کو حق سے وابستگی بتلایا ہے، اسی کو حق کا نشان کہا ہے اور بنی نوع انسان کو اسی کی ابدی پتھاری کی طرف دعوت دی ہے۔

اسے تمام روایات کا حامل صحابہ کرامؓ اور ائمہ دین کے ہاں یہی سمجھا گیا کہ یہاں کتاب اللہ یا قرآن پاک سے صرف قرآن پاک مراد نہیں بلکہ قرآن پاک بشمول سنت کاملہ مراد ہے۔ سنت کریمہ قرآنی ارشاد و اُطیعوا الرسولؐ میں لپٹی ہوئی ہے اور اس پہلو سے یہ قرآن پاک کا ہی جز ہے اسی تشریح سے ان روایات کو جن میں صرف قرآن پاک کی تعمیل کا حکم ہے **تَرَكَتُ فِيْكُمْ اَمْرَيْنِ** وغیرہ سے تطبیق دی گئی ہے۔ محدثین کے ہاں ان روایات میں قرآن مجید سے صرف قرآن پاک کبھی مراد نہیں لیا گیا یہاں علم کے دونوں ماخذ مراد ہیں۔

**قرآن و حدیث** ————— یہ دونوں بنی نوع انسان کے لئے برابر کے حجت ہیں، لیکن ماخذ علم ہونے میں دونوں ایک ترتیب سے سامنے آئے ہیں اور درجہ ہر ایک کا اپنا اپنا ہے۔

## قرآن حدیث میں مشیت کا دعویٰ

اس سے انکار نہیں کہ بعض روایات میں **اَلَا وَاِنِّىْ اُذِیْتُ الْكِتَابَ وَ مِثْلَهُ مَعًا** (کہ مجھے کتاب اللہ کے ساتھ اسی کی مثل اور بھی عطا فرمائی گئی ہے) کے الفاظ ملتے ہیں لیکن یہاں مشیت سے مشیت من کل الوجوہ مراد نہیں، قرآن مجید صفت خداوندی ہے اور مخلوق نہیں ہے۔ صفت باری تعالیٰ مخلوق کیسے ہو سکتی ہے؟ حدیث قول و فعل پیغمبرؐ ہے اور پیغمبر خود مخلوق ہیں، جو مخلوق سے صادر ہو وہ غیر مخلوق جیسا کیسے ہو سکتا ہے۔ سو یہاں مشیت سے مراد مشیت فی السجۃ ہے یعنی جس طرح قرآن مومنین کیلئے حجت ہے۔ قانون اور شرع ہے۔ اسی



طرح حدیث بھی مؤمنین کے لئے قانون اور شرع ہے۔ شرع حدیث کا سرچشمہ بھی گو وحی الہی ہی ہے۔ لیکن تعزیر قرآن اور حدیث کی اپنی اپنی ہوتی ہے اور مسلمانوں کے لئے ہر دو مآخذ علم میں اور اپنے اپنے درجے میں رہتے ہوئے یکساں حجت ہیں کسی کا بھی کوئی عدا انکار کرے تو وہ کفر کی دلدل میں گر جاتا ہے۔

### حدیث میں قرآن بحیثیت منبع ہدایت ہے

حدیث کے لڑیچ میں جگہ جگہ قرآن کی طرف متوجہ کیا گیا ہے اور بتایا گیا ہے کہ عام محدثین قرآن کریم کو ہمیشہ سے منبع ہدایت تسلیم کرتے آئے ہیں۔ المصنف لابن ابی شیبہ میں ہے۔ (نیز مجمع ابن جان بعد اص۲۸۷)

(۱) حضرت زید بن ارقم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، حضور نے فرمایا۔ اِنِّیْ تَارِکٌ فِیْکُمْ کِتَابُ اللّٰهِ هُوَ حَبْلٌ مِّنْ اللّٰهِ مَنِ اتَّبَعَهُ کَانَ عَلٰی الْهُدٰی وَمَنْ تَوَكَّلَ کَانَ عَلٰی الصَّلٰلَةِ (ترجمہ) میں تم میں کتاب اللہ چھوڑے جا رہا ہوں۔ یہ اللہ کی مضبوط رسی ہے۔ جس نے اس کی پیروی کی ہدایت پر رہا اور جس نے اسے چھوڑ دیا وہ گمراہی پر ہے۔

(۲) حضرت جابر بن عبد اللہ کہتے ہیں کہ حضور نے فرمایا:-

وَقَدْ تَرَكْتُ فِیْكُمْ مَا لَنْ تَضِلُّوا بَعْدَهُ اِنْ اِعْتَمَضْتُمْ بِهٖ کِتَابَ اللّٰهِ

اور میں نے وہ چیز چھوڑی ہے کہ اگر تم نے اس سے تمسک کیا تم کبھی گمراہ نہ ہو گے۔ وہ اللہ کی کتاب ہے۔

(۳) حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ سے پوچھا گیا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کے لئے کوئی وصیت فرمائی؟ آپؐ نے کہا نہیں۔ اس نے کہا ہمیں تو آپؐ نے وصیت کرنے کا حکم دیا اور خود کوئی وصیت نہیں فرمائی؟ اس پر حضرت عبد اللہ بن ابی اوفیؓ نے کہا اَوْصٰی بِکِتَابِ اللّٰهِ عَزَّ وَجَلَّ کہ آپؐ نے قرآن کریم کو لازم پکڑنے کی وصیت فرمائی ہے۔

(۴) حضرت جبیر بن مطعمؓ کہتے ہیں ہم حجتا لوداع میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے۔ آپؐ نے فرمایا

اَلَيْسَ تَشْهَدُوْنَ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللّٰهُ وَاِنِّیْ رَسُوْلُ اللّٰهِ وَاَنَّ الْقُرْاٰنَ قَدْ جَاءَ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ

(ترجمہ) کیا تم گواہی نہیں دیتے کہ ایک خدا کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں اور یہ کہ میں اللہ کا رسول ہوں اور یہ کہ قرآن اللہ کی کتاب ہے۔ ہم نے عرض کی کیوں نہیں؟ اس پر آپؐ نے ارشاد فرمایا:-

فَاُبَشِّرُوْا فَاِنَّ هٰذَا الْقُرْاٰنَ طَرَفٌ مِّنْ بَیْدِ اللّٰهِ وَطَرَفُهُ بَايْدٌ یَّکُوْفُ فَمَسَّکُوْا بِهٖ فَاِنَّکُمْ لَنْ تَضِلُّوْا وَلَنْ تَضِلُّوْا بَعْدَهُ اَبَدًا

۱۵ کنز العمال ج ۵ ص ۵۲ مجمع مسلم ج ۱ باب حجة الی نبی صلی اللہ علیہ وسلم سنن ابی داؤد ج ۲ ص ۲۲ سنن ابن ماجہ، سنن البخاری للبیہقی ج ۱ ص ۵۳ مسند ابی داؤد الطیالسی ص ۱۱۔

ترجمہ :- تمہیں بشارت ہو کہ اس قرآن کا ایک سرا اللہ کے ہاتھ میں ہے اور دوسرا تمہارے ہاتھ میں ۔ اسے مضبوطی سے پکڑے رہنا۔ کیونکہ تم اس کے ہوتے ہوئے کبھی ہلاک اور گمراہ نہیں ہو سکتے۔ لہٰذا  
اس قسم کی احادیث کے ہوتے ہوئے کیا کوئی شخص کہہ سکتا ہے کہ حدیث دراصل قرآن کے خلاف  
ایک عجیب سازش تھی جس کا مقصد لوگوں کو قرآن سے ہٹانا اور احادیث کے گرد لانا تھا؟ کیا ان احادیث میں  
صریح طور پر قرآن کریم کو منبع ہدایت کے طور پر نہیں مانا گیا؟ کچھ تو سوچئے اور انصاف سے کام لیجئے۔

## حدیث میں قرآن کی طرف رجوع

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جانتے تھے کہ نص قرآنی اِذَا قَضَى اللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَمْرًا کے تحت آپ کے فیصلے اور ارشادات بذات خود سند اور حجت ہیں۔ کسی مومن کو حق نہیں کہ صحیح حدیث پلنے کے بعد اس سے بڑی سند کا مطالبہ کرے یا قرآن سے اس کی دلیل مانگے۔ پھر بھی آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کی اس کی عینیت اور اس کے اصل منبع علم ہونے کا بار بار اظہار فرمایا ہے۔ حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی بار فرمایا۔ ”چاہو تو اس باب میں تم قرآن کریم بھی پڑھ لو۔“ آپ کی عادت مبارک تھی کہ حدیث بیان کرتے کرتے کبھی کبھی اس کی اصل قرآن کی بھی نشاندہی فرمادیتے۔ قرآن کریم سے یہ استشہاد کبھی تو عین مضمون کے لئے ہوتا اور کبھی یہ مراد ہوتی کہ یہ بات اس عام حکم قرآنی میں داخل ہے۔

اب ہم چند ایسی روایات پیش کرتے ہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث بیان کرتے ہوئے خود قرآن پاک سے اس کی تائید پیش فرمائی۔ ہم آج کے اس موضوع کو قرآن احادیث کے عنوان سے پیش کرتے ہیں اس سے یہ مضمون کھل جاتا ہے کہ مطالعہ حدیث ہمیں کیاں تک قرآن کریم کی طرف متوجہ کرتا ہے اور کیسے اصل کی طرف لوٹتا ہے۔ یوں کہیئے حدیث کی اصل قرآن کریم ہی ہے۔

## حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حدیث بیان کرتے وقت قرآن پڑھنا

(۱) حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

اِنَّ اللّٰهَ خَلَقَ الْخَلْقَ حَتّٰی اِذَا فَرَغَ مِنْ خَلْقِهِمْ قَالَتِ الرَّحْمٰةُ هٰذَا مَقَامُ الْعَاثِرِيْنَ بِكَ  
مِنَ الْقَطْعِيَّةِ قَالَ نَعَمْ اَمَّا تَرْضَيْنَ اَنْ اُصِلَ مِنْ وَصْلِكَ وَاَقْطَعَ مِنْ قَطْعِكَ قَالَتْ

۱۵ رواہ البزار کما فی الترغیب والترہیب للمذری صحیح ابن حبان ۲۸۶ مطبوعہ مصر۔ ورواہ الطبرانی فی المعجم کما فی مجمع الزوائد ۱۶۹ ان تمام روایات میں قرآن کریم پر اقتصار کیا گیا ہے کہ وہ اطاعت رسول کی دعوت دیتے ہوئے عمل بالسنہ کو بھی شامل ہے کما فی بذل الجہود ۱۵۵

بَلَىٰ يَا رَبِّ قَالَ فَمَا لَكَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَاقْرَأْ أَوْ اذْكُرْ  
فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ ۚ

اللہ تعالیٰ نے تمام مخلوق کو پیدا کیا یہاں تک کہ جب پیدا کرنے سے فارغ ہوا تو رشتہ داری نے عرض کیا کہ  
اللہ یہ تیرے حضور اس کی فریاد ہے جو قطع رحمی سے تیری پناہ مانگے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تجھے پسند نہیں کہ میں اس سے  
ملوں جو تجھے ملائے اور اس سے قطع تعلق کروں جو تجھ سے قطع تعلق کرے۔ رحم نے عرض کیا اے میرے پروردگار  
کیوں نہیں، خدا تعالیٰ نے فرمایا، بس یہ تجھے مائل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم یہ چاہو  
تو یہ آیت پڑھو فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ  
(کیا عجب ہے کہ اگر تم مالک بن جاؤ زمین کے تو اس میں فساد کرنے لگو اور رشتہ داریوں کو کاٹنے لگو) اس روایت  
میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے قطعی رحم (رشتوں کے حقوق توڑنا کی مذمت بیان کرتے ہوئے) اس پر قرآن  
کریم کی آیت تلاوت فرمائی جس میں قطع رحم کی بُرائی مذکور تھی۔ کیا اس میں آنحضرتؐ نے اپنے بیان پر قرآن کریم سے شہادت  
پیش نہیں فرمائی؟ کیا اب بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ حدیث، قرآن کے خلاف ایک نئے ماخذ کو کھڑا کرنا تھا؟ کچھ تو غور  
کیجئے اور حدیث کی اہمیت سے انکار نہ کیجئے۔

(۲) حضرت عبداللہ بن مسعود روایت کرتے ہیں کہ ایک شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مد مارنے کیلئے  
لایا گیا۔ حضورؐ کے چہرہ مبارک پر کچھ غبار کے سے آثار ظاہر ہوئے۔ گویا کہ آپ پریشان ہیں۔ صحابہؓ نے عرض کی  
کہ آپ پر یہ صورت کیا گراں گزری۔ آپؐ نے فرمایا:-

وَمَا يَمْنَعُنِي وَأَنْتُمْ أَعْوَانُ الشَّيْطَانِ عَلَىٰ أَخِيكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَفُوٌّ يُحِبُّ الْعَفْوَ وَإِنَّهُ  
لَا يَنْبَغِي لَوَالٍ أَنْ يُؤْتَىٰ بِحَسَدٍ إِلَّا أَقَامَهُ ۝۳

از ترجمہ ۱ اور اس سے مجھے کوئی چیز روک سکے؟ اور تم اپنے بھائی پر شیطان کے مددگار بن کر چڑھے ہو۔ اللہ تعالیٰ معاف  
کر نیولے ہیں اور معاف کرنے کو پسند کرتے ہیں۔ اور ہاں یہ کسی حاکم کے لئے جائز نہیں کہ اس کے پاس حد کا کوئی معاملہ  
(کیس) آئے مگر یہ کہ وہ اس حد کو قائم کرے۔

اس پر حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پاک کی یہ آیت تلاوت فرمائی۔ (محدث عبدالرزاق ۲/۱۱۱ ج ۱ روایت  
کرتے ہیں ثُمَّ قَرَأَ "وَلْيَعْفُوا" وَلْيَصْفَحُوا " (اور چاہیئے کہ معاف کریں اور درگزر کریں)  
آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے طبعی رجحان کا اظہار فرمانے کے بعد اس پر قرآن کریم کی آیت سے  
استشہاد فرمایا کہ جہاں تک ہو سکے چاہیئے کہ معاف کریں اور درگزر کریں۔ کیا اس حدیث پر قرآن کریم کا وسیع



سایہ نہیں ملتا؟ اور کیا یہاں حدیث پر قرآن کی اصولی سربراہی کارفرما نہیں؟

(۳) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا مَا مِنْ مَوْلُودٍ اِلَّا يُولَدُ عَلٰی الْفِطْرَةِ فَاَبَوْا اَلَا يَهُودًا اَوْ نَصَارًا اَوْ يَمَجَّسَانِهٖ كَمَا تُنْتَبِجُ اِلْبَهِيْمَةُ بِهِيْمَةٍ جَمْعَاءَ هَلْ تَخْسُوْنَ مِنْ جَدْعَاءَ رَشْرَقِيْقُوْلٍ فِطْرَةَ اللّٰهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيْلَ لِّخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ (ترجمہ) ہر بچہ فطرتِ اسلامی پر پیدا ہوتا ہے۔ اس کے بعد اس کے ماں باپ اُسے یہودی، نصرانی یا مجوسی بنا لیتے ہیں، جس طرح جانوروں کے بچے تندرست و توانا اور سالم پیدا ہوتے ہیں مگر بعد میں یہ کافران کے کان وغیرہ کاٹ ڈالتے ہیں (یعنی اس طرح انسانوں کے سب بچے اسلامی فطرت پر پیدا ہوتے ہیں) اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت تلاوت فرمائی فَطَرَتِ اللّٰهُ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيْلَ لِّخَلْقِ اللّٰهِ ذٰلِكَ الدِّيْنُ الْقَيِّمُ ۝

(ترجمہ) "وہ فطرت اللہ ہے اللہ نے اسی پر لوگوں کو تخلیق بخشی ہے۔ اللہ کا دین نہیں بدلتا، یہی ٹھیک دین ہے قائم رہنے والا۔"

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بات بیان فرمائی وہ اپنی جگہ سندِ کامل اور حق کی حجت تھی مگر اس پر بھی حضور نے اسے قرآن پاک سے مستفاد فرمایا۔ دیکھئے حدیث پر قرآن کے سائے کس طرح وسیع پھیلے ہوئے ہیں۔ کچھ تو سوچئے اور حق کا ساتھ دیکھئے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کا نام لے کر ایک بات کہی جو

قرآن پاک میں ان الفاظ میں نہیں ملتی اور پھر اس وحی غیر متلو کی تائید میں قرآن کی ایک آیت تلاوت کر دی، ملاحظہ فرمائیے:-

(۴) عَنْ اَبِيْ هُرَيْرَةَ رَضِيَ عَنْهُ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی اَعْدَدْتُ لِّلْعٰبَادِی الصّٰلِحِیْنَ مَا لَا عَيْنٌ رَّاَتْ وَا لَا اُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلٰی قَلْبِیْ بَشِّرْ وَاَقْرَءْ وَاِنْ شِئْتُمْ فَلَا تَعْلَمُوْا نَفْسٌ مَّا أُخْفٰی لَهُمْ مِنْ قُرْاٰنٍ اَعٰیْنُ ۝ (ترجمہ) حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نے اپنے بندوں کے لئے ایسی ایسی نعمتیں تیار کر رکھی ہیں جو نہ کسی آنکھ نے دیکھیں، نہ کسی کان نے سُنیں اور نہ کسی انسان کے دل پر ان کا خطرہ گذرا، اگر تم چاہو تو اس کے استدلال میں یہ آیت کریمہ پڑھ لو۔ فَلَا تَعْلَمُوْا نَفْسٌ مَّا أُخْفٰی لَهُمْ مِنْ قُرْاٰنٍ اَعٰیْنُ ۝ پس کوئی نفس نہیں جانتا کہ کیا آنکھوں کی ٹھنڈک کے سامان اس کے لئے پوشیدہ رکھے گئے ہیں یہ جزا ہے ان اعمال کی۔

(۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ مَا مِنْ مُؤْمِنٍ إِلَّا وَأَنَا أَوْلَى بِهِ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأَقْرَبُ وَإِنْ شِئْتُمْ النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۚ (ترجمہ) حضرت ابوہریرہؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کوئی مومن نہیں جس کا میں دنیا و آخرت میں سب سے زیادہ دوست نہیں ہوں اگر تم چاہو تو یہ آیت پڑھو النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ ۚ نئی مسلمانوں کے لئے خود ان کی ذات سے بھی زیادہ رافت و رحمت اور نرمی کرنے والے ہیں۔

(۶) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ يَبْلُغُ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ فِي الْجَنَّةِ شَجَرَةٌ يَسِيرُ التَّارِكُ فِي ظِلِّهَا مِائَةَ عَامٍ لَا يَقْطَعُهَا وَاقْتَرُؤُا إِنْ شِئْتُمْ وَخِلَافُ مَمْدُودٍ ۚ (ترجمہ) حضرت ابوہریرہؓ رضی اللہ عنہ اس روایت کو حضور تک پہنچاتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جنت میں ایک درخت ہے کہ سوار اس کے سائے میں ایک سو سال بھی چلتا رہے تو وہ راہ طے نہ ہوا اور اگر تم چاہو تو اس آیت کو پڑھ لو وَخِلَافُ مَمْدُودٍ ۚ (اور سائے لمبا جو عبور نہ ہو) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الثَّمَرَةُ وَالْمُدَّتَانِ وَلَا اللَّقْمَةُ وَلَا اللَّقْمَتَانِ إِنَّمَا الْمُسْكِينُ الَّذِي يَتَعَفَّفُ ۚ

(ترجمہ) مسکین وہ نہیں جسے ایک کھجور اور دو کھجوریں اور ایک لقمہ اور دو لقمے میں مسکین وہ ہے جو مانگنے سے بچے، ہر ہیزگاری سے کام لے، اور اس پر آپؐ نے یہ آیت تلاوت فرمائی:

لَعَرَفَهُمْ بِإِلَهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا ۚ

(ترجمہ) تو پہچانے گا ان کو چہرے کی علامات کے ساتھ جو کہ لوگوں سے پٹ کر سوال نہیں کرتے، اس حدیث پر قرآن پاک جس طرح سایہ نکلن ہے وہ اظہر من الشمس ہے۔

(۸) حضرت ابو امامہ باہلیؓ سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

فَضْلُ الْعَالِمِ عَلَى الْعَابِدِ كَفَضْلِي عَلَى أَدْنَاكُمْ ثُمَّ تَلَاهُ هَذِهِ الْآيَةَ إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ۚ

(ترجمہ) آپؐ نے فرمایا عالم کی فضیلت عابد پر ایسے ہے جیسے میری فضیلت تم میں سے ادنیٰ آدمیؓ

۱۔ صحیح بخاری ج ۳، ۳۲۲، مسند احمد ج ۲، ۳۲۸، ۲۱۱، الاحزاب ج ۱، ۳۵، صحیح بخاری ج ۲، ۲۴۲،  
 ۲۔ مسند احمد ج ۲، ۲۸۲، ۱۰۶، واقعہ ج ۱، ۵۵، صحیح البخاری ج ۱، ۲۸۲، مسند احمد ج ۲، ۲۸۲،  
 ۳۔ لہقہ ج ۲، ۵۵، مشکوٰۃ شریف ج ۲، ۲۸۲، من الرزق والدارمی



پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی :

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ

بے شک اللہ سے اس کے بندوں میں سے جاننے والے ہی ڈرتے ہیں۔

## حیات مسیح پر قرآنی شہادت :

(۹) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا :

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَيُؤْشِكَنَّ أَنْ يَنْزَلَ فِيكُمْ ابْنُ مَرْيَمَ حَكَمًا عَدْلًا  
فَيَكْسِرُ الصَّلِيبَ وَيَقْتُلُ الْخَنَزِيرَ وَيَضَعُ الْحَذَبَ وَيَفِيضُ الْمَالَ حَتَّى  
لَا يَقْبَلَهُ أَحَدٌ حَتَّى تَكُونَ السَّجْدَةُ الْوَاحِدَةُ خَيْرًا مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا

ترجمہ: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے کہ عیسیٰ بن مریم تم میں ضرور اتریں گے۔ حکم ہو کر عادل رہیں گے۔ صلیب توڑیں گے۔ خنزیر کا کھایا جانا بند کریں گے۔ لڑائیوں کا سلسلہ رک جائے گا۔ مال آنا بڑھ جائے گا کہ کوئی اس کا لینے والا نہ ہوگا۔ یہاں تک کہ ایک سجدہ دنیا و ما فیہا سے بہتر ہوگا۔ اس پر حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا :

وَأَقْرَبُوا إِنْ شِئْتُمْ، وَإِنْ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ قَبْلَ  
مَوْتِهِ وَلَيَوْمَ الْعِيمَةِ يَكُونُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا ۝۴

ترجمہ: اور تم چاہو تو قرآن کریم سے پڑھ لو — اور کوئی نہ رہے گا اہل کتاب میں سے مگر یہ کہ ضروری ایمان لائے گا اس پر حضرت عیسیٰ پر اس کی موت سے پہلے اور ہوگا قیامت کے دن اس پر گواہ — یہود کا ایمان یہ ہوگا کہ حضرت عیسیٰ بے شک خدا کے پیغمبر ہیں، اور اس کا کلمہ جو بدن میں بشر مریم کی طرف اترا۔ اور مسائیوں کا ایمان یہ ہوگا کہ حضرت عیسیٰ بے شک بشر ہیں اور پیغمبر ہیں۔ خدا یا خدا کے بیٹے ہرگز نہیں۔ گویا یہ وقت ان دونوں ملتوں کے خاتمے کا ہوگا اور سب ملتیں ایک ملت اسلامی میں آجائیں گی۔ قرآن کریم کی اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابوہریرہؓ کا مذہب یہی ہے کہ ہم کی ضمیر یہاں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لوٹ رہی ہے اور یہ کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام پر ابھی تک موت نہیں آئی، وہ نازل فرمانے کے بعد طبی موت مریں گے۔ امام نوویؒ لکھتے ہیں :

فَقَبِيحٌ دَلَالَةٌ ظَاهِرَةٌ عَلَى أَنَّ مَذْهَبَ أَبِي هُرَيْرَةَ فِي الْآيَةِ أَنَّ الضَّمِيرَ

فِي مَوْتِهِ يُعُودُ إِلَى عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ

ترجمہ: آیت کی تفسیر میں اس بات کی واضح دلالت ہے کہ حضرت ابوہریرہؓ کے مذہب کے مطابق موتہ میں ضمیر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی طرف لڑتی ہے۔

(۱۰) حضرت عمران بن حصینؓ کہتے ہیں کہ مزینہ کے دو شخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے اور کہا: اَنَا نَيْتُ مَا يَعْمَلُ النَّاسُ الْيَوْمَ وَيَكْذِبُونَ فِيهِ شَيْءٌ قُضِيَ عَلَيْهِمْ وَمَنْ فِيهِمْ مِنْ قَدَرٍ سَبَقَ اَوْ فِيمَا يَسْتَقْبِلُونَ بِهِ مِمَّا اَنَا هُزْبُهُ نَبِيَّهُمْ وَتَبَتِ الْحُجَّةُ عَلَيْهِمْ ۝

ترجمہ: آپ کی کیا رائے ہے کہ جو لوگ آج عمل کرتے ہیں اور اس میں مشقت برداشت کرتے ہیں کیا یہ چیز پہلے سے فیصلہ تقدیر ہے یا وہ آگے چل کر سامنا کرتے ہیں جو کچھ ان کے نبی دیتے ہیں اور ان پر حجت قائم ہوتی ہے۔

آپ نے فرمایا نہیں بات وہی چلے گی جس کا فیصلہ تضاد قدر میں پہلے سے ہو چکا ہے پھر آپ نے فرمایا: \_\_\_\_\_ وَتَصْدِيقُ ذَلِكَ فِي كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا فَاَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا ۝

ترجمہ: اور اس کی تصدیق کتاب اللہ میں موجود ہے۔ فرمایا: قسم ہے جی کی اور جیسا کہ اس کو ٹھیک بنایا۔ پس سکھادی اس کو ڈھٹائی اور سچی کر چلانا۔

(۱۱) وَعَنْ عِثْرِ بْنِ قَالَ سَأَلْتُ خَدِيجَةَ الْبَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ وَلَدَيْهِ مَا تَالَاهَا فِي الْجَاهِلِيَّةِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هُمَا فِي النَّارِ ..... ثُمَّ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ (ترجمہ) حضرت علیؓ سے روایت ہے کہ حضرت خدیجہؓ نے اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے ان دو بیٹوں کا حال پوچھا جو قبل از اسلام رخصت ہو چکے تھے تو آپ نے فرمایا وہ آگ میں ہیں۔ پھر حضرت خدیجہؓ کے استفسار پر قبول اسلام کے بعد ان کے پیٹ سے ہونے والے اپنے صاحبزادے کے بارے میں فرمایا کہ وہ جنتی ہے اور استدلالاً یہ آیت تلاوت فرمائی وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ (۱۱) کہ جو لوگ ایمان لائے اور ان کی اولاد نے ان کی پیروی کی (۱۱) ۝

(۱۲) عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ الْبَنِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ أَخَذَ اللَّهُ الْبَيْتَاقَ مِنْ ظَهْرِ آدَمَ بَنِيَّانَ يَعْنِي عَرْفَةَ فَأَخْرَجَ مِنْ صُلْبِهِ كُلَّ ذُرِّيَّةٍ ذَرَأَاهَا فَنَشَرَ هُمُ بَيْنَ يَدَيْهِ كَالَّذِي نَشَرَ كَلِمَهُمْ مَبْلَا قَالَ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَنْ لَعْنُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ

۱۱ مشکوٰۃ شریف ص ۱۷۱ وشمس ص ۱۷۱ ۱۲ مشکوٰۃ ص ۱۷۱ ۱۳ سورہ طور پ آیت ۱۱۰۔

إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ أَوْ لَعَنُوا أَمْعَاءَ شُكَّ آبَائِنَا مِنْ قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَعْدِهِمْ  
أَفْتَهَلِكُنَا بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ (رواه احمد) مشکوٰۃ ص ۲۳

ترجمہ :- حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کی ہونے والی اولاد سے مقام عرفہ میں عہد لیا آپ کی پشت سے پیدا ہونے والی ساری اولاد کو آپ کے سامنے جیونٹیوں کی طرح پھیلا کر ان سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلٰی شَهِدْنَا (الایۃ) کیا میں نہیں تمہارا رب - بولے ہاں ہے - ہم اقرار کرتے ہیں - کبھی کہنے لگو قیامت کے دن - ہم کو تو اس کی خبر نہ تھی - یا کہنے لگو کہ شرک تو نکالا تھا ہمارے باپ دادوں نے ہم سے پہلے اور ہم ہوئے ان کی اولاد ان کے پیچھے تو کیا تو ہم کو ہلاک کرتا ہے اس کام پر جو کیا گمراہوں نے ۱۵

(۱۳) وَعَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ قَالَ خَطَّ لَنَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَطًّا ثُمَّ قَالَ هَذَا سَبِيلُ اللَّهِ ثُمَّ خَطَّ خُطُوطًا عَنْ يَمِينِهِ وَعَنْ شِمَالِهِ وَقَالَ هَذِهِ سُبُلٌ عَلَى كُلِّ سَبِيلٍ مِنْهَا شَيْطَانٌ يَدْعُو إِلَيْهِ وَافْرَأْ فَإِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ (رواه احمد والنسائی) ۱۶

ترجمہ :- حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ ایک لکیر کھینچی اور فرمایا کہ یہ خدا کی راہ ہے - پھر دائیں بائیں مختلف لکیریں کھینچیں اور فرمایا یہ شیطان کے راستے ہیں ہر راستے پر جانے کے لئے شیطان موجود ہے - پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی - إِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ ۱۷ بے شک یہ راستہ ہی سیدھا ہے اس کی پیروی کرو -

(۱۴) وَعَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ خَمْسٌ ثُمَّ قَرَأَ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزَّلُ الْغَيْثَ (الایۃ) رواہ ابن عمر ترجمہ :- حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نقل کرتے ہیں - آپ نے فرمایا غیب کے پانچ خزانے خاص ہیں (خدا کے سوا کسی کو معلوم نہیں) پھر یہ آیت تلاوت فرمائی إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزَّلُ الْغَيْثَ (الایۃ) کہ بے شک قیامت کا علم، بارش کا وقت، بچے کی حقیقت، مستقبل کا مال اور مرنے کا مقام خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا ۱۸

(۱۵) وَعَنْ أَبِي مُوسَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ لَيُعْلِي الظَّالِمَ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يُعْلِتْهُ ثُمَّ قَرَأَ وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُورَى وَهِيَ ظَالِمَةٌ (الایۃ) متفق علیہ

۱۵ سورہ اعراف پ ۳۱ - آیت ۱۴۲ - ۱۴۳ ۱۶ مشکوٰۃ شریف ص ۲۳ سورۃ النعام پ ۱۲ آیت ۱۷ ۱۸ مشکوٰۃ شریف ص ۲۴ سورۃ لقمان پ ۲۱ آیت آخری ۱۹ مشکوٰۃ شریف ص ۲۴

ترجمہ :- حضرت ابو موسیٰؓ کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو ضرور ڈھیل دیتے ہیں لیکن جب گرفت فرماتے ہیں تو رہائی کی کوئی صورت بن نہیں پاتی۔ اس پر بطور استدلال کے یہ آیت تلاوت فرمائی وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ کہ تیرے رب کی پکڑ ایسی سخت ہے۔ جب وہ بستیوں کو ان کے ظلم کی وجہ سے پکڑ لے لے

(۱۶) وَعَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الدَّوَائِنُ ثَلَاثَةٌ وَيُؤَانُ لَا يَغْفِرُ اللَّهُ إِلَّا شَرَّكَ الْبَالِغُ يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ (بیہقیؒ)

حضرت ام المؤمنینؓ فرماتی ہیں کہ آنحضرتؐ نے فرمایا کہ اللہ کی تین عداوتیں ہیں جن میں ایک عداوت میں کسی قسم کی بخشش نہ ہوگی اور وہ عداوت ہے جس میں جزک کے مقدمے فیصل ہوں گے۔ پھر آپؐ نے یہ آیت تلاوت فرمائی إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ کہ بے شک اللہ تعالیٰ شرک معاف نہیں فرمائیں گے۔

(۱۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ لَا تَقُومُ السَّاعَةُ حَتَّى تَطْلُعَ الشَّمْسُ مِنْ مَغْرِبِهَا فَإِذَا أَطْلَعَتْ وَرَأَى هَا النَّاسُ آمَنَ مِنْ عَلَيْهَا فَذَا لِكَ حَيْثُ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا (ترمذیؒ)

حضرت ابو ہریرہؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپؐ نے فرمایا قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک آفتاب مغرب سے طلوع نہ ہو اور جب لوگ آفتاب کو مغرب سے طلوع ہوتا دیکھ لیں گے تو روئے زمین کے سب لوگ خدا پر ایمان لے آئیں گے۔ سو یہ وہ وقت ہوگا جب کسی شخص کا ایمان لانا اسے فائدہ نہ پہنچا بیگا۔ جب تک کہ پہلے سے ایمان نہ لایا ہو یا اس نے اپنے ایمان میں کوئی نیکی نہ کی ہو۔

آپؐ نے اپنے اس بیان پر قرآن کریم کی یہ آیت پڑھی۔ لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ أَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا (۱۷)

دیکھئے حضرت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم حدیث اور قرآن میں کس گہرے ربط کا اظہار فرما رہے ہیں۔ گویا حدیث منبع قرآن سے ہی ایک چشمہ پھوٹ رہی ہے اور اس میں قرآنی جلال و جمال ہی اپنی لہریں دکھا رہی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم قرآن و حدیث کا جو ربط بیان فرما رہے ہیں وہ اس حدیث سے واضح ہے

۱۷ سورۃ ہود پ ۱۲ آیت ۱۲ ۱۸ مشکوٰۃ شریف ص ۳۵ ۱۹ سورۃ النہر پ ۱۱ آیت ۱۱۔

۲۰ مسند احمد ج ۲، ص ۲۱۳، ص ۳۶۸، ص ۵۳۲ ۲۱ پ ۲۰ ع



کیا اب بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ حدیث قرآن کے خلاف ایک عجیب سازش ہے۔ اگر ایسا ہوتا حدیث پر قرآن کے اتنے وسیع سائے ہرگز پھیلتے۔

(۱۱۸) اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ نے دیکھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رکوع اور سجدوں میں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي بہت پڑھتے ہیں تو آپ کی نظر قرآن مجید کی اس آیت پر گئی، فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْ لَهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا (زمر، سو آپ اپنے رب کی تسبیح و تحمید کیجیے اور اس سے بخشش مانگیے، بے شک وہ توبہ قبول کرنے والے ہیں۔ اس میں تسبیح و تحمید اور طلب مغفرت تینوں کا ذکر ہے۔ اور حضورؐ کی مذکورہ دعا میں بھی یہ تین باتیں موجود ہیں قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُكْثِرُ أَنْ يَقُولَ فِي رُكُوعِهِ وَسُجُودِهِ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي يَا وَلِيُّ الْفُتَرَانِ ۝۴

(زمر، حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رکوع اور سجدوں میں سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لِي بہت پڑھتے تھے۔ آپ اپنے اس عمل سے مراد قرآن پوری فرماتے جو سورۃ نصر میں مذکور ہے) "آپ اپنے رب کی تسبیح و تحمید کریں اور اس سے مغفرت چاہیں" — آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن پاک کو اسلام کی مرکزی ہدایت نہ مانا ہوتا تو آپ کا عمل اس طرح قرآن کی عملی تشکیل نہ کرتا، آپ کے عمل اور قرآن پاک کی مذکورہ ہدایت میں تطبیق کس نے رکھی؟ حضرت اُم المؤمنینؓ نے .... معلوم ہوا، ان کے عقیدے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اقوال و اعمال قرآن ہی کی عملی تشکیل تھے۔

اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ کا عقیدہ یہ تھا کہ اگر کوئی شخص حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے کوئی ایسی بات روایت کر رہا ہے جو ظاہر مضمون قرآن سے ٹکرا رہی ہے تو وہ بات ہرگز حضورؐ نے کہی یا کی نہ ہوگی۔ سو بایں صورت وہ راوی ایک غلط بات کہہ رہا ہوگا۔ امام بخاریؒ روایت کرتے ہیں کہ حضرت اُم المؤمنینؓ نے فرمایا: قَالَتْ مَنْ دَعَمَ أَنَّ مُحَمَّدًا رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ أَغْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفَرِيَةَ قَالَ وَكُنْتُ مَعَكَ فَجَلَسْتُ فَقُلْتُ يَا أُمُّ الْمُؤْمِنِينَ أَنْظِرِيَنِي وَلَا تَفْجَلِيَنِي أَلَمْ يَقُلِ اللَّهُ تَعَالَى وَلَقَدْ رَأَى بِالْأُفُقِ الْمُبِينِ ۝ وَلَقَدْ رَأَاهُ نَزَّلَهُ أُخْرَى ۝ فَقَالَتْ أَنَا أَقُولُ هَذِهِ الْأُمَّةُ سَأَلَتْ عَنْ ذَلِكَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ إِنَّمَا هُوَ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا رَأَاهُ عَلَى صُورَةِ الْبَشَرِ الَّتِي خَلَقَ عَلَيْهَا غَيْرَ هَاتَيْنِ الْمَرَّتَيْنِ رَأَيْتُهُ مُصْطَفًى مِنَ السَّمَاءِ سَادًا أَعْظَمُ خَلْقًا مَا بَيْنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ فَقَالَتْ أَوَلَمْ تَسْمَعِي أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ



يَقُولُ لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ - اَوَلَمْ  
تَسْمَعْ اَنَّ اللَّهَ يَقُولُ وَمَا كَانَ لِشَيْءٍ اَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ اِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَّرَاءِ حِجَابٍ اَوْ يُرْسِلَ  
رَسُوْلًا - قَالَتْ وَمَنْ نَعْمَ اَنَّ رَسُوْلَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَلَّمَ شَيْئًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ  
فَقَدْ اَعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفَرِيَّةَ وَاِنَّهُ يَقُولُ يَا أَيُّهَا الرَّسُوْلُ بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ  
إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَاِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ قَالَتْ وَمَنْ رَعَى اَنَّهُ يُخْبِرُ  
مَا يَكُوْنُ فِي غَيْدٍ فَقَدْ اَعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفَرِيَّةَ وَاللَّهُ يَقُولُ قُلْ لَا يَعْلَمُ  
مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللَّهُ ۝

ترجمہ :- آپ نے فرمایا کہ جو شخص اس بات کا مدعی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا  
ہے۔ اس نے خدا پر بہت بڑا جھوٹ بولا ہے (راوی کہتے ہیں) میں سہارا لگنے بیٹھا تھا۔  
اُم المؤمنین کی بات سن کر سیدھا بیٹھ گیا اور عرض کیا کہ اُم المؤمنین مجھے بھی سوال کرنے کا موقع دیکھئے اور فتویٰ  
دینے میں، اتنی جلدی نہ فرمائیے، کیا قرآن مجید میں یہ موجود نہیں وَ لَقَدْ رَاٰهُ بِالْاُفُقِ الْمُبِينِ (آپ نے  
اس کو افق مبین پر دیکھا) وَ لَقَدْ رَاٰهُ مَزْلٰةً اُخْرٰی (تحتیق آپ نے ایک مرتبہ اور دیکھا)  
اُم المؤمنین نے سنکر فرمایا اس امت میں سب سے پہلے میں نے ہی اس کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ  
وسلم سے سوال کیا تھا تو آپ نے فرمایا اس سے مراد جبریل علیہ السلام ہیں۔ میں نے انہیں دو مرتبہ کے  
سوا اصلی صورت میں نہیں دیکھا۔ میں نے انہیں معراج شریف میں آسمان سے اترتے ہوئے دیکھا۔ ان کے جسم اور  
پروں کی وسعت زمین و آسمان کی درمیانی فضا کو گھیرے ہوئے تھی۔ پھر آپ نے استدلال کے طور پر فرمایا کیا  
تم نے قرآن میں نہیں سنا اللہ جل شانہ فرماتے ہیں لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ وَهُوَ  
اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (آنکھیں اس کا احاطہ نہیں کر سکتیں اور سب آنکھیں اس کے احاطہ میں ہیں) اور وہ باریک بین  
خبر رکھنے والا ہے) ایک اور جگہ فرماتے ہیں وَ كَانَ لِشَيْءٍ اَنْ يَكْلِمَهُ اللَّهُ اِلَّا وَحْيًا اَوْ مِنْ وَّرَاءِ  
حِجَابٍ اَوْ يُرْسِلَ رَسُوْلًا ۝ (کوئی انسان اللہ جل شانہ سے بجز تین صورتوں کے ہم کلام نہیں ہو سکتا۔  
۱۔ بذریعہ وحی ۲۔ بصورتِ حجاب ۳۔ بواسطہ جبریل (من)۔)

اُم المؤمنین نے مزید فرمایا کہ جو شخص اس بات کا مدعی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب اللہ سے  
بعض چیزوں کو چھپا لیا ہے وہ بھی رسول خدا پر بہتان باندھتا ہے۔ حالانکہ اللہ ارشاد فرما رہے ہیں يَا أَيُّهَا الرَّسُوْلُ  
بَلِّغْ مَا اُنْزِلَ اِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَاِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَغْتَ رِسَالَتَهُ ۝ اے پیغمبر! جو کچھ آپ پر نازل  
۱۔ صحیح مسلم ج ۱ ۲۔ حضرت اُم المؤمنین رضی اللہ عنہا کے زعم کی نفی فرمادی ہیں مطلق روایت کی نہیں  
۳۔ پتہ تحویر ج ۱ ۴۔ پتہ النجم ج ۱ ۵۔ پتہ النعام ج ۱۳ ۶۔ پتہ الشریع ج ۱ ۷۔ پتہ المائدہ ج ۱۰



(ترجمہ) سو جس نے دیا اور ڈرتا رہا اور سچ جانا بھلی بات کو اُسے ہم عنقریب پہنچائیں گے آسانی میں اور جس نے نہ دیا اور بے پرواہ رہا اور جھوٹ جانا بھلی بات کو اُسے ہم عنقریب پہنچائیں گے تنگی میں۔

آیت کریمہ سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا استشہاد حدیث پر قرآن کریم کے پھیلے ہوئے وسیع ساتوں کی خبر دیتا ہے۔

## صحابہ کرام کا حضور کی حدیث بیان کرتے وقت قرآن سے استشہاد کرنا

صحابہ کرام کا عقیدہ تھا کہ بیشک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اور وہ تمام امور جن کو آپ نے اپنے سکوت سے سند بخشی، اس میں قانونی حیثیت رکھتے ہیں، لیکن یہ سب

حضرات جانتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے ہی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو قرآن سکھایا اور اس کا بیان سکھایا ہے۔ سو قرآن کریم کو وہ بلاشبہ منبع العلم اور اصل الامول جانتے تھے اور کبھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے بیان کردہ مضمون پر قرآن کریم کی کوئی آیت بھی پڑھ دیتے تھے۔ یہ اس لئے نہیں کہ اس آیت سے اس مضمون کو سند فراہم کرنے کی ضرورت تھی بلکہ اس لئے کہ قرآن و حدیث میں ایک لطیف ربط ہمیشہ امت کے سامنے رہا ہے۔ فرمودہ رسالت تو ہر حال میں حجت اور سند ہے لیکن اس پر قرآن کی سربراہی بھی اپنی جگہ قائم رہنی چاہیے۔

صحابہ کرامؓ عا لین قرآن تھے ان پر بِأَيِّدِي مَفْرَاقٍ کَرَامِہِ رَدِّہِ کا سایہ تھا وہ جہاں بھی موقع مناسب سمجھتے قرآن کریم کی اس مولیٰ حیثیت کا راز کھول دیتے اور یہ ارتباط کبھی استشہاد کی صورت بھی اختیار کر جاتا۔ یہاں سے ہم چند روایات پیش کرتے ہیں جن میں مختلف صحابہ کرامؓ نے حدیث کی مست کے بارے میں قرآن پاک کے حوالے دیئے (۱) حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا :-

ترجمہ:- تم میں سے ہر شخص کی جماعت کی نماز تنہا نماز سے پچیس درجے (ثواب میں) زیادہ ہے۔ اور رات کے فرشتے اور دن کے فرشتے فجر کی نماز میں جمع ہوتے ہیں۔

تَفْضُلُ صَلَاةِ الْجَمِيعِ صَلَاةِ أَحَدِكُمْ وَحَدَهُ بِخَمْسٍ وَعِشْرِينَ جُزْءً وَتَجْتَمِعُ مَلَائِكَةُ اللَّيْلِ وَمَلَائِكَةُ النَّهَارِ فِي صَلَاةِ الْفَجْرِ ۝

اس حدیث کو پیش کرنے کے بعد حضرت ابوہریرہؓ نے قرآن کریم سے اس پر استشہاد فرمایا۔

ترجمہ:- پھر ابوہریرہؓ نے کہا اگرچہ ہو تو تم یہ آیت بھی پڑھ لو۔ ان قرآن الفجر کان مشہوداً

شعریقول ابوہریرہؓ اقراءوا ان قرآن الفجر کان مشہوداً

بیشک قرآن بڑھانے کا ہوتا ہے ان کا روبرو ہونا یعنی فرشتوں کا سامنے ہونا۔

اس قسم کی روایات پتہ دیتی ہیں کہ صحابہ کرامؓ اور محدثین عظام نے ہمیشہ حدیث کو قرآن کے تابع سمجھا ہے۔



(۲) حضرت سعید بخاری رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت والے مؤمنین کرام گناہگار مؤمنین کے بارے میں اللہ تعالیٰ سے بخشش کی درخواست کریں گے اور اللہ تعالیٰ فرمائیں گے نکال لو ہر اس کو شخص کو جس کے دل میں ذرہ بھر بھی ایمان ہو۔ ارشاد ہوگا۔

اخرجوا من كان في قلبه مثقال ذرة  
العرف عبد الرزاق جلد ثلث ص ۱۴

اس حدیث کو پیش کرتے ہوئے حضرت ابوسعید نے قرآن کریم کی ایک آیت تلاوت فرمائی اور کہا :-  
فمن لم يصدق بهذا الحديث فليكن عَرَهُ | ترجمہ: پس جو شخص اس حدیث کی تصدیق نہیں کرتا اس کو  
الایہ ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك | چاہیے کہ اس آیت کو پڑھے۔ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایک ذرہ  
حسنه يضعفها ويوت من لذه اجر عظيم | برابر بھی ظلم نہیں کرتا اور اگر نیکی ہو تو اس کو دو گنی کر دیتا  
ہے اور اپنے ہاں سے بڑا اجر و ثواب دیتا ہے۔

یہ وہی مضمون ہے جو حدیث کا ہے سو اب تو حدیث کی تصدیق ہو گئی اور معلوم ہو گیا کہ وہ صحیح تھی۔ غور کیجئے  
صحابہ کرام کس اہتمام سے حدیث کی تائید میں قرآن لارہے ہیں۔ کیا اب بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ حدیث قرآن کے  
خلاف ایک عجیب سازش تھی۔

(۳) حضرت ابوہریرہؓ مکثرین حدیث میں سے ہیں ان کی مرویات میں قرآن کریم سے بہت استشہاد ملتا ہے۔  
حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

مَا مِنْ مَوْلُودٍ اِلَّا فَخَسَتْهُ الشَّيْطَانُ اِلَّا | ترجمہ: ہر بچہ کو پیدائش کے وقت شیطان چھڑتا ہے  
اور اس کے چھڑنے سے بچہ چلاتا ہے۔ سوائے حضرت  
ابن مريم و امته ۵۱

مریم اور حضرت عیسیٰ کے

حضرت ابوہریرہؓ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت کی امام احمد روایت کرتے ہیں۔

ثُمَّ قَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ اِقْرَأُوا | ترجمہ: پھر حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا پڑھو اگر چاہو  
مِثْمُ اِنِّي اُعِيذُهَا بِكَ وَذَرِيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ  
الرَّحِيمِ | میں اس کو اور اس کی اولاد کو تیری پناہ میں  
الشیطن الرحیم ۵۲

دیتی ہوں شیطان مَرَدُوس سے۔

قرآن پاک میں یہ دعا والدہ مریم کی زبان سے ذکر کی گئی ہے اس کی قبولیت کی خبر مذکورہ بالا حدیث سے ملی۔

حضرت ابوہریرہؓ نے اتنی مناسبت سے بھی حدیث پر اہمیت سے استشہاد کر دیا اس میں حدیث کی حجیت اپنی جگہ قائم ہے  
۱۔ سورۃ النساء ع ۴ پ ۵ قال ابو سعید فان لم تصدقوني فاقربوا ان الله لا يظلم مثقال ذرة  
صحیح البخاری جلد ۲ ص ۱۴۱ ۵۲ مسند امام احمد جلد ۲ ص ۲۲۳ ۵۳ آل مسرانی ص ۲ پ ۲۔

(۴) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے۔

لَيْتَ زَعَنَ هَذَا الْقُرْآنَ مِنْ بَيْنِ أَظْهَرِكُمْ لَيْسَ رِي عَلَيْهِ فِي لَيْلَةٍ  
فَلَا يَبْقَى فِي قَلْبٍ عَبْدٌ مِنْهُ وَلَا مُصْحَفٌ مِنْهُ شَيْءٌ وَيُصْبِحُ النَّاسُ  
قَعْدًا كَالْبَهَائِمِ

یہ قرآن تمہارے سامنے لے لیا جائے گا۔ اس پر ایک رات اُنے گی کہ کسی بندے کے دل میں اس کی بکلی  
نہ رہے گا۔ نہ کسی تحریر میں اس سے کچھ باقی رہے گا لوگ صبح کریں گے اس طرح کہ چوپایوں کی طرح بالکل غالی ہو کر چلیں گے۔  
محدث عبدالرزاق روایت کرتے ہیں کہ اس پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے یہ آیت پڑھی۔

ثُمَّ قَرَأَ عَبْدُ اللَّهِ وَلَيْتَ شَيْئًا  
لَيْتَ هَبْنِ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ  
ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا  
ترجمہ: اور اگر ہم چاہیں تو لیجائیں اس چیز کو جو ہم نے  
تمہ کو وحی بھیجی پھر تو نہ پائے اپنے واسطے اس کے  
لانے کو ہم پر کوئی ذمہ دار۔

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ جو قرآن پاک کے بہت بڑے جلیل القدر عالم تھے — کس  
طرح حدیث پر قرآن پاک سے سند لائے ہیں۔ دورِ اول میں حدیث اور قرآن اسی طرح ایک دوسرے کو لازم تھے  
اور حدیث کو کبھی بھی قرآن کے مقابلے ایک متوازی ماخذ نہیں سمجھا گیا تھا۔ امیر المومنین حضرت عسکریؑ سے مروی ہے  
(۵) اَطْلُبُوا الْفَضْلَ فِي الْبَاءِ  
اللہ کا فضل نکاح کی راہ سے طلب کرو۔

بعض اوقات بیوی کی قسمت سے خاوند کے لئے رزق کی راہیں وسیع ہو جاتی ہیں۔ انسان مالی تنگی میں مبتلا ہو تو  
ایک علاج یہ بھی ہے کہ نکاح کی کوشش کرے ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس راہ سے اس محتاج کو غنی کر دیں۔  
حضرت عمرؓ نے اس پر یہ آیت پڑھی۔ محدث عبدالرزاق ہی روایت کرتے ہیں۔

وَلَا دُعْرًا إِنْ يَكُونُوا أَفْقَارًا يُعْثِمُ اللَّهُ  
مِنْ فَضْلِهِ ط  
ترجمہ: اگر وہ فقرا رہیں تو انہیں اللہ تعالیٰ اپنے  
فضل سے غنی کر دے گا۔

دیکھئے حضرت عمرؓ کس لطیف پیرائے میں اپنے موقف پر قرآن سے سند لائے ہیں اس صلوٰۃ حال میں  
یہ تسلیم کرنے سے چارہ نہیں کہ حدیث دراصل قرآن کی ہی صدائے بازگشت ہے  
حضرت ابن عباسؓ سے پوچھا گیا کہ کوئی مسلمان کسی کتابی سے خراج یا جباہ پر زمین لے سکتا ہے؟ آپؓ نے فرمایا  
نہیں! اس پر آپؓ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی: "ثُمَّ تَلَا"

قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ ط الآية قوبہ رکوع ۳۲۔



حضرت عبداللہ بن عباسؓ یہ بتلانا چاہتے ہیں کہ اہل کتاب کی اس درجے میں توقیر بھی قرآن پاک کے اس منشا کے خلاف ہے کہ وہ کسی بات میں ماتحت نہ رہیں تم ماتحت ہو جاؤ۔ لڑوان لوگوں سے جو ایمان نہیں لاتے اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور دین حق کو اختیار نہیں کرتے یہاں تک کہ وہ ماتحت ہو کر مسلمانوں کو ہزیہ ادا کریں۔  
(۶) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے مروی ہے۔

عُدِلَتْ شَهَادَةُ الزُّوْرِ بِالشِّرْكِ بِاللَّهِ ۝  
اور اس پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے استشہاد اُیہ آیت پڑھی جس میں شُرک اور جھوٹی قسم کو یکساں کر دیا گیا ہے۔  
فَاَجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ۝  
ترجمہ: سو بچتے رہو بتوں کی گندگی سے شُرک سے  
وَاجْتَنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ ۝  
اور بچتے رہو جھوٹی بات سے جھوٹی قسم سے

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا یہ لطیف استدلال اس بات کی خبر دیتا ہے کہ اکابر صحابہ قرآن کی گہرائی میں اترے ہوئے تھے۔ حدیث اگر قرآن کے خلاف ایک متبادل راہ ہوتی تو حدیث کا لزیم قرآنی دولت سے اس قدر مالا مال نہ ہوتا۔  
(۷) حضرت ابو بکر صدیقؓ نے آنحضرت صلی علیہ وسلم کی وفات پر خطبہ دیا اور فرمایا۔

فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُعْبُدُ مُحَمَّدًا ۝  
ترجمہ: پس جو تم میں سے محمدؐ کی عبادت کرتا ہے تو محمدؐ  
فَإِنَّ مُحَمَّدًا قَدْ مَاتَ وَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ  
تو انتقال فرما گئے اور جو تم میں سے اللہ تعالیٰ کی عبادت  
يُعْبُدُ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ ۝  
کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ تو زندہ ہے جو نہیں مرے گا۔  
اور پھر استشہاد اُیہ آیت پڑھی امام بخاریؒ اسے نقل کرتے ہیں۔

ثُمَّ تَلَا هَذِهِ الْآيَةَ . وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ ۝  
ترجمہ: اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک رسول ہیں آپ  
أَفَاِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ ۝  
سے پہلے بہت سے رسول ہو چکے پھر کیا اگر وہ فوت  
وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ۝  
ہو گئے یا مارے گئے تو کیا تم اُلٹے پاؤں پھر جاؤ گے؟  
اور جو کوئی اُلٹے پاؤں پھر جائے گا۔ وہ ہرگز اللہ کا کچھ  
نہ بگاڑ سکے گا اور اللہ ثواب دے گا شکر گزاروں کو۔

دیکھئے حضرت صدیق اکبرؓ اس نازک موقع پر کس صفائی سے قرآن پاک سے استدلال کر رہے ہیں۔ حضورؐ کی وفات کے بعد یہ آپ کا پہلا خطبہ تھا۔ گویا صحابہ کرام کا حضورؐ کی وفات کے بعد سب پہلا اجماع قرآن پاک کی اساسی سربراہی ہوا۔  
(۸) ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے۔

عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ إِنَّ الرَّحْمَ قُطِعَ ۝  
ترجمہ: حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے مروی ہے کہ جی

وَإِنَّ النِّعْمَةَ تَكْفُرُ وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ  
إِذَا قَارَبَ بَيْنَ الْقُلُوبِ لَمْ يُزَحِّضْهَا  
شَيْءٌ أَبَدًا ۝

رشتے ٹوٹ بھی جلتے ہیں اور نعمتوں کی ناشکری بھی ہو  
جاتی ہے لیکن اللہ عزوجل جب دلوں کو جوڑ دے  
تو پھر کوئی طاقت انہیں متزلزل نہیں کر سکتی۔

حدیث میں ہے کہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے پھر اس پر یہ آیت تلاوت فرمائی۔ "ثم قرأ ابن عباسؓ"  
وَلَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا  
مَا أَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ  
أَلَفَ بَيْنَهُمْ ۝

ترجمہ: اگر تو خرچ کر دیتا جو کچھ اس زمین میں ہے سارا  
تو ہرگز ان کے دلوں کو جوڑ نہ سکتا یہ خدا ہے جس نے  
ان کے دل جوڑ دیئے۔

اس میں بتایا گیا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ لوگوں کے دلوں کو جوڑ دیں تو کوئی شخص انہیں ایک دوسرے سے جدا نہ کھینکا۔  
(۹) لَا تَعْرِضْ مَالًا يَْعْنِيكَ وَاحِدَةً  
عَدُوَّكَ وَاعْتَزِلْ صَدِيقَكَ وَلَا  
تَأْمَنْ خَلِيلَكَ إِلَّا الْأَمِينِ وَلَا أَمِينَ  
إِلَّا مَنْ خَشِيَ اللَّهَ ۝ (مادون اعظم)

ترجمہ: جو چیز تمہیں نہ چاہیے اس کے دلچسپ نہ ہونا اپنے  
دشمن سے بچ کر رہنا دوست سے بھی کنارہ کشی کرنا اور  
اپنے آپ کو امانت دار ساتھی سے مامون نہ جاننا اور  
کوئی شخص امانت دار نہیں سوائے اس کے جو اللہ ڈرے۔

اس پر حضرت عمرؓ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی۔

إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ۔ ترجمہ: اللہ سے اس کے بندوں سے ڈرتے وہی ہیں  
الفاطر ۲۹

(۱۰) ایک شخص کا یہودی باپ مر گیا وہ زندگی میں تو اس کی خدمت کرتا رہا لیکن اس کے جنازے میں نہ گیا محدث  
عبدالرزاق روایت کرتے ہیں کہ اس پر حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ  
تَبَرَّأَ أَيْمَنَةً ۝ التوبہ ۲

ترجمہ: پھر جب کھل گیا حضرت ابراہیمؑ پر کہ وہ دشمن  
ہے اللہ کا تو اس سے ایک طرف ہو گیا۔

دیکھا صحابہ کس طرح روزمرہ کی ضروریات میں قرآن سے استشہاد کرتے تھے۔ حدیث کی راہ سے قرآن پاک  
تک رسائی ان کے لئے بڑی دولت سمجھی جاتی تھی۔

زندگی میں باپ کے مسلمان ہو جانے کی امید بھی تھی جو اس کی وفات پر اٹھ گئی نیز خدمت والدین  
ان کی ضرورت پر موقوف ہے۔ ایمان پر نہیں۔ والدین غیر مسلم بھی ہوں اور خدمت کے محتاج ہوں تو اولاد پر ان کا  
حق ہے۔ ہاں موت مسلم اور غیر مسلم میں ابدی فاصلہ قائم کر دیتی ہے۔

تابعین کرام کا مضمون کو قرآن کی طرف لوٹانا | قرآن کی سربراہ حیثیت صرف عہد صحابہ تک نہیں رہی، اگلا تابعین بھی مسائل بیان کرتے

وقت کبھی کبھی آیت کی تلاوت کر دیتے تھے اور یہ بات ان کے حلقہ درس میں عام تھی کہ علم کے ماخذ میں قرآن سرفرازا کو بلاشبہ سبقت حاصل ہے احادیث قرآن کریم کی شرح میں قرآن کے خلاف بغاوت نہیں نہ اس میں کوئی سازش ہے۔

(۱) ابن جریر کہتے ہیں انہوں نے حضرت عطاء (ؓ) سے تدریس غلام کے بارے میں ایک مسئلہ پوچھا آپ نے اس کے بعد اب میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث پیش کی کہ اگر اس کے پاس اس غلام کے سوا اور کوئی مال نہیں تو اسے اپنے غلام کو کسی رقم پر آزاد ہونے کا عہد نہ دینا چاہیے اور پھر اس مضمون کو قرآن کریم کی طرف لوٹاتے ہوئے ایک آیت پڑھ دی۔ سوال و جواب درج ذیل ہے۔

ترجمہ: کیا کوئی شخص جس کے پاس ایک غلام کے سوا اور کوئی مال نہیں غلام کی تدریس کر سکتا ہے (و میت کرے کہ یہ میرے بعد آزاد ہے) آپ نے فرمایا نہیں اور پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک حدیث ذکر کی جو آپ نے اپنے دور میں اس غلام کے بارے میں جو اپنے مالک کی وفات کے بعد آزاد ہونا تھا

ایدبر الرجل عبده لیس له مال غیرہ قال لا ثم ذکر فقال النبی صلی اللہ علیہ وسلم فی العبد الذی دبر علی عہدہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اللہ اغنی عنہ من فلان شئ متلاعطا والذین اذا انفتقوا لم یسرفوا ولم یفتروا

ارشاد فرمائی: حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اللہ تعالیٰ اس غلام سے اس مالک کی نسبت غنی ہے۔ پھر حضرت عطاءؓ نے اس پر یہ آیت پڑھ دی۔

”اور اللہ کے بندے وہ ہیں کہ جب خرچ کریں تو نہ بے جا خرچیں اور نہ تنگی سے کام لیں اور ہے اس کے پیچ میں درمیانی راہ۔“

علماء تابعین کا انداز عمل بتاتا ہے کہ حدیث ان کے ہاں قرآنی عموماً کے سائے ہی میں پڑھی اور سنی جاتی تھی۔

(۲) اہم تفسیر حضرت مجاہدؒ نے فرمائی: ”کل مؤمن شہید“ مومن کسی نہ کسی درجے میں شہید ہے اس پر قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی عن مجاہد فان کل مؤمن شہید متلاعدا والذین آمنوا باللہ وراسلہ اولئک هم الصید یقون والشہداء عند ربہم

یعنی اس غلام کو اللہ کی راہ میں آزاد کرنے کی نسبت اسے اپنے وارثوں کا خیال کرنا چاہیے کہیں وہ تو ننگہ دستی میں نہ گھر جائیں گے اللہ تعالیٰ غنی ہے اس کی راہ میں کچھ نہ بھی دیا جائے تو اس کا کچھ نقصان نہیں۔ ۱۷۵ پے سورۃ الفرقان ۱۷۵ المصنف جلد ۲۶۹



ترجمہ۔ مؤمن شہید ہے آپ نے اس پر یہ آیت تلاوت کی وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ  
أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ۔ ترجمہ اور وہ لوگ جو یقین لائے اللہ پر اور اس کے سب  
رسولوں پر وہی سچے ایمان والے اور شہید ہیں۔

حضرت مجاہدؒ کا یہ لطیف استدلال آپ کے سامنے ہے۔ دیکھنا تابعین معظرات کس طرح بات بات پر  
قرآن کریم سے تمسک کرتے تھے۔ کیا اب بھی کوئی کہہ سکتا ہے کہ حدیث قرآن کے خلاف ایک کجی سازش تھی۔  
(۳) حضرت ابن جریجؒ نے حضرت عطارؒ سے پوچھا۔

الْوَجْدُ يُطْلَقُ وَلَا يُبَيِّنُهَا آيَةٌ تَحْتَدُّ بِمُرْطَلَقٍ مَعَهُ عَوْرَتُهَا وَدَرَاتُهَا لَزَامَةً فِي حَرْفٍ  
مَعَهُ لَوْ عَوْرَتُهَا مَعَهُ كَمَا فِي الْوَجْدِ۔ آپ نے فرمایا فی بیب نہ ذبحھا الذی کانت فیہ اپنے خاندان کے  
گھر جہاں وہ رہتی تھی۔ ابن جریجؒ نے پوچھا اگر خاندان باجارت دیدے کہ وہ اپنے گھر والوں کے ہاں رہ سکیں  
آپ نے فرمایا نہیں (قَالَ لَا قَدْ شَرَّ كَمَا إِذَا فِي الْأَخْبَرِ) اس صورت میں اگر وہ کسی گناہ میں مبتلا  
ہو جائے تو اس گناہ میں وہ خاندان بھی شریک ہو گا۔ یعنی وہ اپنے گھر والوں کے ہاں نہ جائے۔ اس پر آپ نے  
یہ آیت تلاوت فرمائی۔ شَرُّ تَلَا — وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِغَاثٍ مُّبِينَةٍ  
پھر آیت پڑھی۔ اَلَّذِيْنَ هُمْ فِيْهِ يَخْرُجْنَ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِغَاثٍ مُّبِينَةٍ۔

ابن جریجؒ نے پوچھا کیا یہ آیت اس باب میں ہے۔ آپ نے فرمایا ہاں یہ روزمرہ کے مسائل ہیں۔  
آپ نے دیکھا تابعین معظرات اپنی اپنی ان ضروریات میں کس طرح قرآن کریم کی طرف رجوع کرتے تھے۔ حق یہ  
ہے کہ حدیث پر قرآن کے سامنے بہت دور تک پہنچتے گئے ہیں۔ اور صحابہؓ و تابعینؓ نے حدیث کو ہمیشہ قرآن کریم کے  
تحت سمجھا۔ حدیث قرآن کے خلاف کوئی متبادل مانڈا علم ہرگز نہ سمجھی گئی تھی۔

(۴) حضرت مجاہدؒ نے فرمایا عیسائی باندی سے نکاح دیکھا جائے اور اس پر آیت سے استشہاد فرمایا۔  
محمدؐ عبد الرزاقؒ روایت کرتے ہیں۔

عَنْ مُجَاهِدٍ قَالَ فِيْ مَلَكُوْكَةٍ نَّصْرَانِيَّةٍ لَا يَبْعَثُ أَنْ يَتَزَوَّجَهَا الْمُسْلِمُ  
أَلَمْ تَسْمَعْ اللَّهَ يَقُولُ مِنْ فِتْيَا تَكْفُرُ الْمُؤْمِنَاتِ ۝

ترجمہ۔ حضرت مجاہدؒ سے عیسائی باندی کے بارے میں مروی ہے کہ اس سے مسلمان نکاح نہ کرے۔ اس پر  
آپ نے قرآن کریم کی یہ آیت تلاوت فرمائی اور کہا کیا نہیں سننا تم نے اللہ تعالیٰ کا فرمان وہ کہتا ہے  
مِنْ فِتْيَا تَكْفُرُ الْمُؤْمِنَاتِ۔ وہ جو تمہاری باندیاں ہیں مسلمان۔ پوری آیت یہ ہے۔

وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا أَنْ يَنْكِحَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ فَمِنْ مَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ

۱۔ ۲۸ سورۃ الطلاق ج۔ ۱ ۲۹۔ ۳۰ الصف جلد ۲ ص ۳۱ ۳۲۔ ۳۳ الصف جلد ۲ ص ۳۴ ۳۵۔ ۳۶ پ سورۃ







ولا جناح عليك فيما عرضت به من خطبة النساء ۴ ص ۷۸

ہم کہاں تک ان ابواب کا استقصاء کریں۔ جبکہ جبکہ احادیث کو قرآنی آیات کے تاج پہنائے گئے ہیں۔ صحیح بخاری کا پورا سلسلہ اسی طرح قرآن کے سائے میں آگے تک پھیلنا گیا ہے کتاب التفسیر تو اس کا ایک مستقل بڑا باب ہے۔ جس میں تقریباً ہر سورت کے تحت کچھ روایات پیش کی گئی ہیں۔ کیا اب بھی کوئی صاحب علم و دیانت یہ بات کہہ سکتا ہے کہ تدوین حدیث دراصل قرآن کے خلاف ایک غبی سازش تھی جس کا مقصد لوگوں کو قرآن کریم سے دور کرنا تھا۔

سبما نك هذا بمكان عظیم۔

حضرت امام مسلم نے اپنی صحیح کے باب خود نہیں باندھے۔ اس لیے اب ہم سنن نسائی (۳۰۳) کی طرف رجوع کرتے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے :-

واذ قرع القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔ پ (الاعراف آخر میں)

ترجمہ۔ قرآن کریم جب پڑھا جائے تو اس کی طرف پوری طرح کان دھو اور چپ رہو تاکہ تم پر رحم کیا جائے۔

اس میں کافروں کو بھی متنبہ کیا گیا ہے جو قرآن پڑھے جانے پر شور مارتے تھے اور نعرہ کلائی کرتے تھے کہ جب رہو اور اسے سنو۔ ہو سکتا ہے تم رحمت خداوندی (دائرہ اسلام) میں آ جاؤ۔ لیکن آیت جو نیک نماز کے بارے میں اتری تھی یہ

اس لیے مسلمانوں کو پابند کیا گیا کہ جب امام قرآن پڑھے سورہ فاتحہ ہو یا اس کے بعد کی سورت، تو مقتدی امام کی طرف کان لگائے رہیں خود نہ پڑھیں چپ رہیں۔ امام نسائی اس آیت سے باب باندھتے ہیں اور اس کے تحت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث نقل کرتے ہیں کہ جب امام پڑھے تو تم چپ رہو۔ اذ اقرأ فانصتوا۔ امام مسلم ۲ اپنی صحیح میں حضرت

لے مافذ ابن تیمیہ حضرت امام احمد سے نقل کرتے ہیں۔ قال احمد اجمع الناس على انما

نزلت في الصلاة۔ فتاویٰ ابن تیمیہ جلد ۱ ص ۱۲ امام تفسیر عبید بن عمیر (۴، ۵) اور حضرت عطاء بن ابی رباح

(۴، ۵) سے بھی اس طرح منقول ہے۔ انما ذلك في الصلاة تفسیر ابن جریر جلد ۹ ص ۱۲ تفسیر ابن

کثیر جلد ۳ ص ۲۲

ابو ہریرہؓ کی اس حدیث کے متعلق لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک یہ صحیح ہے۔  
امام نسائی کا ترجمہ الباب ملاحظہ ہو۔

تاویل قول عزوجل واذا قرأ القرآن فاستمعوا له وانصتوا لعلکم ترحمون۔  
اخبرنا الجارود بن معاذ الترمذی... عن ابی ہریرۃؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انما جعل الامام لیوتر بہ فاذا کبر فکبروا واذا قرأ فانصتوا۔ جلد ۱ ص ۱۲۶  
کتاب الحج میں ایک باب ملاحظہ ہو۔ قول عزوجل خذوا زینتکم عند کل مسجد۔ جلد ۲ ص ۳۸  
کتاب النکاح میں دیکھیں۔ تاویل قول الشرع عزوجل والمحصنات من النساء الاما ملکتم ایمانکم ۲ ص ۵۴۔ تاویل قولہ تعالیٰ یا ایہا النبی لم تحرم ما احل اللہ لك ۲ ص ۱۳۔ تاویل قولہ عزوجل ولا تاکلوا مما لمریذکوا سعوا للہ علیہ ۲ ص ۲۔ تاویل قولہ تعالیٰ عزوجل وان حکمت فاحکم بینہم بالقسط ۲ ص ۲۳۹۔ تاویل قولہ عزوجل فمن عفی له من اخیه شیء فاتباع بالمعروف ۲ ص ۲۴۴۔ تاویل قول الشرع عزوجل ومن لم یحکم بما انزل اللہ فاولئک مع الکافرون ۲ ص ۳۰۵۔ تاویل قول الشرع عزوجل وعلى الذین یطیقونہ فدیہ طعام مسکین جلد ۱ ص ۳۱۸۔ تاویل قولہ عزوجل ولا یتجمعوا الخبیث منہ تنفثون جلد ۱ ص ۳۲۵۔  
قولہ عزوجل ولا تمجہر بصلواتک ولا تخافتن بها۔ جلد ۱ ص ۱۵۰

امام نسائی اپنی سنن کا آغاز ہی اس طرح کرتے ہیں۔

ابو عبد الرحمن احمد بن شعیب بن علی بن محمد النسائی تاویل قولہ عزوجل  
جل اذا قمتہ الى الصلوۃ فاغسلوا وجہکم وایدیکم الحس المرافق۔

سنن نسائی کی یہ بارہ شہادتیں یہ بانگِ دہل کہتی ہیں کہ محدثین نے حدیث کو ہمیشہ قرآن کے ماتحت جگہ دی ہے اسے قرآن کے مقابل نہیں رکھا اور نہ حدیث کا مقصد لوگوں کو معاذ اللہ قرآن سے دور کرتا تھا۔ اگر حدیث لوگوں کو قرآن سے دور کرنے کی کوئی سازش ہوتی

ہے صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۴۲ امام مسلم نے حضرت ابو ہریرہؓ کی حدیث کو اپنی صحیح میں جگہ نہیں دی کیونکہ اس پر سب کا اتفاق نہ تھا۔ ہاں آپ نے حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے اس حدیث واذا قرأ فانصتوا کو اپنی صحیح میں پوری سند سے روایت کیا ہے کیونکہ اس پر سب کا اتفاق ہے۔

تو ذخائرِ حدیث کی ترتیب اس انداز میں نہ ہوتی جس کی پچیس نظائرِ صحیح بخاری سے بارہ نظائرِ سنن شانی سے اور نو نظائریں امام بغوی سے ہم آپ کے سامنے پیش کر چکے ہیں۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے احادیث میں کئی دفعہ کتاب اللہ کی سبقت کا ذکر فرمایا ہے اور وہ احادیث انہی محدثین نے روایت کی ہیں۔ جن کے خلاف عجمی سازش کے کردار ہونے کا الزام ہے۔ بسوخت عقل زحیرت کہ اس چہ بوالعجیبت - امام ابو داؤد (۵۲، ۵) کی شہادت بھی لیجیے۔ حضور اکرم صلی اللہ وسلم طواف کی دو رکعتوں سے فارغ ہو کر سعی کے لئے نکلے تو آیت ان الصفا والمروة من شعائر اللہ - ورد زبان تھی۔ آپ نے صفا سے سعی کا آغاز کرتے ہوئے فرمایا :

نبدأ بما بدأ اللہ به فبدأ بالصفا ورتی علیہ حتی رای البیت  
و کبر اللہ و وحدہ ۛ

ترجمہ : ہم سعی وہاں سے شروع کرتے ہیں۔ جہاں سے خدا تعالیٰ نے اس (حکم) کو شروع کیا۔ آپ نے صفا سے اُسے شروع کیا کوہ صفا پر چڑھے اور آپ نے بیت اللہ شریف کو دیکھا اور تکبیر کہی اور اللہ رب العزت کی توحید کا کلمہ (لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ) کہا۔

اب آپ ہی کہیں حدیث کا یہ طرز بیان اور محدثین کا یہ انداز روایت قرآن کریم کو ساتھ لے کر چلتا ہے یا یہ قرآن کریم سے دور کرنے کی ایک سکیم ہے۔ روایات میں ترکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرح بیان کیا گیا ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

وانی قد ترکت فیکم مالن تفضلوا بعدہ ان اعتصمتم به کتاب اللہ ۛ

ترجمہ : اور میں تم میں ایک ایسی چیز چھوڑ کر جا رہا ہوں کہ اگر تم نے اُسے تھام لیا تو تم کبھی گمراہ نہ ہو گے اور وہ اللہ کی کتاب ہے۔

کہیے احادیث میں بھی قرآن کریم کی طرف رغبت دلائی گئی ہے یا ان میں مسلمانوں کو قرآن سے دُور کیا گیا ہے؟

سنن ابن ماجہ کو دیکھئے۔ حضرت جابر بن عبد اللہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک خط کھینچا۔ دو لکیریں اس کی دائیں طرف لگائیں اور دو بائیں طرف اور خط اوسط (درمیانی لکیر) پر ہاتھ رکھتے ہوئے فرمایا۔ یہ اللہ کی سیدھی راہ ہے اور پھر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔

وَإِنَّ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ فَاتَّبِعُوهُ لَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ۚ

ترجمہ: اور یہ ہے میری سیدھی راہ سو تم اسکی پیروی کرو اور دوسری راہوں پر نہ پڑو کہ وہ تجھے اس کی راہ سے بھٹکا نہ دیں۔

ان روایات کے ہوتے ہوئے کیا کوئی مجھدار شخص یہ سوچ سکتا ہے کہ محدثین حدیث جمع کرنے میں لوگوں کو قرآن کریم سے دُور کرنے کی سازش کئے ہوئے تھے۔

امام طحاوی (۳۲۱ھ) کی شرح معانی الآثار کو لیجئے۔ آپ کو اس کے خطبہ میں یہ الفاظ ملیں گے۔ لَمَّا يَشْهَدُ لَهُ مِنَ الْكِتَابِ الْمُنَاطِقِ وَالْمَنَاطِقِ الْمَجْتَمِعِ عَلَيْهِ ۚ

کیا اس میں کتاب اللہ اولین درجے میں تسلیم نہیں کی گئی اور کیا سنت متواترہ اس کے ساتھ لازم نہیں رکھی گئی۔ حدیث کی تعلیم ہمیشہ سے یہی رہی ہے کہ دین کے اصل ماخذ کتاب اللہ اور سنت نبوی ہی ہیں۔

امام بیہقی (۴۵۸ھ) کی سنن کبریٰ کو لیجئے یہ کتاب الطہارت سے یوں شروع ہوتی ہے۔

قَالَ اللَّهُ جَلَّ شَانُهُ وَأَنْزَلَ نَامِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا (وقال) فَلَمْ تَجِدُوا

مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا طَيِّبًا۔ (پ ۵، المائدہ ع ۲)

حدیث کے داخلی مطالعہ میں آپ جتنے دور تک چلے جائیں گے۔ یہ حقیقت آپ سے ایک



لمحہ کے لئے اوجھل نہیں رہ سکتی کہ حدیث کتاب اللہ کی ہی ایک تذئیل اور اسی اجمال کی ایک تفصیل ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام نے قرآن کریم کو ہمیشہ شریعت کا پہلا ماخذ اور حدیث کو اس کا دوسرا ماخذ سمجھا ہے۔ اور حدیث ہمیشہ قرآن کریم میں ہی جلوہ پیرا رہی ہے۔ قرآن اور حدیث دونوں کا مبداء ذات الہی ہے۔ وحی متلو اپنے ثبوت میں قطعی ہے اور وحی غیر متلو اگر متواتر نہ ہو تو یہ اپنے ثبوت میں ظنی ہے۔ ظنی کا حق ہے کہ وہ قطعی کے سایہ میں چلے اور تاریخ رسالت میں اس کے شواہد بے شمار ہیں۔

صحابہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب کوئی دین کی بات سنتے یا آپ کو کوئی کام کہتے دیکھتے تو ان کے نزدیک یہ وحی غیر متلو اسی طرح قطعی ہوتی تھی۔ جس طرح وحی متلو قطعی ہے۔ لیکن جب یہ وحی غیر متلو خبر واحد کے طور پر آگے نقل ہوئی تو اس میں من حیث الشبوت ظنیت آگئی۔ اب اس کا مقام ماخذ شریعت میں بیشک دوسرا ہو گا۔ تاہم اس میں کسی شک اور تردد کی گنجائش نہیں کہ حدیث ہمیشہ قرآن کے سائے میں رہی ہے اور اسی کے سائے میں اب تک چل رہی ہے۔ والحمد للہ علیٰ ذلک —

قرآن الحدیث سے ہماری مراد یہی ہے کہ حدیث کے موجودہ لٹریچر میں قرآن کریم کے بارے میں کیا تصور ملتا ہے اور کتب حدیث میں کیا باعتبار متن حدیث اور کیا باعتبار درجہ قرآن کریم کو کس مقام پر رکھا گیا ہے — تمت بالخیر۔

## محبتِ حدیث

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. اما بعد،

آج کے عنوان میں لفظ حدیث سے مراد تحریرات حدیث Documents of hadith

نہیں جن میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور تعلیمات محفوظ کی گئی ہوں۔ یہ عہدِ متاخر کی اصطلاح ہے۔ نہ اس سے مراد وہ مرویات ہیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ثقہ راویوں کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہوں۔ یہ صحیح ہے کہ ثقہ راویوں کا نقل کردہ سرمایہ اپنی جگہ سند اور محبت ہے اور ہم اس موضوع پر انشاء اللہ العزیز آئندہ گفتگو کریں گے۔ آج کا موضوع حدیث کی قانونی حیثیت Authoritative position سے بحث کرنا ہے۔

### محبتِ حدیث میں حدیث سے مراد

اس وقت موضوع کلام تحریر و روایت سے قطع نظر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات کا متن ہے اور محبتِ حدیث کے عنوان میں ہم حدیث کو اس کے بالکل اس کے ابتدائی معنوں میں لے رہے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی اسے اپنی تعلیم کے لئے استعمال فرمایا ہے اور اس معنی میں یہ لفظ خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے بھی

۱۔ آج کل حدیث کا لفظ حدیث کی کتابوں پر بھی بولا جاتا ہے اور اس سے مراد ہوتی ہے ”حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات حدیث اسی کی Narration ہے۔“ ۲۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ

وسلم نے حضرت ابوہریرہؓ سے فرمایا۔ لقد ظننت يا ابا هريرة ان لا يسألني عن هذا الحديث احد اول منك مما رأيت من حرصك على الحديث (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۷) بقیہ اگلے صفحہ پر۔

استعمال ہوتا رہا ہے۔ صحابہ کرامؓ اسے ان معنی میں عام استعمال کرتے رہے۔ اور آج اسی معنی کے اعتبار سے ہم حجت حدیث پر گفتگو کریں گے۔ آج کے موضوع میں حدیث اور سنت دونوں

حضرت زید بن ثابتؓ کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: نضر اللہ امرء سماع منہ حدیثاً فحفظ حتی يبلغه غیرہ (جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱) حضرت مقدم بن معدیکرتؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: یوشک الرجل متکئاً علی اریکۃ یحدث بحديث من حدیثی فیقول بیننا و بینکم کتاب اللہ (سنن ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱) مشہور شیعہ محدث شیخ صدوق (۲۸۱ ص) ایک سوال کے جواب میں آنحضرتؐ سے روایت کرتے ہیں: الذین یأتون من بعدی ویروون حدیثی تسنتی (معانی الاخبار ص ۳) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من حدث عنی بحديث یری انه کذب فهو احد الکاذبین (صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱) جامع ترمذی جلد ۱ ص ۱) ان روایات میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی تعلیم کے لئے لفظ حدیث استعمال فرمانا بعراحت مذکور ہے۔

۱۰ حضرت ابو ہریرہؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارش کی: انی اسمع منك حدیثاً کثیراً (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱) حضرت ابو سعیدؓ روایت کرتے ہیں کہ ایک خاتون نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارش کی: ذہب الرجال بحديثک فاجعل لنا من نفسك یوماً نأتیک فی تعلمنا بما علمک اللہ (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے آپ کی تعلیمات کے لئے لفظ حدیث کا یہ استعمال عام تھا۔ شیعہ روایات میں بھی مذکور ہے کہ حضرت علیؓ نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں گزارش کی: اعد علی حدیثک یا رسول اللہ (اصول کافی جلد ۲ ص ۱) اے اللہ کے رسول آپ اپنی حدیث میرے لئے ایک بار پھر بیان فرمادیں۔ ان تصریحات سے پتہ چلتا ہے کہ حضورؐ کی تعلیمات کے لئے لفظ حدیث کا استعمال ان دونوں عام تھا۔

۱۱ حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ انہ لیمنعنی ان احدثکم حدیثاً کثیراً ان النبی قال من تعد علی کذا یا فلیتبرأ مقعدہ من النار (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۱) حضرت ابن عباسؓ کہتے ہیں: انا کنا نحفظ الحدیث والحديث یحفظ عن رسول اللہ (سنن ابن ماجہ جلد ۱ ص ۱) حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں کہ اذا حدثتم بالحديث عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فظنوا به الذی هو اھیأ

سے مراد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم ہوگی اور اس اعتبار سے یہ موضوع آپ کی ہر سنت کو شامل ہوگا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تعلیمات کے لئے سنت کا لفظ بھی عام استعمال فرماتے تھے۔ سو اس وقت حدیث اور سنت کو ہم ایک معنی میں لے کر محبت حدیث پر بحث کر رہے ہیں۔ پس محبت حدیث کے عنوان میں ہماری مراد خود محبت پیغمبر <sup>AUTHORITY</sup> <sup>OF THE PROPHET</sup> ہے۔ جس کا حاصل آپ کی ذات گرامی کا قولاً و فعلاً اور سکو تا محبت اور سند ہونا ہے۔ امت مامور ہے کہ آپ کے نقش پا سے زندگی کی راہیں تلاش کرے۔ اس نتیجے سے وہ شکوک و شبہات ایک طرف رہ جاتے ہیں جو بعض گوشوں میں کتب حدیث اور ان کی تدوین پر کیے جاتے ہیں۔ کتب حدیث کا سند <sup>AUTHORITY</sup> ہونا خبر واحد <sup>SINGLE REPORT</sup> کا اعتبار اور عدم اعتبار اور سند متصل اور سند مرسل کی تفصیل یہ سب علمی موضوعات ہیں اور ان پر آئندہ کسی وقت گفتگو ہوگی۔ یہ موضوعات اعتقادی نہیں۔ فقط ایک علمی درجہ رکھتے ہیں۔

والذی ہوا ہدیٰ والذی ہوا نقی (سنن دارمی جلد ۱ ص ۱۴۵) حضرت علی المرتضیٰؑ سے بھی یہ لفظ اس طرح منقول ہے۔ شیخ روایات میں حضرت علیؑ کا ارشاد مذکور ہے۔ اذا حدثنک بعدایت فاسندوا الی الذی حدثنک۔ (اصول کافی جلد اول ص ۵۲)

۱۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ ترکت فیکم امرین لن فضلوا ما تمسکتہما کتاب اللہ و سنتہ نبیہ۔ (موطا امام مالک ص ۳۶۳) حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ اصولہ و افطروا علی دارقدا و تزوج النساء من رغب عن سنتی فلیس منی۔ (صحیح بخاری جلد ۱ ص ۴) ایک حدیث میں فرمایا۔ من احب سنتہ من سنتی قد اصیت بعدی کان لہ من الاجر مثل من عمل بہما۔ (ترمذی جلد ۱ ص ۹۲) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا۔ علیکم بسنتی و سنتہ الخلفاء الراشدین المہدیین رواہ ابو داؤد (معالم السنن للخطابی جلد ۴ ص ۳۲) شیخی محدث شیخ صدوق بھی روایت کرتے ہیں اور اس میں لفظ سنت اس طرح لاتے ہیں۔ لا عندکم فی ترک سنتی۔ (معانی الاخبار ص ۱۵۴) علامہ کلینی نے بھی روایت کیا ہے۔ من رغب عن سنتی فلیس منی (اصول کافی جلد ۲ ص ۸۵) جس نے میری سنت سے گریز کیا وہ مجھ سے نہیں ہے۔

## حجیت پیغمبر ایک اعتقادی مسئلہ ہے۔

حجیت پیغمبر یعنی پیغمبر کی اتھارٹی Authority ایک اساسی اور اعتقادی موضوع ہے۔ قرونِ اولیٰ کے معتزلہ کا انکار حدیث بھی محض ایک علمی اختلاف تھا کہ خبر واحد حجیت ہے یا نہیں؟ حجیت پیغمبر کے اساسی اور اعتقادی موضوع کا انکار نہ تھا۔ قرونِ اولیٰ کے ان اختلافات میں خود پیغمبر کی ذات گرامی کبھی زیر بحث نہیں آئی تھی نہ حجیت پیغمبر سے اسلام کی تیرہ سو سالہ تاریخ میں کبھی کسی مسلمان نے انکار کیا تھا۔ حافظ ابن حزم (۴۵۷ھ) لکھتے ہیں:-

اہل سنت بخوارج، شیعہ، قدریہ تمام فرقے آنحضرتؐ کی ان احادیث کو جو ثقہ راویوں سے منقول ہوں برابر قابل حجیت سمجھتے رہے یہاں تک کہ پہلی صدی کے بعد معتزلہ آئے اور انہوں نے اس اجماع کے خلاف کیا۔

## معتزلہ کا انکار حجیت پیغمبر کا انکار نہ تھا

معتزلہ کا یہ خلاف سرمایہ حدیث کی اخبارِ احاد Single reports سے اختلاف تھا۔ حجیت پیغمبر کا انکار نہ تھا۔ ان کے شیخ ابو علی جبائی نے حدیث کی صحت کے لئے عزیز ہونے کی شرط لگائی ہے۔ جس سے واضح ہوتا ہے کہ وہ اصولاً حجیت پیغمبر کے قائل تھے۔ ہاں عقلی فکر و فکر کو زیادہ سے زیادہ راہ دینے کے لئے خبر واحد کے انکار کی آڑ لینا ان کا ایک علمی حربہ تھا۔ بعض اوقات یہ اس تاویل سے حدیث کا انکار کر جاتے تھے کہ یہ مضمون ان کے زعم میں قرآن پاک کی فلاں آیت کے خلاف ہے۔ لہذا یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد نہیں

۱۔ الاحکام جلد ۱ ص ۱۱۷ دیکھئے تدریب الراوی للسیوطی ص ۱۸۰۔ البتہ معتزلی مفکر جناب ابو الحسین مصری از روئے عقل عبادات میں خبر واحد کی پیروی کے قائل تھے۔ (الاحکام للآمدی جلد ۲ ص ۱۷۷)

۲۔ گنہگار مسلمانوں کی شفاعت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی منہایت واضح اور محکم روایات سے ثابت ہے۔ مگر معتزلہ یہ کہہ کر ان سب احادیث کا انکار کر دیتے ہیں کہ یہ سب احادیث قرآنی ارشاد فاستفعلہم شفاعۃ الشافعیین۔ (وہب المدثر ص ۲) کے خلاف ہیں۔ حالانکہ یہ آیت اپنی جگہ خود متشابہ



ہو سکتا۔ اس انداز فکر سے ہمیں علمی سطح پر بہت اختلاف ہے۔ لیکن ہم یہ بات پورے وثوق سے کہہ سکتے ہیں کہ اس میں پیغمبر کی Authority حیثیت کا ہرگز انکار نہیں۔ حجیت پیغمبر کا موضوع کہیں بھی اور کبھی بھی اسلام میں اختلافی نہیں رہا۔

## حجیت پیغمبر صرف نظامِ حیات تک نہیں

جہاں تک لفظ حجیت کا تعلق ہے۔ یہ ایک قانونِ تعبیر ہے۔ حجیت پیغمبر سے مراد یہ ہے کہ پیغمبر کی ذات ہر قانونی باب Legal position میں امت کے لئے سند ہے۔ لیکن اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ پیغمبر خدا کی ہر بات ماننے بغیر صرف اسلامی نظام کی تکمیل نہ ہوگی۔ بلکہ پیغمبر خدا کی ہر بات اصولاً تسلیم کیے بغیر ایمان بھی قائم نہیں رہتا۔ پیغمبر خدا کی ہر بات کو حجیت اور سند تسلیم کرنا صرف ایک نظام کی تکمیل ہی نہیں تقاضائے ایمان بھی ہے۔ اور اس کا اصولاً اقرار نہ کرنا کفر ہے۔ پس لفظ حجیت نظامِ حیات سے آگے جا کر نجاتِ آخرت تک کو موضوع بناتا ہے۔ آپ اگر ایک ایسے ملک میں رہ رہے ہوں۔ جہاں اسلامی نظامِ حیات نافذ نہیں اور وہاں آپ بحالاتِ حضورؐ کی تعلیمات کو حجیت اور سند نہیں مانتے تو آپ مسلمان نہیں رہ سکتے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ گرامی کو حجیت اور سند ماننا اساسِ ایمان ہے اور اس کے بغیر آخرت میں کسی کی نجات نہیں۔ پس آپ کی OBEDIENCE محض ایک حاکم کی پیروی اور اطاعت نہیں۔ اس سے مختلف ہوگی۔ ایک حاکم کی تعمیل احکام محض ایک انتظامی مسئلہ ہے۔ مگر پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی تعمیل ارشاد ایک ایمانی مسئلہ بھی ہے۔ جس سے اصولاً منہ پھیرنا کفر ہوگا۔ قرآن پاک نے اسے متعدد

اور محتاجِ تاویل محقق۔ اس سے کفار مراد لینے جا سکتے ہیں۔ کافر کے حق میں کسی کی شفاعت قبول نہ ہوگی۔ (تفصیل کے لئے دیکھئے اعلام الموقعین لابن القيم جلد ۴ ص ۲۲) قرآن کریم میں شفاعت بالاذن کا اقرار پوری صراحت سے دوسری جگہ موجود ہے۔ من ذا الذی یشفع عندہ الا باذنه۔ (پہا بقدرہ ع ۱) کون ہے جو اس کے ہاں کسی کی شفاعت کر سکے؟ ہاں اس کے اذن سے کر سکے گا۔ یہ صورتِ مستثنیٰ ہے اور یہ اذن بھی صرف مسلمانوں کے لئے ہو سکے گا۔

عنوانوں سے پیش کیا ہے۔ ہم یہاں آپ سے صرف دس عنوانوں سے ذکر کرتے ہیں۔

## قرآن کی پہلی شہادت کہ پیغمبر سے روگردانی کفر ہے

① قل اطيعوا الله واطيعوا الرسول فان قولوا فان الله لا يحب الكافرين لہ  
ترجمہ: آپ کہہ دیں کہ اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرو اور اس کے اس خاص رسول  
کی اطاعت کرو۔ سو اگر یہ منہ پھیریں تو بے شک اللہ ایسے کافروں کو پسند نہیں کرتا۔  
سو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت صرف ایک حاکم کی حیثیت سے نہیں۔ ایک  
پیغمبر کی حیثیت سے ہے۔ حاکم کی اطاعت نہ کرنا ایک جرم تو ہے لیکن کفر نہیں لیکن قرآن کریم  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت سے منہ پھیرنے کو کفر قرار دے رہا ہے پس یہ آیت ایک  
حکم حاکم کی حیثیت کا سبق نہیں دے رہی حجت پیغمبر کا عقیدہ بیان کر رہی ہے اور حق یہ ہے  
کہ آپ کی اطاعت امت پر بایں اعتبار فرض ہے۔ کہ آپ اللہ کے پیغمبر ہیں اور اللہ کے  
بندوں پر اللہ کی حجت ہیں اور آپ سے روگردانی اللہ کے ہاں کفر ہے۔

## اللہ کے پیغمبر کی اطاعت شرک نہیں

یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ پیغمبر کی اطاعت صرف بایں جہت نہیں کہ آپ کو اللہ کا  
پیغمبر مان لیا جائے۔ آپ کو پیغمبر ماننا دراصل اللہ کی ہی اطاعت ہے کہ اس نے پیغمبر بھیجا اور  
امت نے اسے مانا۔ پیغمبر کی اطاعت کا مفہوم یہ ہے کہ اس کی سرکات کو اصولاً اپنے لیے  
حجت اور سند سمجھا جائے اور اس سے اصولاً منہ پھیرنا کفر تسلیم کیا جائے۔ قرآن کریم کی اس  
آیت نے امت پر دو اطاعتیں فرض کی ہیں۔ ایک اللہ کی اور دوسری پیغمبر کی۔ جو پیغمبر کی  
اطاعت کرتا ہے وہ آپ کو پیغمبر خدا مان کر پہلے اللہ کی اطاعت کر چکا اور اس اعتبار سے  
آپ کی اطاعت اللہ کی ہی اطاعت ہے۔ اس کی اطاعت کے ساتھ شرک نہیں۔ پیغمبر کو ہر  
بات میں اگر خدا کا نمائندہ Allah's representative تسلیم کیا جائے تو اس کی اطاعت میں

شرک کا سوال پیدا نہیں ہوتا۔ پیغمبر کی ہر بات خدا کی بات شمار ہوگی۔ لیکن شریعت کو اگر خدا اور اس کے رسول میں تقسیم کیا جائے کہ کچھ باتیں خدا نے فرض کیں اور کچھ اس کے پیغمبر نے، کچھ چیزیں خدا نے حلال کیں اور کچھ اس کے پیغمبر نے کچھ چیزیں اللہ نے حرام کیں اور کچھ اس کے پیغمبر نے، اور ان تصریحات میں یہ اعتقاد رکھا جائے کہ آپ اپنی طرف سے تحلیل و تحریم کا اختیار رکھتے تھے کہ جسے چاہیں حرام کر دیں اور جسے چاہیں حلال کر دیں۔ تو اس قسم کے عقیدہ سے اطاعت رسول بے شک شرک قرار پائے گی۔ کیوں کہ اس صورت میں موضوع اطاعت صرف اللہ کا حکم نہیں رہا۔ ایک متقابل کا حکم بھی یہاں جگہ پا گیا ہے۔

## قرآن کریم کی دوسری شہادت کہ رسول کی اطاعت اللہ کی ہی اطاعت ہے

② من یطع الرسول فقد اطاع الله ومن تولیٰ فمّا ارسلناک علیہم حفیظاً۔

ترجمہ۔ جو اس رسول کی اطاعت کرتا ہے وہ بے شک اللہ کی اطاعت کر چکا اور جس نے روگردانی کی سو ہم نے آپ کو اس پر نگران نہیں بھیجا۔

اس آیت میں واضح کیا گیا ہے کہ رسول کی اطاعت اللہ کی ہی اطاعت ہے۔ اللہ ہی نے رسول کو احکامات دیئے کہ وہ انہیں اس کے بندوں تک پہنچائیں اور اسی نے حکم دیا کہ اس کے رسول کی اطاعت کی جائے۔ سو ہر پہلو میں حلال و حرام اور اوامر و نواہی کا مصدق خدا کی ہی ذات رہی اور پیغمبر اس کے ترجمان ہوئے۔ سو اس میں شرک کا کوئی پہلو سرگرم نہیں ہے۔

یہ بات بھی ملحوظ رہے کہ یہاں اطاعت رسول کو مضارع میں اور اطاعت خداوندی کو ماضی میں لایا گیا ہے کہ ہر دو اطاعتیں مستقل ہیں۔ سو ہمیں یہ حق نہیں کہ پیغمبر کے احکام کی اصل قرآن کریم میں تلاش کرتے رہیں کہ اللہ نے اپنے پیغمبر کو یہ حکم کہاں اور کیسے دیا تھا۔ اس لئے کہ پیغمبر خدا کی بات آگے پہنچانے میں بالکل معصوم ہیں۔ ان سے غلطی ہو ہی نہیں سکتی۔ پس ہمیں حق نہیں پہنچتا کہ پیغمبر کی کسی بات کی پڑتال کے درپے ہوں۔ یہ قرآن کا کھلا انکار ہو

گا۔ آپ کی اطاعت صرف بایں معنی نہیں کہ آپ کو اللہ کا پیغمبر مان لیا جائے۔ بلکہ آپ کی اطاعت آپ کی ہر بات کو اصولاً خدا کی بات ماننا ہے اور اپنے لئے اسے سند جانتا ہے۔

## قرآن کی تیسری شہادت کہ امر رسول کی مخالفت کفرنا عذاب وندی کو دعوت دیتا ہے

قرآن پاک مومن کی اس ذمہ داری کو ایک دوسرے مقام پر اطاعت رسول کی بجائے امر رسول کے واجب التسلیم ہونے کے عنوان سے ذکر کرتا ہے۔ جس سے واضح ہوتا ہے کہ اطاعت رسول دراصل یہ ہے کہ ہر امر رسول کے آگے تسلیم و اتقیاد ہو۔ سو ذات رسول کو صرف تسلیم کرنا کافی نہیں۔ امر رسول کو تسلیم کرنا اس کے ساتھ لازم ہے اور امر رسول کی مخالفت کرنا اللہ کے عذاب کو دعوت دیتا ہے۔ قرآن کریم کہتا ہے:-

③ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ انْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

ترجمہ۔ سو ڈریں وہ لوگ جو آپ کے امر کا خلاف کرتے ہیں کہ آپ سے ان پر کچھ خرابی یا آئے ان کو عذاب دردناک۔

یہاں یہ بات بھی واضح ہوئی کہ امر رسول کی اطاعت حکم حاکم کی اطاعت سے اصولاً مختلف ہے۔ حکم حاکم کی مخالفت سے صرف قانون کی گرفت سخت ہوتی ہے کوئی عذاب نہیں اترتا۔ لیکن امر رسول کی مخالفت سے بسا اوقات عذاب بھی نازل ہوئے ہیں۔ قرآن کریم آپ کی ہر بات تسلیم کرنے کو اور دل سے تسلیم کرنے کو تقاضائے ایمان قرار دیتا ہے۔

## قرآن کی چوتھی شہادت کہ مومن کو امر رسول کی مخالفت کا حق نہیں

④ وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مَوْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ

الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا

ترجمہ۔ اور کسی مومن مرد اور کسی مومن عورت کو یہ حق نہیں پہنچتا کہ جب مقرر

کردے اللہ اور اس کا رسول کوئی کام تو انہیں اپنے کام کا کوئی اختیار



باقی رہے اور جس نے نافرمانی کی اللہ کی اور اس کے رسول کی سزا  
بھولا راہ سے صریح چوک کر۔

یہاں قصار رسول کے تسلیم کرنے سے یہ مراد نہیں کہ پیغمبر کو پیغمبران لیا جائے۔ پیغمبران  
لینے کا اقرار خود لفظ مومن اور مومنہ میں پہلے سے موجود تھا۔ یہاں اس پیغمبر کے ہر فیصلے کو  
تسلیم کرنا ہر مومن کے لئے تقاضائے ایمان قرار دیا جا رہا ہے۔ امر رسول کی اطاعت نہ صرف  
اقرار رسالت ہے اور نہ یہ حکم حاکم کی اطاعت ہے۔ بلکہ اس کا تعلق اولی ایمان کے ساتھ  
ہے۔ حاکم کی اطاعت بنا پر حکومت ہوتی ہے۔ لیکن امر رسول کی اطاعت خدا تعالیٰ کی اطاعت  
اور آخرت کی مغفرت کے لئے ہے اور یہ ایمان کا تقاضا ہے۔

## قرآن کی پانچویں شہادت کہ اللہ سے تعلق اطاعت رسول ہی قائم ہو سکتا ہے

⑤ قل ان کنتم تحبون الله فا تبعونى يحبكم الله ويغفر لكم ذنوبكم۔

ترجمہ: آپ کہہ دیجئے اگر تم اللہ سے محبت رکھتے ہو تو میری اطاعت کرو  
اللہ تم سے محبت کرے گا اور تمہارے گناہ بخش دے گا۔

اللہ تعالیٰ کی محبت ایمان کا جزو لازم ہے۔ ایمان والوں کی علامت یہ ہے کہ انہیں  
اللہ تعالیٰ سے بہت محبت ہوتی ہے۔ والذین امنوا اشد حبا للہ۔ اس محبت کو قرآن کریم  
نے اطاعت رسول سے وابستہ کیا ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ خدا پر ایمان اطاعت رسول  
کے جذبہ صادقہ کے بغیر کبھی قائم نہیں رہ سکتا۔ ایمان کے لئے صرف آپ کو رسول مان لینا ہرگز  
کافی نہیں ہر بات میں آپ کی اطاعت کا ارادہ شرط ہے۔

اطاعت پیغمبر کی ذمہ داری صرف اس کی تصدیق سے ادا نہیں ہوتی۔ آپ کے ساتھ  
مومنین کسی مجلس میں جمع ہوں تو آپ کی اجازت کے بغیر انہیں مجلس سے اٹھنے تک کی اجازت  
نہیں۔ قرآن کریم میں ہے۔



## قرآن کی پھیٹی شہادت کہ ہر گوشہ زندگی میں اذن رسالت درکار ہے

انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله واذا كانوا معه على امر  
جامع لم يذہوا حتى يستأذوا۔ ان الذين يستأذونك اولئك  
الذين يؤمنون بالله ورسوله فاذا استأذنتك لبعض شانهم فأذن  
لن مثلت منهم واستغفر لهم الله۔ ان الله غفور رحيم۔

ترجمہ۔ ایمان والے وہ ہیں جو یقین لائے اللہ پر اور اس کے رسول پر۔ اور  
جب ہوں اس کے ساتھ کسی جمع ہونے کے کام میں تو چلے نہیں جاتے۔  
اس کی اجازت کے بغیر۔ بے شک جو لوگ آپ سے اجازت مانگتے  
ہیں سو وہ ہی ہیں جو مانتے ہیں اللہ اور اس کے رسول کو۔ پھر جب وہ  
آپ سے اجازت مانگیں اپنے کسی کام کے لیے تو آپ اجازت دے دیا  
کریں۔ ان میں سے جس کو چاہیں اور استغفار چاہیں اللہ سے ان کے لیے  
بے شک وہ ہے بخشنے والا بہت رحم کرنے والا۔

ما فطر ابن قیمؒ اعلام الموقعین میں رقمطراز ہیں :-

جب اللہ تعالیٰ اسے بھی ایمان کے لیے لازم قرار دیتے ہیں کہ مومن جب  
آپ کے ساتھ (کسی مجلس میں) جمع ہوں تو آپ سے اجازت لینے بغیر کہیں  
نہ جائیں تو یہ بات ایمان کے لیے بدرجہ اولیٰ لازم ہوگی۔ کہ مومنین کوئی بھی  
قول اور کوئی علمی مسلک آپ کی اجازت کے بغیر اختیار نہ کریں اور ظاہر  
ہے کہ آپ کی اجازت کا علم انہی احادیث سے ملے گا جو آپ سے مروی  
ہیں کہ آپ نے کسی بات کی اجازت دی ہے یا نہ؟

قرآن کریم کی اس آیت سے معلوم ہوا کہ جب آپ کے حکم کے بغیر کسی امر یا منع سے جانا  
بھی درست نہیں تو آپ کی اجازت کے بغیر محض اپنی رائے سے کوئی شرعی حکم اختیار کرنا کیسے

درست ہو سکے گا۔ آپ کی اطاعت کو لازم جاننے کا اقرار ایمان کے لازم میں سے ہے۔ حافظ ابن قیمؒ ایک دوسری جگہ لکھتے ہیں:-

جو شخص کتب سیرت اور روایات صحیحہ میں اہل کتاب اور مشرکین کے آپ کی رسالت کی شہادت دینے اور آپ کو سچا کہنے اور اس شہادت کے انہیں داخل اسلام نہ کرنے کے واقعات پر غور کرے گا۔ وہ جان لے گا کہ اسلام صرف آپ کے پہچان لینے یا صرف پہچان لینے اور اقرار کرنے کا نام نہیں بلکہ اسلام اس سے ماوراء پہچان، اقرار، انقیاد و فرمانبرداری کے لینے جھکنا اور آپ کی اطاعت اور آپ کے دین کو ظاہر اور باطناً لازم پکڑنے کا نام ہے بلکہ

معلوم ہوا کہ ایمان میں تعبدی و اقرار کے ساتھ انقیاد اور التزام طاعت ہی ایک ایسی حقیقت ہے جو ایمان و کفر کے باہین ایک حد فاصل ہے جسے عبور کیے بغیر خدا کی بادشاہی میں کوئی داخل نہیں ہو سکتا۔ یہ انقیاد اور التزام طاعت کسی شرط سے مشروط نہیں۔ رسول بھیجے ہی اسی لینے جلتے ہیں کہ ان کی اطاعت کی جائے۔

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ بِإِذْنِ اللَّهِ ۖ

ترجمہ۔ اور نہیں بھیجا ہم نے کوئی رسول مگر اسی لینے کہ اس کی حکم الہی کے تحت تابعداری کی جائے۔

یہی وجہ ہے کہ رسول معصوم ہوتے ہیں پیغمبر معصیت کسے تو وہ معصیت اُمت کے لینے شریعت بنے گی۔ یہ بات منظور باری تعالیٰ نہیں کہ معصیت شریعت بنے۔ اسی لینے حکمت باری متوجہ ہوئی کہ پیغمبروں سے معصیت صادر نہ ہو اور نہ کوئی لغزش باقی رہے۔ پس اس نے ان برگزیدہ ہستیوں کو شان عصمت بخشی اور مقام رسالت سے بعید ٹھہرایا کہ اس سے کوئی خیانت سرزد ہو۔

مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغْلِبَ ۖ كَسَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ  
یہ آیت مقام نبوت کو ہر قسم کی خیانت سے نیت کی ہو یا عمل کی پاک قرار دے رہی ہے۔

عصمت رسالت تقاضا کرتی ہے کہ رسول جس بات کا حکم دے وہ یقیناً بھلی ہو اور جس کام سے روکے وہ یقیناً بُرا ہو۔ جس چیز کی اجازت دے وہ طیب ہو اور جس چیز کو حرام بتلائے وہ خبیث ہو۔ قرآن کریم اس پہنچ کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفات میں ذکر کرتا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اطِيعُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُخْلُوا بَيْنَهُمَا لَئِن تَخَلَوْا فَمَا مِنْكُمْ مِنْ شَيْءٍ فَاعِلِينَ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا الصَّغَاةَ إِذَا خَلَا بِكُمْ مِنْهُنَّ يَسْفِهْنَ كَلِمَاتٍ يَتَوَدَّعْنَ عَلَيْكُمْ وَيَسْتَفْهِمْنَ عَلَيْكُمْ وَلَا تَتَّبِعُوا صَوْتَهُنَّ إِذْ يَتَنَزَّلْنَ فِي خِلَاةٍ مِنْكُمْ ۚ بَشِيرٌ لِّلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ لَئِيْلَ مَا يَصِفُونَ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّيِّئَاتِ الَّتِي هِيَ رِجْسٌ لِّكُلِّ هَاجِقٍ مِنْكُمْ لَمَّا خَلَّوْا بِهَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ۚ إِنَّهَا لَكُنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَقًّا عَنِ الْمَلَأَةِ الْكَاذِبَةِ ۚ  
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَذِهِ السَّيِّئَاتِ الَّتِي هِيَ رِجْسٌ لِّكُلِّ هَاجِقٍ مِنْكُمْ لَمَّا خَلَّوْا بِهَا مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ ۚ إِنَّهَا لَكُنَّ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حَقًّا عَنِ الْمَلَأَةِ الْكَاذِبَةِ ۚ

ترجمہ۔ وہ حکم کرتا ہے ان کو اچھی باتوں کا اور روکتا ہے ان کو بُرے کاموں سے اور حلال ٹھہراتا ہے ان کے لئے سب پاک چیزیں اور حرام ٹھہراتا ہے ان پر سب ناپاک چیزیں۔

حقیقت یہ ہے کہ رسول کی اطاعت مستقل ہے کسی شرط سے مشروط اور کسی قید سے مقید نہیں۔ ہاں یہ نیت ضرور ہے کہ آپ کی ہر بات اللہ کی طرف سے ہے۔ پھر آپ کی ہر بات امت کے لئے حجت اور سند ہے۔ خواہ اس کی اصل قرآن کریم میں ملے یا نہ۔ امت اس بات کی مکلف نہیں کہ امر رسول کی اصل قرآن کریم میں تلاش کرے۔ آپ کی ہر بات کے لئے کسی اور دلیل کی تلاش اور ضرورت نہیں ہے۔

مجتہدین اور اولی الامر کی اطاعت اس بات کی متقاضی ہے کہ اس کی اصل کتاب و سنت میں موجود ہو۔ کیوں کہ وہ حضرات بذات خود حجت اور سند نہیں ہوتے اور ان سے بحالات اختلاف بھی ہو سکتا ہے۔ لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی فیصلے سے اختلاف کیا۔ اس کی گرانی بھی دل میں رکھنا انسان کو خدا کی بادشاہی سے باہر کر دیتا ہے۔ قرآن پاک میں اولی الامر کی اطاعت اطاعت رسول کے تابع ہے۔ کیوں کہ اولی الامر معصوم نہیں مگر اطاعت رسول اطاعت خداوندی سے مشروط نہیں۔ رسول خود معصوم ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے انہیں بذات خود حجت اور سند بتایا ہے اور ان کی اطاعت مستقل ٹھہرائی ہے۔

**قرآن کی ساتویں شہادت کہ رسول کی اطاعت حاکم کی اطاعت مختلف ہے**

① اطیعوا اللہ واطیعوا الرسول واولی الامر منکم فان تنازعتم فی شئی عرفوہ

الی اللہ والرسول ان کنتم قومون باللہ والیوم الآخر۔ پٹ النوار ۵۹

ترجمہ۔ اے ایمان والو! حکم اللہ کا اور حکم مانور رسول کا اور ان کا جو تم میں سے اولی الامر ہوں۔۔۔۔۔ پھر اگر کسی بات میں جھگڑا پڑو تو اس کو لوٹاؤ اللہ کی طرف اور رسول برحق کی طرف۔ اگر یقین رکھتے ہو اللہ پر اور قیامت کے دن پر۔ یہاں تین اطاعتیں فرض بتلائی گئیں۔ ۱۔ اللہ کی اطاعت۔ ۲۔ رسول پاک کی اطاعت۔ ۳۔ اولی الامر کی اطاعت۔۔۔۔۔ مگر لفظ اطیعوا صرف دو بار لائے۔ الرسول کے لئے لفظ اطیعوا مستقل طور پر وارد ہوا۔ مگر اولی الامر کی اطاعت اسی اطیعوا کے ماتحت رکھی گئی۔ جو الرسول پر داخل تھا۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ اولی الامر کی اطاعت میں تو شرط ہے کہ خدا اور اس کے رسول کے احکام کے خلاف نہ ہو۔ ان کی اطاعت کے تابع ہو۔ لیکن رسول کی اطاعت میں یہ شرط نہیں لگائی گئی۔ کیونکہ اس کی ہر بات اللہ کے حکم سے ہوگی اس کے خلاف نہیں ہو سکتی۔ رسول کی ہر ہر ادا اور ہر ہر بات پر خدا کی حفاظت کا پہرہ ہوتا ہے۔ سو پیغمبر کی اطاعت اور ایک حاکم کی اطاعت میں جوہری فرق ہے اور یہ بات آیات گذشتہ کے ضمن میں بھی اجمالاً ذکر کر دی گئی ہے۔ اطاعت رسول کی اس حیثیت کو ہم ذرا اور واضح کرتے ہیں۔

① حاکم کی اطاعت آخرت کی رحمت کو لازم نہیں۔ پیغمبر کی اطاعت سے آخرت کی رحمت ملتی ہے۔

② حاکم کی اطاعت گناہوں کی بخشش کا سبب نہیں۔ پیغمبر کی اطاعت سے گناہ بھی بخشتے جاتے ہیں۔

③ حاکم کی اطاعت نہ کرنے سے عذاب نہیں ہوتا۔ پیغمبر کی اطاعت نہ کرنے سے عذاب اترنے کا اندیشہ ہے۔

④ حاکم کی اطاعت ایک سلسلہ انتظامی ہے۔ مگر پیغمبر کی اطاعت کا اقرار تقاضائے ایمانی ہے۔

⑤ حاکم کی اطاعت صرف انتظامی امور تک محدود ہے۔ مگر پیغمبر کی اطاعت زندگی کے ہر دائرے میں لازم ہے۔

④ حاکم کی اطاعت اس کی موت کے بعد لازم نہیں۔ پیغمبر کی اطاعت اس کی موت کے بعد بھی لازم رہتی ہے۔

⑤ حاکم کی اطاعت خدا کی اطاعت شمار نہیں ہوتی۔ مگر پیغمبر کی اطاعت خدا کی اطاعت کہلاتی ہے۔

⑥ حاکم کی اطاعت ضروری نہیں کہ راہ صواب اور صحیح راہ ہو۔ مگر پیغمبر کی ہر بات لازماً درست اور راہ صواب ہے۔

⑦ حاکم کے ہر فیصلے کے خلاف اپیل ہو سکتی ہے۔ مگر پیغمبر کے فیصلے کے خلاف کہیں اپیل نہیں ہو سکتی۔

⑧ حاکم سے اس کے فیصلے کی دلیل پوچھی جا سکتی ہے۔ مگر پیغمبر سے اس کے فیصلے کی دلیل مانگی نہیں جا سکتی۔ پیغمبر کا فیصلہ خود ایک دلیل ہے۔ ہاں آپ سے کسی بات کی تشریح کی درخواست کی سکتی ہے۔ یہ طلب علم ہے پیغمبر کی بات سے ٹکراؤ نہیں نہ اس کے حق ہونے میں کوئی تردد ہے۔

## قرآن کی آٹھویں شہادت کہ بدوں النیاد ایمان ہی قائم نہیں ہوتا۔

① فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا في انفسهم حرجاً مما قضيت ويسلموا تسليماً۔

ترجمہ۔ سو قسم ہے تیرے رب کی یہ لوگ کبھی ایماندار نہیں ہو سکتے جب تک تجھے ہر اس بات میں جو ان میں اختلاف پکڑے اپنا منصف نہ مان لیں۔ پھر آپ کے فیصلے کے بارے میں نہ پائیں اپنے جی میں کوئی تنگی اور قبول کریں اسے خوشی سے۔

اس آیت نے واضح طور پر بتلادیا کہ پیغمبر کی اطاعت صرف ایک حکم اور منصف Arbitar کی حیثیت سے نہیں پیغمبر کی حیثیت سے ہے۔ ا۔ حکم کے فیصلے کو ماننا ایک قانونی تقاضا ہے۔ اس پر ایمان موقوف نہیں۔ مگر پیغمبر کے فیصلے کو ماننا ایمان کا تقاضا ہے۔



۲. حکم کے فیصلے کے بارے میں دل میں گرائی ہوئی کوئی عیب نہیں۔ مگر پیغمبر کے فیصلے کے خلاف دل میں گرائی رکھنا ایمان سے محروم کر دیتا ہے۔ ہرپیش آمدہ بات میں پیغمبر کو حکم تسلیم کر لینا یہ بنا بر حکومت نہیں بنا بر رسالت ہے۔ آپ کے ہر فیصلے کے آگے تسلیم و اتقیاد لازم ہے۔ آیت ہذا اپنے سیاق و سباق کے مطابق اطاعت رسول کی فرع ہے۔ اس آیت سے پہلی آیت میں یہ ضابطہ بیان کیا گیا ہے۔

وما ارسلنا من رسول الا لیطاع باذن اللہ

ترجمہ۔ اور نہیں بھیجا ہم نے کوئی رسول مگر اس لئے کہ اسکی بات حکم الہی سے مافی جائے۔ اگلی آیت میں اس ضابطے کو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کے لازم ہونے پر منطبق کیا گیا ہے اور پھر اس رکوع کا اختتام ومن یطع اللہ والرسول فاولئک مع الذین انعم اللہ علیہم پر کیا گیا ہے۔ جس میں ان لوگوں کی (جن پر اللہ کا انعام ہے) یہ صفت ذکر کی گئی ہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے ہیں۔

اہل اسلام اس پر متفق ہیں کہ پیغمبر کا حکم ہونا اس کے قاضی ہونے کی حالت میں محدود نہیں۔ بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کے ہر

Judge in his Chair

فیصلے کو محبت اور سند قرار دیا ہے اور آپ کی اطاعت کو مطلقاً فرض ٹھہرایا ہے۔ امام شافعیؒ اس آیت کے عموم سے استدلال کرتے ہیں اور آپ کی اطاعت کو فرض قرار دیتے ہیں بشہرہ شیعہ محدث علامہ کلینی بھی امام جعفر صادقؑ سے اس آیت کا عموم اسی طرح روایت کرتے ہیں۔

اگر لوگ ایک اللہ کی عبادت کریں نمازیں قائم کریں زکوٰۃ دیں بیت اللہ

شریف کا حج بھی کریں اور رمضان کے روزے بھی رکھیں پھر ایسی چیز کو

جسے اللہ تعالیٰ نے یا اس کے رسول نے مقرر کیا ہو۔ کہیں کہ صحیح بات اس کے

برعکس ہے یا یہ بات اپنے دل میں رکھیں تو وہ اس بات سے مشرکین

ٹھہریں گے۔ پھر اس پر حضرت امام نے یہ آیت تلاوت کی۔ فلا وربک

لا یؤمنون حتی یحکوک فیما شجذبینہم ثم لا یجدوا فی انفسہم حرجاً

مما قضیت ویسلاً واستیلاً<sup>۱</sup>

معلوم ہوا کہ رسول پاکؐ کا ہر ہر فیصلہ حجت اور سند ہے۔ آپ جس چیز کی اجازت دیں۔  
اسے اپنانا اور جس چیز سے روکیں اس سے رُکنا ضروری ہے۔

قرآن کی نویں شہادت کہ پیغمبر کا ہر حکم واجب القبول ہے۔

⑨ مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا<sup>۲</sup>

ترجمہ: جو چیز تمہیں اللہ کا رسول دے اُسے لے لو اور جس چیز سے تمہیں  
روکے اس سے رُک جاؤ۔

اتاکم الرسول صرف مادی چیزوں غنائم وغیرہ کے لیے ہی نہیں، علم دینے، بات کہنے  
اور درجہ و مقام دینے کو بھی ایثار سے تعبیر کر سکتے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے:

يُدْفِعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ اتَّقُوا الْعِلْمَ وَدَجَّتْ<sup>۳</sup>

ترجمہ: اللہ بلند کرتا ہے ان کے لیے جہنم میں سے ایمان لائے اور دیئے  
گئے علم، درجات۔

اتقوا العلم کے الفاظ آپ کے سامنے ہیں۔ اتیناہ الحکمة کے الفاظ بھی ملاحظہ کیجئے

حضرت داؤد علیہ السلام کے بارے میں فرمایا:

اتیناہ الحکمة ونفصل الخطاب<sup>۴</sup>

ترجمہ: ہم نے اسے تدبیر اور بات کی قوت فیصلہ دے رکھی تھی۔

کیا یہاں قول پر ایثار کا لفظ نہیں آیا۔ اگر یہاں آسکتا ہے تو مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ میں

رسول کی ساری باتیں کیوں نہیں آتیں۔ ومن یؤتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا میں کیا  
عطائے حکمت کے لیے ایثار کا لفظ نہیں ہے۔

حضرت مرثی علیہ السلام اور یوشع بن نون کی جب حضرت حضرت خضر سے ملاقات ہوئی

تو اُسے یوں ذکر فرمایا:

فوجد اعبداً من عبادنا اتيناه رحمة من عندنا و علمناه من لدنا علماً<sup>۱</sup>  
ترجمہ: پھر ان دونوں نے پایا ایک بندہ ہمارے بندوں میں سے جس کو ہم نے  
حکمت دی تھی اور اسے اپنے پاس سے علم دیا تھا۔

تو یہاں حکمت کو لفظ اتینا سے بیان نہیں کیا گیا۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کے بارے میں فرمایا:۔  
واتیناه الحكم حينئذ حناناً من لدنا و ذكوة و كان قتيلاً<sup>۲</sup>  
ترجمہ: اور ہم نے اس کو بچپن میں ہی حکم کرنا دیا اور اپنی طرف سے شوق دیا  
اور دی پاکیزگی اور تھا وہ بچنے والا۔

کیا یہاں حکم کی بات طبیعت کے شوق، مزاج کی پاکیزگی کو لفظ اتینا سے بیان نہیں کیا ہے؟  
یہ آیات اس بات کے شواہد ہیں کہ اتاکم کے لفظ کچھ مادی چیزوں سے ہی غاص نہیں۔ علم  
حکمت احوال اور بات کہنے کو بھی اس سے تعبیر کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جس طرح  
غنائم تقسیم فرماتے تھے علم بھی بانٹتے تھے اور ہر کسی کو اپنے طرف کے مطابق ملتا تھا۔  
محدثین حدیث انما انا قاسم و الله معطي کو باب غنائم میں بیان کرتے ہیں تو وہ اسے  
باب العلم میں بھی لاتے ہیں۔ ہاں باب الرزق میں اسے کسی نے روایت نہیں کیا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود (رضی اللہ عنہ) اس طبقے کے استاد تھے جنہیں حضرت عمرؓ  
رأس العرب و جمعتهم کے الفاظ سے یاد کرتے ہیں کیا آپ کہہ سکتے ہیں کہ آپ لفظ اتینا کے  
عربی اطلاق سے نا آشنا تھے؟ نہیں۔ آپ نے آیت اتاکم الرسول سے حدیث پر واضح  
انداز میں استدلال کیا ہے۔ آپ نے فرمایا:۔

لعن الله الراشيات و المتوشحات و المتنصحات و المتفلبجات للحسن  
المعنیات خلق الله<sup>۳</sup>

ترجمہ: اللہ تعالیٰ بدن کو گودنے والی گودانے والی باؤں کو پھرانے والی اور افزائش  
حسن کے لئے دانتوں کو (ریتی سے) رتوانے والی عورتوں پر لعنت کرے۔

آپ کے پاس ایک عورت آئی اور اس نے کہا کہ مجھے خبر ملی ہے کہ آپ فلاں فلاں

۱۔ ۵۱ الکہف آیت ۶۵ ۲۔ ۵۱ مریم آیت ۱۳ ۳۔ مستدرک حاکم جلد ۲ ص ۳۸۵ مشکوٰۃ ص ۳۸۵

عمل کی عورتوں پر لعنت کرتے ہیں۔ آپ نے فرمایا :-

مَالِي لَا لَعْنٍ مِنْ لَعْنِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ هُوَ فِي كِتَابِ اللَّهِ

ترجمہ: میں کیوں ان پر لعنت نہ کروں جن پر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی ہے اور جو قرآن کریم میں ملعون ٹھہرے۔

وہ عورت حیران ہوئی اور کہا میں نے قرآن پڑھا ہے لیکن میں نے کہیں یہ آیت نہیں پڑھی۔ اس پر حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا :-

لَنْ كُنْتَ قَرَأْتِيهِ لَقَدْ وَجَدْتِيهِ۔ اَمَا قَرَأْتَ مَا اَتَاكَمُ الرَّسُولُ فَنَذَوْهُ  
وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهَوْا۔

ترجمہ: اگر تو نے قرآن پڑھا ہوتا تو تو اس میں یہ آیت یا لیتی۔ کیا تو نے یہ آیت نہیں پڑھی مَا اَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَنَذَوْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهَوْا۔  
رسول جو تمہیں دے وہ لے لو اور جس سے روکے اس سے رک جاؤ۔

اس سے پتہ چلا کہ آیت مَا اَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَنَذَوْهُ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جملہ احکام و اوامر کو شامل ہے اور آپ کی تعلیمات کا کوئی گوشہ ایسا نہیں جس میں ہم آپ کی کسی بات سے سرتابی کر سکیں۔

حضرت زید بن عبدالرحمنؓ کی عظمت قدر سے کون واقف نہیں۔ آپ نے ایک مجرم شخص (احرام والے مسلمان) کو سبے ہوئے کپڑوں میں دیکھا۔ آپ نے اسے اس سے منع فرمایا۔ اس نے آپ سے کہا کیا یہ قرآن پاک میں ہے؟ آپ نے اس کے جواب میں یہ آیت پڑھی :-

مَا اَتَاكُمْ الرَّسُولُ فَنَذَوْهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهَوْا۔

ترجمہ: رسول جو تمہیں دے وہ لے لو اور جس بات سے روکے اس سے رک جاؤ۔  
معلوم ہوا کہ مَا اَتَاكُمْ الرَّسُولُ سے محبت حدیث پر استدلال کیا جاسکتا ہے اور لفظ اتا کچھ مادی چیزوں سے خاص نہیں ہے۔

قرآن کریم میں یہاں مثبت اور منفی دونوں پیرائے ہیں مثبت کو اتاکم سے اور منفی کو نہاکم سے تعبیر فرمایا ہے۔ کسے معلوم نہیں نبی کا لفظ امر کے مقابلہ میں آتا ہے۔ یا مودعہ بالمعروف وینہون عن المنکر کس نے نہیں پڑھا۔ قرآن کریم نے یہاں ما اتاکم الرسول کو ما نہاکم عنہ کے مقابلہ اور فخذوہ کو فاتھبوا کے مقابلہ میں ذکر کیا ہے۔ سو اس بات میں کسی تردد کی گنجائش نہیں ہے کہ ما اتاکم یہاں ما امرتکم بہ کے معنی میں ہے اور یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ تعلیمات کو شامل ہے۔ یہ وہ ہدایت ہے جو آپ اللہ کی طرف سے لائے اور یہی وہ پیغام ہے جو آپ نے امت کو دیا۔ قرآن کریم نے اسی کی تائید کی اور فرمایا ما اتاکم الرسول فخذوہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک حدیث میں اتاکم کو امرتکم بشئ سے ذکر کیا ہے اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ اس آیت میں اتاکم واقعی امرتکم کے معنوں میں ہے۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ اقرع بن عابس نے حضورؐ سے سوال کیا کیا حج ہر سال فرض ہے؟ آپؐ نے فرمایا نہیں۔ حج زندگی میں ایک دفعہ فرض ہوتا ہے۔ ہاں نفلی حج اس کے علاوہ ہے۔ وہ پھر بھی ہو سکتا ہے۔ حضرت ابوہریرہؓ کہتے ہیں کہ ایسے ہی ایک سوال پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

فاذا امرتکم بشئ فاقوامنہ ما استطعتم وما نہیتکم من شیء فذہوہ

ترجمہ جب میں تمہیں کسی بات کا حکم دوں تو تم اس پر جہاں تک تم سے ہو سکے عمل کرو اور جب کسی چیز سے تمہیں روکوں تو تم اسے چھوڑ دو۔

قرآن کریم میں ما اتاکم الرسول میں ما کو نکرہ لایا گیا اور حدیث میں بھی اذا امرتکم بشیء میں بشیء کو نکرہ ذکر کیا گیا ہے۔ اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ہزاروں حکم آگئے اور ان میں سے ہر ایک کے متعلق یہ کہا سکتا ہے کہ وہ قرآن کریم میں موجود ہے۔ تاکہ عدم نے ہر اس بات کو جو حضورؐ لے کر آئے اپنے اندر سمولیا اور بشیء کا نکرہ ہونا ہر حکم نبوی کو شامل ہو گیا۔ حاصل اینکه یہ حدیث اور یہ آیت ایک کلیدی درجہ رکھتی ہیں جس سے احادیث



نبوی اور سنن رسالت کے مجلہ خزانے کھٹتے ہیں۔

## قرآن کی دسویں شہادت کہ حضورؐ ہر بات میں ایک عمدہ نمونہ ہیں۔

⑩ لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ  
الْآخِرَ وَذَكَرَ اللَّهَ كَثِيرًا ۖ

ترجمہ۔ بے شک تم لوگوں کے لیے اس رسول میں ایک عمدہ نمونہ موجود ہے ہر  
اس شخص کے لیے جو اللہ کے پاس حاضر ہونے کا یقین اور آخرت کے دن کی  
امید رکھتا ہو اور خدا کو کثرت سے یاد کرے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب ہر کارِ خیر میں نمونہ ٹھہرے تو اب مومن کا ہر کام رسول مقبول  
صلی اللہ علیہ وسلم کی تابعداری سے مشروط ہو گیا۔ نماز و زکوٰۃ کی ہر ادا عمل رسول اور حکم رسول کے  
تحت آگئی۔ نماز کا طریقہ اور زکوٰۃ کا نصاب کسے معلوم تھا؟ — ان احکام پر عمل کی راہیں  
کس مسلمان کو معلوم تھیں؟ ظاہر ہے کسی کو معلوم نہ تھیں۔ یہ عمل رسول اور حکم رسول ہی تھا جنہ  
نماز اور زکوٰۃ کو لائقِ عمل بنایا۔ اطاعت رسول کے بغیر یہ دونوں حکم ناقابلِ عمل تھے۔ اس لیے  
نماز اور زکوٰۃ کے ساتھ اطاعت رسول کی ہدایت کی گئی۔

وَاقْبُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاطِيعُوا الرِّسَالَ لَكُمْ تَرْحُمُونَ ۖ

ترجمہ۔ اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو — اور رسول کی فرمانبرداری  
کرو — تاکہ تم پر مہربانی ہو۔

یہاں اطیعوا اللہ کا ذکر نہیں — اللہ کے دو حکم نماز اور زکوٰۃ کے مذکور تھے۔ ان پر  
عمل کی راہ بھی اطاعت رسول کے کوئی نہ تھی۔ اس لیے اس آیت میں صرف اطیعوا الرسول  
کہا تاکہ نماز اور زکوٰۃ کی راہ تمہیں معلوم ہو جائے۔ معلوم ہوا جس طرح نماز و زکوٰۃ خدا کے حکم ہیں۔  
اطاعت رسول بھی اسی طرح بالاستقلال ایک حکم ہے۔

آیت لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ اپنے عموم سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

کے ہر عمل کو شامل ہے اور آپ اپنے تمام اقوال و اعمال میں ہمارے لیے عمدہ نمونہ ہیں۔ اس پر صحابہ کرامؓ اور اکابر تابعین کی نہایت عمدہ شہادتیں ہمارے پاس موجود ہیں۔

۱۔ حضرت قتادہؓ (۱۱۸ھ) کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے۔ پہننے سے منع کرنا چاہا۔ ایک شخص نے کہا۔ کیا اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا۔ لقد کان لک فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ؟ فرمایا۔ بلی۔ کیوں نہیں؟۔ آپ اس کپڑے کو کسی اور مصلحت سے منع کرنا چاہتے تھے۔ یہ نہیں کہ اسے ناجائز سمجھتے تھے اس پر آپ نے اس ارادے کو ترک فرما دیا۔ روایت میں ہے۔  
فتوحہ ص ۱۷۹

۲۔ یحییٰ بن امیہ خضلی صحابی کہتے ہیں میں حضرت عمرؓ کے ساتھ طواف کر رہا تھا۔ آپ نے حجر اسود کو بوسہ دیا۔ میں بیت اللہ کی جانب تھا اور حضرت عمرؓ میرے ساتھ ساتھ تھے جب ہم رکن غربی کے پاس پہنچے۔ میں نے آپ کا ہاتھ کھینچا کہ آپ رکن غربی کا استلام کریں۔ آپ نے پوچھا تجھے کیا ہوا۔ میں نے کہا کیا آپ استلام نہیں کریں گے؟ آپ نے فرمایا۔ کیا تم نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ طواف نہیں کیا؟ میں نے کہا۔ بلی (کیوں نہیں) انہوں نے کہا کہ تو نے آپ کو ان غربی رکنوں کا استلام کرتے دیکھا ہے؟ میں نے کہا۔ نہیں۔ آپ نے فرمایا۔

الیں لک فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اسوۃ حسنۃ؟ قلت

بلی۔ قال فابعذ عندک۔

ترجمہ۔ کیا تمہارے لیے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی میں اسوۃ حسنہ نہیں؟ میں نے کہا کیوں نہیں۔ آپ نے فرمایا۔ پھر اس سے دور رہو۔

۳۔ ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے زیادہ قرآن سمجھنے والا کون ہو گا۔ آپ سے زیادہ قرآن کریم کے سیاق و سباق پر کس کی نظر تھی۔ آپ نے جب یہ مسئلہ بیان فرمایا کہ اگر کوئی شخص قسم کے ساتھ اپنے اوپر وہ چیز حرام کرے جو اللہ نے اس کے لیے حرام نہیں فرمائی تو اسے قسم کا کفارہ ادا کرنا ہو گا یہ کفارہ یمن ہے وہ چیز اس پر حرام نہ ہو سکے گی۔ اس پر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی۔ لقد کان لک فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔

۴۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے یہ بھی فرمایا :-

من نذران ینعربنفسہ اولدہ فلیذبح کبشاً — ثم تلالقد کان لکم  
فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔<sup>۱</sup>

ترجمہ۔ جس نے نذر مانی کہ اللہ کے لیے اپنے آپ کو یا اپنے بیٹے کو ذبح  
کرے گا اسے اس کے لیے ایک مینڈھا قربانی میں دینا ہوگا (اپنے آپ کو یا  
اپنے بیٹے کو ذبح نہ کرے) اس پر آپ نے یہ آیت تلاوت فرمائی —  
لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔

۵۔ اسوۃ الکاملین عمدۃ العارفين حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سفر میں تھے آپ نے  
بعض لوگوں کو سفر میں سنتیں پڑھتے دیکھا۔ آپ نے پوچھا یہ کیا پڑھ رہے ہیں۔ عرض کیا گیا سنتیں  
پڑھ رہے ہیں۔ آپ نے کہا اگر تم نے سنتیں پڑھنی ہو تیں تو فرض نماز میں قصر کا حکم کیوں ہوتا؟

حجبت مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فکان لا یسبح بالنہار وحجبت مع  
ابی بکرؓ فکان لا یسبح بالنہار وحجبت مع عمرؓ فکان لا یسبح بالنہار وحجبت  
مع عثمانؓ فکان لا یسبح بالنہار ثم قال ابن عمرؓ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ  
ترجمہ۔ میں نے حضورؐ کے ساتھ سفر حج کیا ہے۔ آپ دن کو سنتیں نہ پڑھتے تھے میں  
نے حضرت ابوبکرؓ کے ساتھ بھی حج کیا ہے آپ بھی دن کو سنتیں نہ پڑھتے تھے۔  
میں نے حضرت عمرؓ کے ساتھ حج کیا وہ بھی دن کو سنتیں نہ پڑھتے تھے میں نے  
حضرت عثمانؓ کے ساتھ بھی حج کیا وہ بھی دن کو سنتیں نہ پڑھتے تھے۔ پھر آپ نے  
یہ آیت تلاوت فرمائی۔ لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔

صحبت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فلم یزد علی رکعتین فی السفر حتی قبضہ  
اللہ ثم صحبت ابا بکرؓ فلم یزد علی رکعتین ثم صحبت عمرؓ فلم یزد علی رکعتین  
ثم صحبت عثمانؓ فلم یزد علی رکعتین حتی قبضہم اللہ واللہ یقول لقد  
کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ۔ سنن ابن ماجہ ص ۶۹

ترجمہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ رہا ہوں آپ سفر میں ہمیشہ وہ گانہ پڑھتے کچھ اور نہ پڑھتے یہاں تک کہ آپ کی وفات ہوئی پھر میں حضرت ابو بکرؓ کے ساتھ رہا۔ آپ بھی سفر میں دو رکعت سے زیادہ نہ پڑھتے تھے۔ پھر میں حضرت عمرؓ کے ساتھ رہا آپ نے بھی سفر میں دو رکعت ہی پڑھیں۔ پھر میں حضرت عثمانؓ کے ساتھ رہا۔ آپ نے بھی سفر میں دو رکعت پر کبھی زیادتی نہ کی۔ یہاں تک کہ یہ سب حضرات دنیا سے اٹھ گئے۔ اللہ تعالیٰ یہاں فرماتے ہیں بیشک تمہارے لیے حضرت کے عمل میں عمدہ نمونہ موجود ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے صرف حضورؐ کے عمل کو ذکر نہیں فرمایا۔ اس عمل کے امت میں باقی رہنے کو بھی ذکر کیا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ سنت میں تسلسل امت سے وہ قوت قائم ہوتی ہے کہ اب اس میں کسی نسخ اور ضعف کا احتمال نہیں رہتا۔

۶۔ حضرت نافع کہتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمرؓ اس سال جس سال حجاج نے حضرت عبداللہ بن زبیرؓ پر چڑھائی کی حج کے لیے نکلے۔ آپ سے گزارش کی گئی جنگ ہونے والی ہے کہیں آپ اس کی زد میں نہ آجائیں۔ وہ آپ کو روک نہ دیں۔ آپ نے فرمایا:۔

لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة — اذا اصنع كما صنع رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم اشدکم انی قد اوجبت عمرة (وقال) ما شان الحج و

العمرة الا واحد اشدکم انی قد جمعت حجة مع عمرة۔<sup>۲</sup>

ترجمہ: بیشک تمہارے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذاتِ عالی میں اسوہ حسنہ

(عمدہ نمونہ) موجود ہے۔ میں اسی طرح کروں گا جس طرح حضور صلی اللہ علیہ

وسلم نے جب وہ مدینہ کے مقام پر پہنچے روک دیئے گئے تھے، کیا تھا۔

۷۔ عمرو بن دینار کہتے ہیں ہم نے حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے مسئلہ پوچھا کہ اگر کسی شخص نے

عمرہ میں بیت اللہ شریف کا طواف تو کر لیا لیکن صفا مردہ کی سعی نہ کی۔ کیا وہ حلال ہو سکتا ہے؟

قد مر النبي صلى الله عليه وسلم فطاف بالبيت سبعا و صلى خلف المقام

رکعتین و طاف بين الصفا والمروة سبعا و قد كان لکم فی رسول اللہ اسوہ حسنہ<sup>۳</sup>

آپ نے فرمایا، نہیں حضورؐ نے طواف کے بعد دو رکعت پڑھیں اور ساتھ ہی صفا و مروہ کی سعی کی۔

۸۔ ایک شخص نے حجر اسود کے بوسہ کے بارے میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا۔ آپ نے فرمایا میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو استلام کرتے اور بوسہ دیتے دیکھا ہے۔ اس نے پوچھا اگر ہجوم زیادہ ہو بھیڑ ہو اور استلام مشکل ہو؟ — آپ نے فرمایا :-

احبل ارايت باليمن . رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستلمه ويقبله . ترجمہ : اگر کو تو یمن میں پھینک میں نے تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو حجر اسود کا استلام کرتے اور بوسہ دیتے دیکھا ہے۔

۹۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے پوچھا گیا۔ ایک شخص نے نذر مانی کہ وہ ہمیشہ روزہ رکھے گا اتفاق سے اس کے بعد فوراً عید آگئی۔ کیا وہ عید کے دنوں میں روزہ رکھے۔ آپ نے فرمایا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم عید کا روزہ نہ رکھتے تھے نہ اسے پسند فرماتے تھے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اس موقع پر پھر یہ آیت تلاوت فرمائی — لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة۔

۱۰۔ امام زین العابدینؑ نے اپنی ایک صاحبزادی کا نکاح اپنے ایک آزاد کردہ غلام سے کر دیا اور اپنی ایک کنیز کو آزاد کر کے خود اس سے نکاح کر لیا۔ خلیفہ عبدالملک نے انہیں ایک خط لکھا اور خاندانی شرافت یاد کرائی آپ نے اُسے لکھا :

«لقد كان لكم في رسول الله اسوة حسنة قد اعتق رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية بنت حيي وتزوجها واعتق زيد بن حارثة وزوجه ابنة عمه زينب بنت جحش»۔

اس قسم کی متعدد مثالیں کتب حدیث میں موجود ہیں۔ ان سے پتہ چلتا ہے کہ صحابہ و تابعین نے اس آیت کو کسی ایک واقعہ یا صورت حال سے خاص نہیں کیا۔ بلکہ اسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جملہ تعلیمات و ہدایات کے لیے ایک کلیدی آیت سمجھا ہے۔ آپ کی ساری شریعت اور جملہ ادا و نواہی اس آیت کے تحت امت کے لیے ایک عمدہ نمونہ عمل ہیں۔ صحابہ کرامؓ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ایک عمل کو اپنے لیے دلیل قرار دیا ہے۔





صلی اللہ علیہ وسلم نے کی دجیسا کہ اسلم صاحب کا خیال ہے نماز وغیرہ کی، تو کیا یہ تمام تشکیل بطریق  
تواتر ہم تک منقول ہے؟ اگر تمام کی تمام بطریق تواتر منقول نہیں تو جو رہ گئی اس کی تکمیل کی اب  
کیا صورت آپ تجویز کریں گے؟ کیا یہ حق آپ قومی اسمبلی کو دیں گے؟ اور کیا ہر ملک کی قومی اسمبلی  
اپنے اپنے ہاں ایک امت کے علیحدہ علیحدہ فیصلے کرے گی؟ — دوسری صورت میں اگر تمام  
ابواب عمل کی تشکیل آپ ہی کے سپرد تھی، تو پھر کیا اس تفصیل کو تواتر کے ساتھ منقول نہ ہونا  
چاہیے تھا؟ اگر یہ تشکیل ہم تک بطریق تواتر نہیں پہنچی تو پھر آپ سوچیں کہ آپ کا مفروضہ ہی تو  
کہیں غلط نہیں ہو گیا جو اسوہ حسنہ کو تواتر سے خاص کر رہا ہے۔ ہمارے نزدیک شریعت  
کے ہر باب کی عملی تشکیل کا تواتر بہت زیادہ قائل کا محتاج ہے، تمام ابواب تو درکنار  
ایک نماز ہی کو لیجئے، رکعات، فرائض اور قیام و رکوع و سجد کی ترتیب کے علاوہ اس کی  
کسی ایک صورت عمل کے متعلق تواتر کا دعوے نہیں کیا جاسکتا ہے۔

حدث کبیر حضرت مولانا بدر عالم مدنیؒ اس کے بعد لکھتے ہیں:۔  
نماز کو چھوڑ کر اب ذرا زکوٰۃ کی طرف توجہ فرمائیے۔ یہاں وہ کون سی تشکیل  
ہے جس کو عہد نبوت سے لے کر آج تک برابر متواتر کہا جاسکتا ہے۔ مدتیں ہو  
گئیں کہ حیوانات کی زکوٰۃ، عشر و خراج کے مسائل کا تخم ہی مٹ چکا ہے حتیٰ کہ  
آج ہندوستان میں کسی کو یاد نہیں رہا کہ شریعت میں کبھی حیوانات کی زکوٰۃ  
بھی لی گئی تھی۔ اکثر مسائل طلاق، عدت، نفقہ و سکنی اور ایلاء کی عملی تشکیل  
کا حال بھی یہی ہے۔ اسی طرح جہاد کا تمام باب غنائم کی سب تفصیلات فدیہ  
اور قیدیوں کے جملہ احکام، تدبیر و کتابت، ام ولد اور عتق کے سب مسائل  
کا ہندوستان میں نام و نشان تک نابود ہو چکا ہے تواتر تو کیا — یہی  
حال معاملات میں بیع و شراء، رہن و وقف کا ہے۔ حدود و تعزیرات کا تو  
(ماسوائے سعودی عرب کے) دنیا کے کسی خطہ میں نفاذ ہی نہیں۔ بلکہ خود مسلمان  
کہلانے والوں کو کفار کی اتباع میں ان کی مشروعیت پر اعتراض ہے۔ اسلم  
صاحب تو دین کی بنیاد متواتر اسوہ حسنہ پر قائم کرنا چاہتے ہیں۔ مگر یہاں ہمیں

تو اتر کی بجائے آج اس کا وجود ہی نظر نہیں آتا۔ کاش امت محمدیہ اگر اس اسوہ حسنہ پر تو اتر کے ساتھ نہ سہی متفرقا ہی عمل کرتی تو مسلمانوں کو اپنے زوال کا یہ روز بد دیکھنا نصیب نہ ہوتا۔ پس یا تو اسلم صاحب کو یہ کہنا چاہیے تھا کہ قرآن خود اپنا بیان آپ ہے۔ اس کو کسی اور بیان کی احتیاج ہی نہیں اور اگر یہ احتیاج مسلم ہے تو پھر اس کو کسی ایک باب کے ساتھ مقید کرنا صحیح نہیں اور اگر مقصود ص کیا ہے تو اس کے تو اتر کا دعویٰ صحیح نہیں۔ جو شخص دین کی تشکیل کے متعلق تو اتر کا دعویٰ کرنا چاہتا ہے۔ اس کے یہ خوشنما اور خوش کن الفاظ موجودہ دین کی صورت عمل کے لیے تخریب کا کام تو کر سکتے ہیں لیکن مسلمانوں کے لیے کسی انداز فکر میں کارآمد نہیں ہو سکتے۔

اسلم صاحب جبرِ اجپوری نے عملِ رسول اور اسوہ رسول میں فرق کر کے مسلمانوں کو کوئی فائدہ نہیں پہنچایا بلکہ دین کے ثبوت میں تشکیک کے لیے کانٹے بکھیرے ہیں کہ مسلمانوں کے اس خصوصی امتیاز کو ہی مٹا دیا ہے۔ جو بقول اسپنگر اس امت کو دوسری امتوں کے بالمقابل حاصل تھا۔

## ⑪ قرآن کریم کی گیارہویں شہادت کہ پیغمبر کی مخالفت اسکے طریقہ پر نہ چلتا ہے

ومن یشاقق الرسول من بعد ما تبین له الهدی ویبتع غیر سبیل المومنین  
نوله ما تولیٰ ونصلہ جہنم وسأوت مصیرا۔

ترجمہ۔ اور جو شخص اس رسول کی مخالفت کرے گا بعد اس کے کہ حق اس پر واضح ہو چکا اور وہ مسلمانوں کی راہ چھوڑ کر کسی اور طرف ہوں تو ہم (دنیا میں) اسے جانیں دیں گے جدھر وہ مڑا اور (آخرت میں) اسے جہنم پہنچائیں گے اور بُری جگہ ہے جانے میں۔

یہاں رسول کے حکم کی ایک عملی راہ بتائی ہے۔ وہ کیا ہے جس پر صحابہ کرام پہل نکلے تبسم رسول عملی تشکیل پاگئی جو شخص اس عملی تشکیل کے خلاف چلے گا۔ وہ رسول کی مخالفت کا

مجرم ٹھہرے گا اور آخرت میں اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔۔۔ جب صحابہؓ کی راہ کے خلاف چلنا مخالفت رسول ہے۔ تو خود حضورؐ کے حکم کو نہ مانتا کس درجے کی مخالفت رسول ہوگا۔ یہ آپؐ سوچیں۔۔۔ حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر بات مسلمانوں کے لیے واجب التسلیم ہے۔ کسی ایک بات کا انکار مخالفت رسول کو مستلزم ہے۔

حضرت شیخ الہندؒ اس آیت پر لکھتے ہیں :-

جب کسی کو حق بات واضح ہو چکے۔ اس کے بعد بھی حکم رسول کی مخالفت کرے اور سب مسلمانوں کو چھوڑ کر اپنی جہی راہ اختیار کرے تو اس کا ٹھکانہ جہنم ہے۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی مخالفت کا ذکر نہیں۔ حضورؐ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت کا بیان ہے اور اسے اتباع غیر سبیل المؤمنین کے مقابل ذکر کیا ہے۔ معلوم ہوا یہاں مخالفت سے مراد آپؐ کے راستے کی اتباع چھوڑنا ہے اور آپؐ کی مخالفت خود اللہ رب العزت کی مخالفت ہوگی۔ سبیل المؤمنین کو اس لیے محبت ٹھہرایا ہے کہ یہ حضرات خود عمل رسالت کے گواہ تھے اور ذات رسالت خود ان کے لیے رخصائے الہی کا نشان تھی۔ یہی مضمون اس آیت میں مذکور ہے :-

وَكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس — ويكون الرسول عليكم شهيدا۔

ترجمہ۔ اور ہم نے تمہیں ایسی جماعت بنا دیا ہے جو دہر پہلو سے (منہایت اعتدال پر ہے تاکہ تم لوگوں پر حق کے گواہ رہو اور تمہارے لیے یہ رسول حق کے گواہ ہوں۔

①۲ قرآن کریم کی بارہویں شہادت کہ حضورؐ کے بیان پر حلال و حرام کے فیصلے ہیں۔

الذین يتبعون الرسول النبي الأمي الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات و

يُحَدِّثُهُمُ الْخَبَائِثُ وَيَضَعُ عَنْهُمْ أَصْحَابُ الْأَغْلَالِ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ۚ  
ترجمہ: وہ لوگ جو اتباع کریں گے اس رسول اُمی کی — جس کو وہ اپنے دلوں لکھا  
ہوا پاتے ہیں تو رات و انجیل میں — وہ حکم کرتا ان کو نیک کام کا اور  
روکتا ہے بُرے کام سے — اور حلال کرتا ہے ان کے لیے پاک چیزیں  
اور حرام ٹھہراتا ہے ان پر گندہ چیزیں اور اتارتا ہے ان سے ان کے بوجھ  
اور دکھوتا ہے، ان کے طرق جو ان پر پڑے تھے۔

اس آیت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف آوری سے مدتوں پہلے ان کی اتباع کی  
بشارت دی گئی۔ بتایا گیا کہ حضور کی اتباع اور تابعداری جو لوگ کر پاتے ہیں ان پر اللہ رب العزت  
دنیا و آخرت کی راہیں کھولے گا اور وہ دونوں جہانوں کی اچھائی پالیں گے۔ اب کہیں پیغمبر  
صرف پیغام رسائی کے لیے آتے ہیں۔ یا ان کی اتباع بھی ان کی امتوں پر لازم ٹھہرتی ہے۔ اگر  
اتباع رسول امر بالمعروف نہ ہوتا تو اللہ رب العزت اس پیروی مدح میں اس کا ذکر نہ فرماتے۔  
اس آیت میں تحلیل و تحریم کی نسبت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی ہے۔ حالانکہ  
تحلیل و تحریم کا حق صرف اللہ رب العزت کا ہے۔ معلوم ہوا اللہ رب العزت کی طرف سے  
تحلیل و تحریم آپ کے ذریعہ ہی ظاہر ہوئی ہے۔ قرآن کریم نے جن چیزوں کو حرام فرمایا، ان کے  
علاوہ اور بہت سی چیزیں حرام ہیں۔ ان کا پتہ کہاں سے ملے گا؟

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے — گندم کی بیج گندم سے کئی بیشی کے ساتھ یہ سود  
ہے۔ یہ کس سے پتہ چلے گا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے — یہ ان کی شان میں ہے۔ بحل  
لہم الطیبات و یحرم علیہم الخبائث — اگر آپ کی زبان مبارک اور عمل رفیع امت کے لیے  
سند اور دلیل نہ ہوتے اور آپ کی حدیث اور سنت مسلمانوں کے لیے محبت نہ ہوتی تو قرآن کریم  
کا پیروی بیان یہ نہ ہوتا۔ اور حلال و حرام کے بیان کی آپ کی طرف نسبت نہ ہوتی۔

محقق ابن ہمامؒ (۸۶۱ھ) لکھتے ہیں، الحاکم لا خلاف فی انہ اللہ رب العالمین بلہ  
ترجمہ: علماء میں اس میں کوئی اختلاف نہیں کہ حاکم صرف اللہ رب العالمین ہی ہے۔



اور علامہ عینیؒ (۸۵۵ھ) فرماتے ہیں:-

ان التحلیل والتحریم عند اللہ لا مدخل فیہ لبشر فیہ

ترجمہ بے شک کسی چیز کو حلال کرتا اور حرام کرنا اللہ کی طرف سے ہے۔ کسی انسان کا اس میں کوئی دخل نہیں ہے۔

حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ لکھتے ہیں:-

وسر ذلک ان التحلیل والتحریم عبارة عن تكوين نافذ في الملكوت ان الشئ

الفلا فی یؤاخذ بہ اولاً یؤاخذ بہ فیکون هذا التكوين سبباً للمراخضة و

ترکہا و هذا من صفات اللہ تعالیٰ و اما نسبة التحلیل والتحریم الی النبی

صلی اللہ علیہ وسلم فمعنی ان قوله امارة قطعیہ لتحلیل اللہ تعالیٰ و تحریم

تحلیل و تحریم کی نسبت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اس لیے ہوئی ہے

کہ آپؐ کا کہنا اس بات کا قطعی نشان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ بات

قابل مراخذہ نہیں اور یہ بات قابل مواخذہ ہے حرام ہے لائق گرفت ہے۔

اور اس چیز پر گرفت نہیں یہ حلال ہے۔

اس سے پتہ چلا کہ آپؐ کی زبان حق تعالیٰ کی ترجمان ہے اور دین کے باب میں

آپؐ جو کچھ کہتے ہیں خدا کی طرف سے کہتے ہیں۔ خدا اور آپؐ کی ہر کئی ہوئی بات

ہم پر خدا کی محبت ہے۔ تحلیل و تحریم کسی انسان کا حق نہیں۔ آپؐ تحلیل و تحریم

کے فیصلے خدا کی نیابت میں کرتے تھے۔

تشریر اور کتے بچے کا حرام ہونا یہ سب خدا کے حکم سے تھا۔ یہ کہنا درست نہیں کہ حرام

چیزیں اللہ اور رسولؐ نے بانٹ رکھی تھیں۔ اس دور کے ایک صاحبِ لحم و خنزیر کی تشریح میں لکھتے ہیں:-

”رب کی مرضی تھی کہ سور کا گوشت میں حرام کر دیا اور اس کے باقی اجزاء میرے حبیب حرام

فرمائیں۔ اس نے صرف سور کو حرام کیا باقی کتا بڑا وغیرہ اس کے حبیب نے

اس سرچ پر جو تحلیل و تحریم میں خدا اور رسولؐ میں حصے کرے ہم سوائے افسوس کے ادا کیا کہہ سکتے ہیں۔

## حفاظتِ حدیث

الحمد لله وسلام علی عباده الذین اصطفى۔ اما بعد:

### لفظ حفاظت سے مراد

آج کے عنوان میں حفاظت سے مراد یہ نہیں کہ اس میں کوئی غلطی نہ لگے، بلکہ مراد یہ یہ ہے کہ اس میں غلطی راہ نہ پائے۔ جب بھی غلطی لگے یا کوئی بات رہ جائے تو اس کی اصلاح و اتمام کے تمام ذرائع اور وسائل موجود ہوں۔ اور وہ وسائل ضرورت کے موقع پر مستیٰ بھی آسکیں۔ حفاظتِ حدیث کے موضوع کو سمجھنے کے لئے پہلے یہ بات ذہن میں صاف ہونی چاہیے کہ قرآن کریم کی حفاظت کس طرح سے ہے۔

### قرآن کریم کی حفاظت کس طرح سے ہے

آپ جانتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم کی حفاظت کا ذمہ لیا ہوا ہے۔ لیکن کیا آپ نے کسی حافظ یا قاری کو تلاوت میں بھولتے یا متشابہ لگتے نہیں سنا؟ کیا بعض نادان قرآن کریم کو غلط نہیں پڑھتے؟ کیا کسی کاتب سے قرآن پاک کی کتابت میں کبھی کوئی غلطی نہیں ہوئی؟ اور کیا کسی پرہیزگار کوئی زیر و زبر کی فرو گذاشت نہیں پائی گئی؟ ان سب سوالوں کا جواب ایک ہی ہے کہ غلطی لگ جانا اور بات ہے اور غلطی کا راہ پا جانا اور بات ہے جب تک کوئی غلطی راہ نہ پا جائے Established نہ ہو جائے، ہم نہیں کہہ سکتے کہ قرآن کی حفاظت نہیں رہی یا قرآن کریم سے خدائی حفاظت کا ذمہ اب اٹھ گیا ہے۔ (معاذ اللہ) بلکہ جب کوئی غلطی کرتا ہے تو اسے روک دیا جاتا ہے۔ ٹوک دیا جاتا ہے۔ اور اس غلطی کی اصلاح کر دی جاتی ہے۔ کوئی بد نیت ہو تو اس کی تردید کر دی

دی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن پاک صحیح پڑھنے والے صحیح لکھنے والے صحیح یاد رکھنے والے اور صحیح بیان کرنے والے ہمیشہ غالب اور واضح رہے ہیں۔ تلاوت ہو یا قرأت۔ کتابت ہو یا طباعت کہیں کوئی غلطی قائم نہیں رہی۔ نہ راہ پاسکی ہے۔ قرآن کریم کی ابدی عظمت کا خود اللہ رب العزت نے تکفل فرمایا ہوا ہے۔

### حدیث کی حفاظت کس طرح ہوتی

جب تلاوت و قرأت میں بھول چوک حفاظت قرآن کو مجروح نہیں کرتی۔ تو نقل و روایت کی کسی غلطی سے یا راوی کی بھول چوک سے بھی حفاظت حدیث مجروح نہیں ہوتی۔ جس طرح غلط تلاوت پر ٹوکنے اور لقمہ دینے والے ہر جگہ اور ہر دور میں ملتے ہیں۔ ضعیف اور نامکمل روایات پر راویوں کی بھول چوک کو نمایاں کرنے والے محدثین بھی ہر دور میں حفاظت حدیث کی خدمت سر انجام دیتے آئے ہیں۔ مبتدعین اور محدثین نے جب بھی موضوع و منکر اور شاذ و متروک روایات کا سہارا لیا اور عقائد باطلہ اور خیالات فاسدہ کو ان کا پانی ملا۔ تو محدثین کرام نے کبھی ان خود روپوں پر بہار نہیں آنے دی۔ اہل حق باطل پر جہاد الحق و زہق الباطل کی ضرب سے ٹوٹ پڑے۔

سو جو شخص ضعیف و منکر روایات کے سہارے کل ذخیرہ احادیث کو مشکوک سمجھتا ہے۔ وہ اس شخص سے کچھ زیادہ فاصلے پر نہیں۔ جو تلاوت اور قرأت کی بعض عام غلطیوں کے باعث حفاظت قرآن ہی سے منکر ہو یا اس میں شک کرنے لگے قرآن کریم کی ابدی حفاظت کا تکفل خود قرآن پاک میں مذکور اور آیت کریمہ انا نحن نزلنا الذکر و انا له حافظون میں مزبور ہے۔ اس کا ترجمہ ہے۔ بے شک ہم نے ہی ذکر نازل کیا ہے۔ اور ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔

یہاں قرآن کریم کو لفظ ذکر سے ذکر کیا گیا ہے۔ الفاظ معنی سے ہی نصیحت بنتے

ہیں۔

## قرآن کس چیز کا نام ہے

قرآن کریم کس چیز کا نام ہے؟ الفاظ کی اس خاص ترکیب کا جو وحی الہی میں ہے۔ اور انسان اس جیسے نظم الفاظ سے عاجز ہے۔ اس نظم الفاظ میں جو معنی مراد ہیں وہ بھی قرآن کی ذات ہیں۔ اصول کی مشہور کتاب نور الانوار میں ہے:-  
هو (القرآن) اسم للنظم والمعنی جمیعاً۔

ترجمہ: قرآن ایک خاص ترتیب الفاظ اور ان کے معنی مراد کے مجموعے کا نام ہے۔ اس کے یہ معنی خاص قرآن پاک کی ذات ہیں اور ان سے امان اٹھنے کا مطلب یہ ہے کہ قرآن کریم کی حفاظت نہ رہی۔ (معاذ اللہ) سو یہ نہیں ہو سکتا کہ حفاظت قرآن کا الہی وعدہ اس کے معنی مراد کو شامل نہ ہو۔

## حفاظت قرآن کا مطلب

قرآن پاک کی یہ حفاظت کیا الفاظ قرآن پاک تک محدود ہے؟ یا قرآن پاک کے مطالب بھی اس آیت کی رو سے پوری طرح محفوظ ہیں؟ جواب یہ ہے کہ قرآن پاک ہر پہلو سے محفوظ ہے۔ یہ نظم و معنی کے مجموعہ کا نام ہے اور اس کا نظم مراد اور معنی مراد ہر دو خدا کے زیر حفاظت ہیں۔ پورے قرآن پر خدا کی حفاظت کا وعدہ ہے۔ کوئی کتنی ہی غلط تفسیر کیوں نہ کرے یا غلط مطالب کیوں نہ بیان کرے، اس پر روکنے اور ٹوکنے والے اہل علم ہر دور میں موجود رہے ہیں اور ہیں۔ یہ نہیں ہو سکتا کہ محرفین کے ہاتھوں یہ کتاب عزیز معنوی تحریف کا شکار ہو جائے اور وہ تحریف اس میں راہ پا جائے۔ اس کتاب کی کلی ابدی حفاظت خدا کے ذمے ہے۔ اور وہی اس کا محافظ ہے۔ حفاظت سے یہی مراد ہے۔ اور حفاظت ہمیشہ سے اس کے الفاظ و معانی کو شامل رہی ہے۔

## صرف الفاظ کی حفاظت بے معنی ہے

قرآن کریم میں اگر معنوی تحریف کو راہ دی جائے اور حفاظت صرف نقوش کتابیہ کے تحفظ تک محدود ہو تو قرآن کی ابدی حفاظت کی بشارت ایک بے معنی بات ہو کر رہ جائے گی۔ الفاظ کی حفاظت خود مقصود نہیں ہوتی۔ ان کا تحفظ محض اس لیے ہوتا ہے کہ وہ معانی و مطالب کی حفاظت کا ذریعہ بن سکیں۔ الفاظ کا تحفظ، معانی کی صحت کے لیے ہے۔ اور حق یہی ہے کہ الفاظ کی ابدی حفاظت کی طرح اس کے معانی و مطالب کا تحفظ بھی اس وعدہ الہی اور عظیم پیشگوئی میں منطوی ہے۔ اسی لیے اس وعدہ الہی میں اسے لفظ ذکر سے ذکر کیا گیا ہے جو ساتھ ساتھ معانی پر بھی دلالت کر رہا ہے۔

## حفاظت قرآن کا ایک اہم پہلو

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن پاک کی تشریح و توضیح کرنے کے خدا کی طرف سے سے مامور تھے۔ قرآن پاک میں بہت سے احکام ہیں جو بہت مجمل صورت میں بیان ہوئے جیسے نماز اور زکوٰۃ وغیرہ جب تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح و توضیح کو ان مجمل احکام کے ساتھ نہ ملایا جائے۔ اس وقت تک ہم معلوم نہیں کر سکتے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں کس چیز کا مکلف ٹھہرایا ہے۔ ان مجمل احکام کی وہ تفصیل جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عملاً اختیار کی۔ اگر محفوظ نہ رہی ہو اور اس ”بیان رسول“ کے محفوظ رہنے کی کہیں کوئی ذمہ داری نہ ہو۔ تو ان صورتوں میں قرآن پاک کی ان آیات سے جو گو مجمل ہیں۔ مگر صریح نہیں۔ کبھی کوئی فائدہ حاصل نہ ہو گا اور قرآن کریم کے بہت سے احکام جن کا اللہ تعالیٰ نے ہمیں مکلف کیا ہے یکسر معطل ہو کر رہ جائیں گے۔ نتیجہ لازم یہ ہو گا کہ ہم ان مقامات میں خدا تعالیٰ کی صحیح مراد نہ جان سکیں گے کیا اس سے حفاظت قرآن سے امان نہ اٹھ گئی؟ اور حفاظت قرآن مجروح نہ ہوئی۔



یہ صورت حال قرآن پاک کی ابدی حفاظت کو بُری طرح متاثر کرے گی۔ پس ہم اس اقرار پر مجبور ہیں کہ قرآن پاک کی حفاظت کے ساتھ ساتھ اس کی وہ تفصیل بھی پوری طرح محفوظ ہے۔ جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے عملاً اختیار فرمائی۔ اسے بیان کیا یا اسے دوسروں کے سامنے منظوری بخشی۔ گویہ سکوت ہے۔ سو ہمیں اس یقین سے چارہ نہیں کہ حفاظت قرآن حفاظت حدیث کو بھی شامل و لازم ہے۔ ورنہ حفاظت قرآن کا وعدہ بھی بے کار اور بے سود ہو کر رہ جائے گا۔ اور یہی سمجھا جائے گا کہ قرآنی حفاظت کا وعدہ محض ایک لفظوں کا کھیل ہے۔ اور قرآن اپنے مفہوم کو قطعی شکل میں محفوظ رکھنے میں قیل ہے۔ (معاذ اللہ ثم معاذ اللہ)۔ ظاہر ہے کہ کوئی صاحب علم اس کی تائید نہ کر سکے گا۔

### حفاظت حدیث کا قرآنی عنوان

اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب کے کئی نام ہیں۔ جب اس کے الفاظ اور ان کی قرأت پر نظر ہو تو قرآن کا نام زیادہ ممتاز ہے۔ جس کی اصل قرأت اور پڑھنا ہے۔ جب اسے باطل کے مقابلہ میں دیکھا جائے تو یہ فرقان ہے۔ جس کا کام حق و باطل میں فرق کرنا ہے۔ جب اس کی معنوی حیثیت پر نظر کی جائے تو اس کا نام ذکر ہے۔ جس سے فہم بیدار ہوتا ہے اور حقیقت کھلتی ہے۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کی حفاظت کے قرآنی عنوان میں اس کا نام قرآن یا فرقان کے بجائے الذکر ذکر فرمایا ہے۔ جو بجائے خود اس کتاب کی معنوی حفاظت کی ایک دلیل ہے۔

ارشاد ہوتا ہے۔

اِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَاِنَّا لَهٗ لَحَافِظُوْنَ ۝۱۰

”بیشک ہم نے ہی یہ سچھی جانے والی بات اتاری ہے اور بے شک ہم ہی

اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔“

پس اللہ تعالیٰ نے الذکر کی حفاظت کا جو وعدہ فرمایا ہے۔ وہ حفاظت قرآن تک



قرآن و سنت کا علم رکھنے والے ہی اہل ذکر ہیں اور وہی اس آیت میں مراد لئے گئے ہیں۔ اور انہی کا حق ہے کہ امت قرآن پر عمل پیرا ہونے میں ان سے ہدایت پائے۔ قرآن مکیم میں ہے۔

فَاسْئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ۖ

ترجمہ۔ تم اہل ذکر سے پوچھ لیا کرو۔ اگر تم کسی بات کو نہیں جانتے کیا یہاں ہدایت کا سبب اہل ذکر کو نہیں ٹھہرایا گیا؟ کیا اہل ذکر سے مراد صرف الفاظ قرآن کے حافظ ہیں؟ اور کیا صرف حافظ دین میں پیدا ہونے والے ہر سوال کا جواب بن سکتے ہیں؟ اگر نہیں تو یقین کیجئے کہ ذکر سے مراد یہاں صرف سطح الفاظ نہیں۔ الفاظ اپنی تمام گہرائی اور گیرائی کے ساتھ مراد ہیں۔ اور اس پورے قرآن کو غذائی حفاظت شامل ہے۔ الحمد للہ حفاظت ذکر کا یہ وعدہ حفاظت قرآن کے پہلے سے حفاظت و قرار مفسرین اور اہل حق کے ذریعہ پورا ہوا اور حفاظت حدیث کے پہلے سے ائمہ حدیث اور فن حدیث کے ناقدین کے ہاتھوں تاریخ کے ہر دور میں پورا ہوتا رہا۔ فجزاہم اللہ عنا احسن الجزاء۔

گروہ ایک جو یا تھا علم نبی کا  
نہ چھوڑا کوئی رخنہ کذب خفی کا  
لگا یا پتہ اس نے ہر مفتری کا  
کیا قافیہ تنگ ہر مدعی کا

کئے جرح و تعدیل کے وضع قانون

نہ چلنے دیا کوئی باطل کا افسوں

(عالی)

## حدیث کی حفاظت کا لازم وعدہ

حفاظت ذکر کے عنوان میں الفاظ قرآن اور بیان قرآن ہر دو کی حفاظت کا وعدہ دیا گیا ہے۔ بیان قرآن کی حفاظت کے ضمن میں حدیث کس طرح محفوظ رہی۔ اسے سمجھنے کے لئے حضرت امام شافعیؒ (۲۰۴ھ) کے اس بیان پر غور کیجئے۔

سنت کا سب ذخیرہ مجموعی طور پر محدثین کے پاس موجود ہے۔ گو

بعض محدثین کے ہاں زیادہ اور بعض کے ہاں کم۔ لیکن اگر تمام محدثین کی حدیثوں کو یکجا کیا جائے تو سنت کا پورا ذخیرہ جمع ہو جاتا ہے۔ ہاں ہر محدث کی جمع کردہ ذخیرہ احادیث کو الگ الگ لیا جائے تو ہر محدث سے کچھ نہ کچھ حدیثیں رہ گئی ہیں۔ لیکن یہ حقیقت ہے کہ جو حدیثیں ایک محدث سے رہ جاتی ہیں وہ دوسرے کے ہاں مل جاتی ہیں۔

حضرت امام شافعیؒ کے اس بیان سے واضح ہوتا ہے کہ حدیث مجموعی طور پر ہمیشہ سے محفوظ رہی ہے۔ اور بعض روایات اور جزئیات میں اختلاف اس مجموعی حفاظت میں کبھی خارج نہیں رہا۔ یہ دوسری صدی کے آخری دور کی شہادت ہے۔ اور اس وقت تک ابھی امام بخاری اور امام مسلم جیسے ائمہ فن نے اپنی نادرہ روزگار کتابیں تالیف نہ کی تھیں تیسرے دور میں جب صحاح ستہ جیسی گر اندر تالیفات مرتب ہو گئیں۔ تو حدیث اس وقت ایک ایسے دور حفاظت میں داخل ہو چکی تھی کہ اس پر قطعی حفاظت کا نقطہ بغیر کسی تاویل کے پورا اترتا تھا۔

اگر یہ قطعیت ان ائمہ صحاح سے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم تک متواتر ہو یعنی حضورؐ کی کچھ احادیث امت کو آگے اسی تو اترا یقین سے پہنچی ہوں جس طرح صحابہ کرامؓ کے سامنے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا نقشہ عمل قطعی اور یقینی تھا، تو بے شک اس پر اسی طرح ایمان لانا ضروری تھا۔ اس کی وجہ یہی ہے کہ حدیث بھی ایک پہلو سے قرآن ہی ہے۔ کیونکہ یہ قرآن کا عملی بیان اور اس کے مجملات کی ہی توضیح و برہان ہے۔

حضرت قاضی عیاض (۵۴۴ھ) لکھتے ہیں:-

وَكذلك قطع بتكفير كل من كذب وأنكر قاعدة من قواعد الشرع وما عرف يقيناً بالنقل المتواتر من فعل الرسول ووقع الاجتماع المتصل عليه كما أنكر وجوب الصلوات الخمس وعدد ركعاتها وسجوداتها۔

ترجمہ۔ اور اسی طرح ہم ہر اس شخص کو جو شریعت کے قواعد میں سے کسی قاعدے کا انکار کرے اور حضور کے اس فعل کا انکار کرے جو یقین اور تواتر سے معلوم ہو چکا ہو اور اس پر اجماع پورے تسلسل سے چلا آیا ہو قطعی طور پر کافر جانتے ہیں۔ جیسے وہ شخص جو پنجگانہ نمازوں کی فرضیت اور ان کے عدد رکعات کا منکر ہو کافر ہے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے ذریعہ یہ وحی الہی کی حفاظت ہے۔ حدیث کی حفاظت نے اور کتنے پیرائے اختیار کیئے اور عمل رسول کن کن راہوں سے امت کے لیے کچھ نڈی بننا رہا اور امت کے قافلے کس طرح سے اس راہ پر چلتے آئے۔ اب اس کی کچھ تفصیل کی جاتی ہے۔

### حفاظت حدیث کی عملی صورتیں

ہم مسلمان قرآن کریم میں حفاظت حدیث کا وعدہ دیئے گئے ہیں اور اللہ تعالیٰ بے شک اپنے اس وعدہ کو پورا کیئے ہوئے ہیں۔ یہ اس کا تحوینی فیصلہ ہے اور قرآن میں اس کی تشریعی خبر موجود ہے۔ بے شک ہم اللہ کے اس وعدے پر قائم ہیں۔ لیکن جو اسباب اس کے لئے عملاً واقع ہوئے۔ اور ان کے ذریعہ یہ ارادہ الہی پورا ہوا وہ امور ہمارے لئے سنگ میل کا درجہ رکھتے ہیں۔

### ① قرآنی ہدایت میں

قرآن کریم نے ہدایت فرمائی کہ مسلمانوں کو ہر وہ بات قبول کرنی چاہیے۔ جو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملے اور ہر اس بات سے مجتنب رہنا چاہیے جس سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے روکا ہو۔ ارشاد ہوتا ہے:۔  
مَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا۔



ترجمہ۔ جو کچھ تمہیں یہ رسول دیں اسے لے لو اور جس بات سے بھی وہ تمہیں روکیں تم ترک جاؤ۔

اور یہ بھی فرمایا۔

لقد کان لکم فی رسول اللہ اسوۃ حسنۃ لمن کان یرجو اللہ والیوم الآخرؐ

ترجمہ۔ بے شک تمہارے لئے رسول اللہ میں ایک اچھا نمونہ ہے۔ یہ اس کے لئے جو اللہ سے ملنے اور آخرت کا یقین رکھتا ہو۔

ان آیات کی روشنی میں صحابہ کرامؓ کو پوری تسکین رہی کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کوئی امر آپ کی کوئی نہی۔ اور آپ کا کوئی اسوہ ان سے او قبل نہ رہنے پائے قرآن پاک کی اس ہدایت سے حفاظت حدیث کی عملی فکر پیدا ہوئی اور اس کے ساتھ ایک اور ہدایت اُتری جس نے امت کے لئے تحقیق و تبیین کی راہیں کھول دیں۔ ارشاد ہوا۔

یا ایہا الذین امنوا ان جاءکم فاسق بنبأ فتبینواؑ

ترجمہ۔ اے ایمان والو! اگر تمہارے پاس کوئی غلط کار شخص کوئی خبر لے کر آئے تو اسے اچھی طرح معلوم کر لیا کرو۔

اس میں بتایا گیا کہ ہر کس و ناکس کی روایت قابل قبول نہیں۔ فاسق کوئی بات کرے تو اسے مزید تحقیق کے بغیر بلا تبیین قبول نہ کر لیا کرو۔ اسے بلا تحقیق ہرگز نہ لینا چاہیئے۔

یہاں یہ بھی نہیں فرمایا کہ اسے رد کر دیا کرو۔۔۔ کسی راوی کے کمزور ہونے کا مطلب یہ نہیں کہ اسے کلیتہً رد ہی کر دیا جائے۔ بلکہ دوسرے ذرائع اور قرآن سے اس کی مزید تحقیق لازم ہوگی اور بہا اوقات ایسا بھی ہوگا۔ کہ ان دوسرے شواہد سے اس کمزور راوی کی روایت بھی قابل قبول ٹھہرے۔۔۔ ہاں اسے

بلا تحقیق قبول کر لینا ہرگز درست نہیں۔ یہ آیت اگرچہ ایک دوسرے واقعہ میں نازل ہوئی تھی۔ لیکن الفاظ کا عموم اسے ایک اصول ہدایت کے طور پر پیش کرتا ہے اور حق یہ ہے کہ یہی قرآنی ہدایات آگے حفاظت حدیث کا عملی سبب بنیں۔

## ② نقل و روایت میں

کسی بات کی صحیح نقل و روایت کے لئے کون سے اسباب ہو سکتے ہیں کہ بات اس نقل و روایت میں پوری طرح محفوظ رہے اور اس میں کوئی تبدیلی ہونے نہ پائے۔ یہاں تک کہ اس پر پورا اعتماد کیا جاسکے؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے لئے وہ تمام انداز اختیار کیے جو عملی طور پر اس باب میں اختیار کیے جاسکتے تھے۔

① آپ نے صحابہ کے ذمے لگایا کہ وہ آپ کی باتیں آگے لے جاتے رہیں، گو ایک بات ہی کیوں نہ ہو۔

② آپ نے چند صحابہ کے ذمہ تبلیغ حدیث کی محنت نہ لگائی۔ بلکہ ہر ایک حاضر صحابی کے ذمہ لگایا کہ وہ غالباً تک آپ کی باتیں لے جائیں۔ اور تبلیغ حدیث کریں۔

③ ہر نقل و روایت میں آپ کی خواہش رہی کہ بات ان لوگوں کے ذریعے آگے پہنچے جو اسے زیادہ سمجھنے کے اہل ہوں۔ تاکہ بات کا مفہوم برقرار رہے۔

④ آپ نے اس پر شدید نیکر فرمائی کہ کوئی شخص جان بوجھ کر آپ کے ذمہ کوئی ایسی بات لگائے جو آپ نے نہ کہی ہو۔

⑤ آپ نے اس پر بھی شدید نیکر فرمائی کہ کوئی شخص آپ کی کسی بات کو چھپائے۔ شریعت میں کتمانِ علم کو اصولی درجے میں ایک بڑا گناہ قرار دیا گیا۔

⑥ بعض صحابہ کو ان کی طلب پر احادیث لکھنے کی بھی اجازت دی تاکہ انہیں یاد رہے اور وہ آگے پہنچا سکیں۔

⑦ عورتوں کے لئے مستقل تعلیم کا اہتمام فرمایا۔ تاکہ ان میں بھی نقل و روایت کا سلسلہ چلے۔ اور تاریخ گواہ ہے کہ ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے

کس قدر روایات کا بوجھ اٹھایا اور کس محنت سے یہ ذخیرہ علم آگے امت تک پہنچایا۔

ذخیرہ حدیث میں ان تمام پہلوؤں پر مشتمل روایات ملتی ہیں۔ اور ان سے پتہ چلتا ہے کہ آنحضرتؐ کو کس اہتمام سے حفاظت حدیث کی فکر تھی۔ دنیائے پھر عملاً دیکھا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اس حکم کو کس اخلاص اور جانفشانی سے اپنی زندگیوں کا موضوع بنایا۔ اب ہم ساتوں امور کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ ارشادات پیش کرتے ہیں۔

① حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۷۷ھ) کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:

بَلِّغُوا عَنِّي وَلَوْ آيَةً ۖ

اس سے پتہ چلتا ہے کہ آپ ایک ایک بات کے بارے میں چاہتے تھے کہ آگے پہنچ جائے۔ یہاں عتیٰ کا لفظ تبارہا ہے کہ اس سے مراد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات ہی تھیں۔ حضرت ابوسعید خدریؓ (۴۷ھ) کہتے ہیں کہ حضورؐ کو تعلیم امت کی اتنی فکر تھی کہ آپ نے صحابہ کو وصیت فرمائی۔

ان الناس لكم تبع وان رجلا یا تو نكم من اقطار الارض  
یتفقون فی الدین واذا اتوکم فاستوصوا باللہم خیرا ۖ

ترجمہ: آئندہ آنے والے لوگ تمہارے پیچھے لگنے والے ہوں گے اور بے شک لوگ تمہارے پاس دنیا کے کناروں سے دین سیکھنے کے لئے پہنچیں گے۔ جب وہ تمہارے پاس آئیں تو انہیں اچھی باتیں بتانا۔

یہ بات تو خرد طالبین کے بارے میں ہوئی۔ رہی یہ بات کہ خود پہنچ کر تعلیم دیں۔ اس کے بارے میں مالک بن حویرث (۹۴ھ) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ارجعوا الی اہلیکم فاعلموہم ۖ

ترجمہ: اپنے گھروں کو جاؤ تو انہیں تعلیم دو۔

② حضرت ابوبکرؓ (۶۳ھ) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حجۃ الوداع

کے دن میدانِ عرفات میں انسانی حقوق کا جو چارٹر پیش کیا۔ اس میں آپ نے یہ بھی فرمایا تھا:

الا لیبلغ الشاهد الغائب فان الشاهد عسی ان یبلغ من هو  
ادعی له منه ۱۰

ترجمہ: خبردار: چاہیے کہ جو میرے پاس حاضر ہے وہ میری باتوں کو اس  
مدت تک پہنچائے۔ جو اس وقت مجھ سے غائب ہے کیونکہ ہو سکتا ہے کہ  
حاضر اسے اس شخص تک پہنچا دے۔ جو اس سے بھی زیادہ اسے یاد  
رکھنے والا ہو۔

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ہر صحابی آپ کے سامنے ہر وقت حاضر نہ ہوتا تھا کبھی  
کوئی حاضر ہوتا اور کبھی غائب۔ حاضرین غائب تک آپ کی تعلیمات پہنچاتے تھے۔

③ حضرت عبداللہ بن مسعود (۳۲ھ) کہ انہوں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو فرماتے سنا:

نظر الله امرأ سمع منا حديثاً فحفظه حتى يبلغه غيره فرب  
حامل فقه الى من هو افقه منه ورب حامل فقه ليس بفقيه ۱۱  
ترجمہ: اللہ تعالیٰ اس شخص کو سرسبز فرمائے جس نے ہم سے کوئی حدیث سنی  
اسے یاد رکھا یہاں تک کہ اسے کسی اور تک پہنچا دیا۔ کئی ایسے بھی علم  
کو اٹھانے والے ہوتے ہیں جو اسے ان تک پہنچا دیں۔ جو ان سے زیادہ  
دین کی سمجھ رکھتے ہوں اور کئی ایسے بھی علم کو اٹھانے والے ہوتے ہیں  
جو خود فقیہ نہیں ہوتے۔

حضرت انس بن مالک (۹۱ھ) کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم جب کلام فرماتے  
تو آپ کی پوری کوشش ہوتی کہ لوگ اچھی طرح سمجھ جائیں۔

④ اذا تكلم بكلمة اعادها ثلاثاً ۱۲

ترجمہ: آپ جب کوئی کلمہ ارشاد فرماتے تو اسے تین تین دفعہ دہراتے۔  
تین دفعہ دہرانے کا مطلب اس کے سوا کیا ہو سکتا ہے کہ آپ اپنی احادیث

کو امنٹ نقوش کی طرح چھوڑنا چاہتے تھے۔ بھولے سے ٹھٹھائی نہ جاسکیں اور صفحہ قلب سے مٹائی نہ جاسکیں۔

④ حضرت زبیرؓ (۳۶ھ) کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

من كذاب على فليتبوأ مقعده من النار

ترجمہ: جو شخص (جان بوجھ کر) مجھ پر کوئی جھوٹ باندھے اسے چاہیے کہ اپنا ٹھکانہ جہنم میں بنالے یعنی یہ کام وہ جہنم میں جانے کے لئے کر رہا ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ مجھ پر جھوٹ لگانا ایسا نہیں جیسے تم میں سے کسی پر کوئی جھوٹ لگائے۔ اگر آپ کی حدیث ہمیشہ کے لئے سند اور حجت نہ ہوتی۔ تو آپ پر جھوٹ باندھنا اتنا بڑا گناہ نہ ہوتا۔ اور حدیث کو اس کی اصل صورت میں نقل کرنے کا یہ اہتمام نہ ہوتا۔

⑤ حضرت ابوہریرہؓ (۵۷ھ) کہتے ہیں کہ حضورؐ نے فرمایا:-

من سئل عن علم ثم كتمه الجحيم يوم القيمة بلجام من نار

ترجمہ: جس سے علم کی کوئی بات پوچھی جائے اور وہ اسے چھپائے اسے قیامت کے دن آگ کی لگام میں جکڑا جائے گا۔

حضرت ابوذر غفاریؓ (۳۷ھ) کہتے ہیں:-

لوضعتم الصمصامة على هذه (واشار الى قفاه) ثم ظننت

اني الفذ كلمة سمعتها عن النبي صلى الله عليه وسلم قبل ان

تجيزوا علي لا تفدتها

ترجمہ: اگر تم تلوار میری اس گردن پر رکھ دو پھر بھی مجھے پتہ ہو کہ پیشتر اس کے کہ تم اسے مجھ پر چلا دو۔ میں ایک ایسی بات جو میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی تھی بیان کر سکوں گا تو میں اسے ضرور کہہ دوں گا یعنی اس نے نازک وقت میں بھی روایت حدیث سے نہ رکوں گا



② ایک انفاری حضورؐ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میں آپؐ سے حدیث سنتا ہوں اور ٹھول جاتا ہوں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ استعن بيمينك۔ اپنے دائیں ہاتھ سے عدد لے لیا کرو، یعنی لکھ لیا کرو۔ روایت میں یہ بھی ہے کہ واو ما بیدہ لخط۔ کہ آپؐ نے اپنے ہاتھ سے لکھنے کا اشارہ بھی فرمایا۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حدیث کی حفاظت کا کس قدر اہتمام فرمایا ہے۔

③ عورتیں امت کا نہایت لائق احترام طبقہ ہیں اور یہی نئی نسوں کی پہلی استاذ ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی نقل و روایت میں شرف تلمذ بخشا۔

### ③ صحابہؓ کی روایت میں

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ (۶۷ھ) نے حفاظت حدیث کی عملی صورت یہ بیان کی کہ راوی اپنی ذات میں (اپنے ضبط میں) اور دین میں (اپنی دیانت میں) قابل بھروسہ ہونا چاہیے۔ آپؐ سے پوچھا گیا۔ فکیف بما جاء من حدیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم۔ (ترجمہ سواس باب میں کہ وہ حدیث رسول بیان کرے۔ کیا ہونا چاہیے)۔ تو آپؐ نے فرمایا۔

ما اخذتموه عن تامينه على نفسه ودينه فاعقلوه۔

ترجمہ۔ جو تم ایسے شخص سے لو جسے تم اس کی ذات (اہلیت) میں اور اس کے دین (دیانت) میں لائق بھروسہ سمجھتے ہو تو اسے جان لیا کرو۔

ہاں جب عقائد میں بدعت الحاد راہ پالے تو پھر اخبار احاد سے پرہیز کی جائے۔ اس لیے کہ عقائد دلائل قطعیہ یقینیہ سے ثابت ہوتے ہیں۔ اور ان کے لیے قرآن کریم اور حدیث متواتر ہی روشنی کے دو مینار ہیں۔ بدعت والحاد کے اندھیروں میں خبر واحد سے چلنا صحابہ کرامؓ کی روایت کے خلاف تھا۔

حضرت عبداللہ بن عباسؓ (۶۸ھ) فرماتے ہیں :-

انا كنا نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يكن  
يكذب عليه فلما ركب الناس الصعب والذلول تركنا الحديث عنه<sup>۱</sup>  
ترجمہ: ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیثیں روایت کیا کرتے تھے  
اور ان دنوں حضور پر جھوٹ نہ باندھا جاتا تھا جب لوگ آپ پر رطب  
و یابس کہنے لگے تو ہم نے آپ سے روایات لانا چھوڑ دیا۔ (کہ کہیں  
غلط کار لوگ بھی اس طرح حضور کا نام لے کر اپنی باتیں نہ کہنے لگیں)۔  
حضرت ابو ہریرہؓ (۲۵۷) نے فرمایا:

ان هذا العلم دين فانظروا عمن تاخذونه<sup>۲</sup>  
ترجمہ: بے شک یہ علم ”دین“ ہے سو تم دیکھو کہ تم کن لوگوں سے دین  
لے رہے ہو۔

حضرت امام سیرینؒ نے بھی یہی بات کہی :-  
ان هذا العلم دين فانظروا عمن تاخذون دينكم<sup>۳</sup>  
راوی میں نظر کرنا مقدمہ الواجب واجب کے قبیل سے خود دین ہے۔  
پھر اہل حق کی یہی کاوش رہی کہ کسی غیر محتاط آدمی سے حضور کے نام پر کوئی بات  
قبول نہ کی جائے۔

حضرت عقبہ بن نافع (۴۰۰) اپنے بیٹوں کو نصیحت فرماتے تھے۔  
يا بني لا تقبلوا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا من ثقة<sup>۴</sup>  
ترجمہ: اے میرے بیٹو! تم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے کوئی بات  
کسی سے نہ لو۔ جب تک کہ وہ شخص قابل اعتماد نہ ہو۔  
حضرت عبداللہ بن مبارکؒ (۱۵۶) نے بھی کہا:-

الاسناد من الدين ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء<sup>۵</sup>  
ترجمہ: سند لانا بھی دین کا ہی کام ہے اگر سند لانا نہ ہو تو جو شخص جو چاہے کہتا رہے۔

صحابہ کی یہ روایت اس کے حقیقی پہلوؤں میں مہتی۔ حضورؐ نے کیا فرمایا اور کیا کیا۔ اس بارے میں ان کی پوری کاوش مہتی کہ صحیح نتائج ان کے ہاتھ لگیں۔ اصول روایت ان کے ہاں اصول روایت پر مبنی تھے۔ جہاں تک متن حدیث کا تعلق ہے اسے وہ اپنی روایت میں نہ اتارتے۔ صرف اکابر صحابہ جو اپنے علم و فہم میں نہایت ممتاز سمجھے جاتے۔ وہ کبھی روایات کو قرآن سے منطبق کرتے اور ان پر درایت بحث کرتے۔ لیکن یہ مقام ہر ایک صحابی کا نہ تھا۔ نہ ہر ایک کا اجتہاد اس درجے کا تھا کہ وہ حضورؐ کے ارشادات میں ان دقیق مباحث میں پڑیں۔ ایسے مباحث کہیں کہیں حضرت عمرؓ، حضرت عائشہ صدیقہؓ اور حضرت علی مرتضیٰؓ اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے ہاں ملتے ہیں۔

ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ (۵۸ھ) فرماتی ہیں :-

این انت من ثلاث من حد شکمن فقد کذب۔ من حد ثک ان معمد اعلی اللہ علیہ وسلم رأی ربہ فقد کذب ثم قرأت لا تد رکہ الابصار و هو یدرک الابصار و هو اللطیف الخبیر و ما کان لبشر ان یکلمہ اللہ الا وحیا او من راء حجاب و من حد ثک انه یعلم ما فی غد فقد کذب ثم قرأت و ما تدری نفس ما ذا تکسب غدا و من حد ثک انه کم فقد کذب ثم قرأت یا ایہا الرسول بلغ ما انزل الیک من ربک الا یتلے

ترجمہ۔ تم ان تین باتوں میں کہاں ہو؟ جو کوئی تمہارے پاس یہ بیان کرے اس نے درست نہیں کہا۔ جو تمہیں یہ کہے کہ حضورؐ نے اپنے رب کو دیکھا ہے اس نے صحیح نہیں کہا۔ حضرت ام المؤمنین نے اس پر یہ آیت پڑھی۔ ”آنکھیں اسے پانہیں سکتیں اور وہ آنکھوں کو پائے ہوئے ہے اور وہ ہے باریک بین خبر والا“۔ اور پڑھا ”اور یہ کسی انسان کے

لیئے نہیں کہ خدا اس سے ان تین صورتوں کے علاوہ کلام کہے۔ ۱۔ اشارہ  
 سرلیہ۔ ۲۔ پردہ کے پیچھے سے۔ ۳۔ کسی فرشتے کو بھیج کر۔ اور جو کوئی  
 تم سے یہ بیان کرے کہ آپ جانتے تھے کل کیا ہونے والا ہے۔ اس نے  
 بھی درست نہیں کہا اور آیت پڑھی ”اور کوئی جی نہیں جانتا کہ کل وہ  
 کیا کرے گا۔“ اور جو کوئی تم سے یہ بیان کرے کہ آپ نے دین  
 کی کوئی بات چھپائی (تقیہ کرتے رہے) سو اس نے بھی غلط کہا اور آیت  
 پڑھی ”اے رسول! جو کچھ آپ پر آپ کے رب کی طرف سے اتارا گیا  
 ہے اسے آگے ضرور بیان کر دیں۔“

آپ نے دیکھا حضرت ام المؤمنین کس طرح حدیث کو قرآن کے  
 سائے میں لا رہی ہیں۔ حدیث وہی صحیح ہے جو قرآن سے نہ ٹکرائے۔ اکابر صحابہ کئی دفعہ  
 حدیث بیان کرتے ہوئے اس پر قرآن کریم کی آیت پڑھ دیتے تھے۔ اس قسم کی  
 روایات سے پتہ چلتا ہے۔ کہ صحابہ نے حدیث کی حفاظت کا ایک یہ بھی انداز اختیار کیا تھا  
 کہ وہ قرآن سے نہ ٹکراتی ہو۔

## ایک اصولی تکتہ

یہ کن لوگوں کا مقام ہے کہ روایت کو روایت پر پرکھیں؟ جن کا قرآنی علم اس  
 کے مبادیات کے ساتھ نہایت اوجھا ہو۔ مختلف اقسام آیات پر مجتہدانہ نظر رکھتے ہوں۔  
 تاریخ قرآن سے پورے واقف ہوں اور فہم امت کی روشنی میں انہوں نے قرآن پاک  
 سمجھا ہو۔ ان کے لیے ضروری ہے کہ عربیت اور اسلوب عرب میں ملکہ راسخ رکھتے  
 ہوں اور صحابہ کرام اور اکابر تابعین کی تفصیلات پر بھی ان کی پوری نگاہ ہو۔  
 روایت محض عقلی ترجیحات کا نام نہیں۔ یہ خود ایک فن ہے جس کے اپنے آداب ہیں۔

جہاں تک ہمارے تجربے کا تعلق ہے۔ اس زمانے میں کوئی ایسا شخص نہیں پایا گیا  
 جو علمی طور پر اس درجے میں ہو کہ قرآنی روایت سے روایات حدیث کو پرکھ سکے۔ اس زمانے

میں حدیث کی پرکھ، اس کی اسناد اور امت کے تعامل کی راہ سے ہی ہو سکتی ہے مفتی محمد عبدہ مصری، سرسید احمد خاں، مولوی چراغ علی، علامہ رشید رضا، علامہ مشرقی، تمناعمدادی، اسلم جیراچپوری اور علامہ اقبال میں سے کسی کا یہ علمی مقام نہ تھا کہ ائمہ اربعہ کی طرح شان اجتہاد رکھتے ہوں اور روایات حدیث میں قرآنی درایت کی رو سے ردّ اور قبولاً بحث کر سکیں علامہ اقبال کی کاوش یہی رہی کہ جس طرح بھی بن پڑے مسلمانوں کو اس لائن میں لاکھڑا کریں۔ جو پہلوں سے چلی آرہی ہے۔ ۵

من کجا نفسہ کجا ساز سخن بہانہ ایست  
سوئے قطار سے کشم ناقد بے زمام را (اقبال)

تاہم اس سے انکار نہیں کہ اکابر صحابہ کرام اور مجتہدین عظام کے ہاں حدیث کی حفاظت کی ایک یہ صورت بھی کارفرما رہی کہ حدیث ہمیشہ قرآن کے تابع رہے اور یہ کہیں قرآن سے ٹکرا نہ پائے۔

## ④ صحابہ کے اعمال میں

حدیث کی حفاظت صحابہ کے عمل میں اس انداز سے رہی کہ ان کے اعمال تعلیمات محمدی کی عملی تصویر سمجھے گئے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صراطِ مستقیم کے تعین میں اپنے صحابہ کو بھی ہمیشہ ساتھ رکھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تکمیل شریعت کے کئی مدارج سے گزرے تھے۔ شریعت کی وہ آخری صورت کون سی ہے؟ ”جسے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی قرأت علمی“ کہا جاسکے اور شریعت قرار دیا جائے؟ وہ منفرد روایات سے نہیں صحابہ کے عمل سے معین ہو سکے گی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اپنی شریعت قائمہ اور اپنی غیر منسوخ احادیث کی نشاندہی کے لئے معیارِ صحت حضراتِ صحابہ کا عمل ہی بتاتے رہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی جس حدیث کے ساتھ صحابہ کا عمل ہوگا۔ وہی حدیث ”شریعتِ باقیہ“ ہوگی۔ یہ صرف صحابہ کا عمل ہے۔ جس کے ذریعے حفاظت حدیث قائم ہوئی۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب میری امت تہتر فرقوں میں بٹ جائے گی تو صحیح راہ والے وہی ہوں



گے۔ جو میرے اور میرے صحابہ کے طریقے پر ہوں گے۔ فرمایا ما انا علیہ واصحابی۔  
 (یعنی جس طریقہ پر میں اور میرے صحابہ ہوں)۔ معلوم ہوا کہ اعمال اصحاب حفاظت حدیث کے  
 عملی پیمانے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کسی باب میں روایات مختلف منقول ہوں۔  
 تو صحابہ کے عمل سے ہی صحیح راہ عمل کا تعین ہو سکے گا۔  
 حافظ ابن عبد البر مالکیؒ (۴۶۲ھ) نے امام مالکؒ (۱۷۹ھ) اور امام محمدؒ (۱۸۹ھ) کا  
 تاریخی فیصلہ ان الفاظ میں نقل کیا ہے۔

روى محمد بن حسن عن مالك بن انس انه قال اذا جاء عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم حديثان مختلفان وبلغنا ان ابا بكر  
 وعمر عملا بأحد الحديثين وتركوا الآخر كان في ذلك دلالة  
 ان الحق فيما عملاه

ترجمہ۔ جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو مختلف روایتیں  
 پہنچیں اور ہمیں یہ بات بھی پہنچے کہ حضرت ابو بکرؓ اور حضرت  
 عمرؓ نے ان میں سے ایک پر عمل کیا اور دوسری کو چھوڑا ہے۔  
 تو اس میں یہ راہ ملتی ہے کہ سنت قائمہ وہ ہے جس پر ان  
 دونوں نے عمل کیا ہے۔

امام ابو داؤد السجستانی (۴۰۵ھ) صحاح شکی فیہ کتاب سنن ابی داؤد میں لکھتے ہیں۔  
 اذا تنازع الخبران عن النبي صلى الله عليه وسلم نظر الى ما عمل  
 به اصحابه من بعده

ترجمہ۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے جب دو حدیثیں مختلف منقول ہوں تو  
 دیکھنا یہ جائے گا کہ آپ کے بعد آپ کے صحابہ نے عمل کس پر کیا؟  
 حافظ عبد الرحمن البوزرقۃ الدمشقی (۶۸۱ھ) امام وکیع بن الجراح سے روایت کرتے

ہیں کہ حدیث کے یاد کرنے اور اسے حفظ رکھنے پر عمل سے بھی مدد ملی جاتی تھی کہ اس پر عمل کیا گیا اور وہ یاد رہ گئی۔ یہ عمل امت میں مسلسل رہا تو حدیث بھی مسلسل رہی۔ وکیع روایت کرتے ہیں :-

كَانَ يَسْتَعَانُ عَلَى حِفْظِ الْحَدِيثِ بِالْعَمَلِ بِهِ ۞

ترجمہ: حدیث کے حفظ کرنے میں عمل سے بھی مدد ملی جاتی رہی ہے۔

امام امام ابو بکر حبیب الرحمن رازی (۷۲۷ھ) کا فیصلہ بھی یہی ہے کہ احادیث کے اختلاف

کا حل عمل سلف کی روشنی میں کیا جانا چاہیئے، فرماتے ہیں :-

اِذَا كَانَ مَتَى رَوَى عَنْ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَيْرَانِ مُتَضَادَّانِ

وَضَهَرَ عَمَلُ السَّلَفِ بِأَحَدِهِمَا كَانَ الَّذِي ظَهَرَ عَمَلُ السَّلَفِ بِهِ أَوَّلَى بِالْأَثْبَاتِ ۞

ترجمہ: جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے دو مختلف حدیثیں منقول ہوں اور سلف

(صحابہ کرام) کا عمل ایک پر ہو تو جس پر سلف کا عمل پایا گیا وہ حدیث اثبات

مسئلہ میں مقدم ہوگی۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کے کل اعمال حسنہ کو ستاروں کی روشنی

بتا کر انہیں اپنی ذات گرامی سے وابستہ کر لیا۔ اب گویا ان کے اعمال حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی حدیث کے گرد حفاظت کا پہرہ دے رہے ہیں اور ان کی پیروی حضور صلی اللہ علیہ وسلم

کی پیروی ہی ہے۔ آپ نے ارشاد فرمایا :-

اصْحَابِي كَالنَّجْمِ قَبَائِمُهُمُ اقْتِدَايَتُهُمُ اهْتِدَايَتُهُمُ ۞

ترجمہ: میرے صحابہ ستاروں کی طرح ہیں جس کی بھی تم نے اقتدا کی ہدایت پائی۔

محدثین کے ہاں یہ حدیث حسن لغیرہ کے درجہ میں ہے اور تلمیذی بالقبول میں تو یہ اول

درجہ کی روایات میں سے ہے۔

اثر صحابہ ساقی نہ ہوں تو محدثین جمع حدیث کی جملہ کوششوں کو ضائع سمجھتے

تھے۔ حضرت صالح بن کیسان کہتے ہیں: میں اور زہری جمع حدیث کی محنت میں اکٹھے تھے۔

جب ہم نے مرفوع احادیث لکھ لیں تو زہری کہنے لگے ہم آثارِ صحابہ بھی لکھیں گے۔ وہ لکھتے گئے اور میں نے انکار کر دیا۔ وہ کامیاب ہوئے اور میری محنت ضائع ہوئی۔

فکتب ولما کتب فأُتِجَّ وضیعت له

ترجمہ۔ وہ لکھتے رہے اور میں نہ لکھ سکا وہ کامیاب رہے اور میں ضائع ہوا۔

## ⑤ فروع فقہیہ میں

احادیث احکام جس طرح فروع فقہیہ میں محفوظ ہوئیں اس کی مثال نہیں ملتی۔ مجتہدین کی پوری کوشش ہوتی کہ احادیث احکام میں راویوں کی پڑتال اور دیکھ بھال کچھ سخت رہے۔ حفاظت حدیث میں یہ فکر ہر باب میں کار فرما رہی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دین عالمگیر ہے اور قیامت تک کے لئے ہے اور زندگی کے ہر دور کو شامل ہے قرآن کریم کی آیات اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث میں لاکھوں ایسے مسائل اصولی طور پر لپٹے ہوئے ہیں جن تک مجتہدوں کی نظر ہی پہنچ سکتی ہے ہر ایک کی نہیں۔ مجتہدین کرام کتاب و سنت کی اسی گہرائی میں غوطے لگاتے رہے اور آیات و احادیث کی روشنی میں ان جزئیات کا حل تلاش کرتے رہے۔ جو واضح اور صریح الفاظ میں پہلے سے مروی نہ ہوں۔ اجتہاد یعنی اصل سے فرع تک حکم پہنچانے میں ان کی پوری محنت کار فرما ہوتی تھی۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ احادیث کے مظان و محال اور اس کی داللتوں اور اضافتوں کی حفاظت فروع فقہیہ میں ایک عجیب شان سے جلوہ گر رہی۔ احادیث کی حفاظت جس طرح محدثین کے ہاں نقل و روایت کے ذریعہ جاری رہی۔ فقہاء کرام کے ہاں فروع و احکام کے ضمن میں ساری ہے۔ امام ترمذی (۲۷۹ھ) ایک بحث میں لکھتے ہیں۔

وذلك قال الفقهاء وهم اعلم بمعاني الحديث

ترجمہ۔ اور اسی طرح فقہاء نے کہا ہے اور یہ لوگ (فقہ کے ماہرین) ہی حدیث کے

معنوں کو زیادہ جانتے ہیں۔

خطیب بغدادی (۴۶۳ھ) احمد بن محمد بن خالد البراتی سے روایت کرتے ہیں۔ کہ ایک شخص حضرت امام احمد بن حنبلؒ کی خدمت میں حاضر ہوا اور حلال و حرام سے متعلق ایک مسئلے میں استفسار کیا۔ حضرت امام نے اس مسئلے میں اسے فقہاء کی طرف رجوع کرنے کی ہدایت فرمائی۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حدیث کا حاصل فقہاء سے ہی ملتا تھا۔ حضرت امام نے اسے فرمایا :-

سل عافاك الله غيرنا سل الفقهاء وسل ابانور.<sup>۱</sup>  
ترجمہ اللہ تجھے عافیت بخشے۔ کسی اور سے پوچھ۔ فقہاء سے سوال کر۔ ابانور  
سے پوچھ لے۔

## ④ مسالک کی وسعت میں

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح عقائد و اصول کو قطعیت بخشی ہے کہ ان میں کسی اور معنی و مفہوم کی گنجائش نہیں۔ اسی طرح آپ نے فروع اعمال میں بھی پوری وسعت اختیار فرمائی۔ بعض دفعہ ایک ایک موضوع پر کئی کئی طرح عمل فرمایا۔ فروع میں توسع اختیار کیا یا زمانے کے اختلاف سے اعمال کے مختلف پیمانے اختیار فرمائے بعض لوگوں نے اسے تعارض سمجھا اور ان میں ترجیح کے درپے ہوئے۔ بعض نے دونوں کے علیحدہ علیحدہ محل تلاش کیے اور تطبیق کی راہ اختیار کی۔ اسی سے مختلف مسالک عمل بنے اور ہر مسلک کے لیے کوئی نہ کوئی اصل حضور صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام سے مل گئی۔

اسلام کی اس وسعت عمل کا نتیجہ یہ ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ہر ہر ادا اور ہر ہر عمل کے گرد محنت ہونے لگی۔ مختلف ائمہ کے مسالک میں مختلف احادیث زیر عمل ہیں۔ ان کی اسانید اور رواۃ پر کلام بھی ہوتا رہا۔ لیکن یہ ضرور ہے کہ ان فروع فقہیہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث کی حفاظت کچھ اس طرح رہی کہ ان کا کوئی ذخیرہ بھی نظر انداز

نہ ہونے پایا۔ ہر امام نے اور اس کے پیروں نے اپنے اپنے مسلک کو زیادہ مروجہ اور رائج کرنے کے لئے احادیث احکام پر بہت محنت کی اور ان ابواب میں تنقید و تفحص اور بڑھتا گیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی سنن و آراء اور زیادہ نکھریں اور آپ کے زیادہ اعمال کی وسعت میں حدیث ہر پہلو سے منضبط اور محفوظ ہوتی چلی گئی۔

## ⑤ دین کے تسلسل میں

آپ سن آئے ہیں کہ اللہ رب العزت نے ہم سے دین کی حفاظت کا وعدہ فرما رکھا ہے۔ دین کی یہ حفاظت مسلسل ہے اور ہم ہر ہر قرن اور ہر ہر دور حیات میں اللہ کے اسی وعدہ پر ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

لا تزال طائفة من امتی قائمة بامر اللہ لا یضوہم من خذلہم

ادخالہم حتی یاتی امر اللہ بھ

ترجمہ: میری امت کا ایک طبقہ ہمیشہ حق پر قائم رہے گا۔ اس کی مخالفت کرنے والے اسے کوئی ضرر نہ پہنچا سکیں گے یہاں تک کہ قیامت قائم ہو جائے

اس حدیث میں دین اسلام کا تسلسل قیامت تک ممتد بتلایا گیا ہے۔ حضورؐ نے یہ بھی فرمایا:-  
کہ میں اور قیامت ان دو انگلیوں کی طرح (متصل) ہیں۔ بعثت انا والساعة کھاتین ہیں اور ساتھ دو انگلیوں سے اشارہ فرمایا۔ سو اس میں کوئی شبہ نہیں کہ اسلام اور اہل اسلام قیامت تک رہیں گے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ الجہاد ماض مع البر والفاجر الی یوم القیمة۔ جہاد قیامت تک باقی رہے گا۔ اس سے بھی پتہ چلتا ہے کہ دین قیامت تک رہے گا۔ اور یہ کہ اس کے ماننے والے بھی قیامت تک رہیں گے۔  
حافظ ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں:-

وفیہ ایضاً بشری ببقاء الاسلام واهلہ الی یوم القیمة لان من

لازم بقاء الجہاد بقاء المجاہدین وهم المسلمون وهو مثل



الحدیث الآخر لا تزال طائفة من امتی یقاتلون علی الحق... الحدیث<sup>۱</sup>  
ترجمہ۔ اس حدیث میں اسلام اور مسلمانوں کے قیامت تک باقی رہنے کی  
بشارت ہے۔ جہاد کا قیامت تک کو باقی رہنا اس بات کو لازم ہے  
کہ مجاہدین بھی اس وقت تک موجود ہوں گے اور ظاہر ہے کہ وہ مسلمان  
ہی ہو سکتے ہیں یہ اس حدیث کی طرح ہے جس میں اس امت کے ایک  
طبقہ کے حق پر رہنے کی قیامت تک کے لئے بشارت ہے۔

دین کا یہ تسلسل ایک تکوینی سبب ہے جس کے ذریعہ دین کی حفاظت رہی۔ یہ تسلسل  
امت کے اعمال میں رہا ہے۔ جس کی جزئیات بدوں احادیث کوئی شکل اختیار نہیں کرتیں۔  
سو حدیث کی حفاظت جن اسباب سے ہوئی۔ ان میں دین کا تسلسل اور تعامل امت  
ایک نہایت مؤثر ذریعہ بنا رہا ہے۔

## ⑤ عشق رسول کے سائے میں

صحابہ کا عشق رسول بھی حفاظت حدیث میں بڑا مؤثر عامل رہا ہے۔ عہد اول میں  
عشق رسالت نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک ایک ادا کو علم و عمل کے پیمانوں میں محفوظ رکھا  
اور عقیدت و جذبات کے اس انداز نے بھی حفاظت حدیث میں ایک بھرپور کردار ادا کیا  
ہے۔ قرآن کریم نے حضور کے بارے میں تعلیم دی تھی :-  
تَوَدُّوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَعَزَّوْهُ وَتَقْرُؤْا<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ تم ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول پر۔ اور اس رسول کی تعظیم  
اور توقیر کرو۔

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم تعظیم و توقیر کے اس دباؤ میں حضور کے سامنے اپنی آواز  
دبی رکھتے۔ یہ دربار رسالت کا اجلال و احترام تھا۔

ان الذین یغضون اصواتهم عند رسول اللہ اولئک الذین امتحن

اللہ قلوبہم للتقویٰ ۱۰

ترجمہ۔ بیشک جو لوگ اپنی آوازیں حضور کے سامنے سپت رکھتے ہیں اللہ نے ان کے دلوں کو پرہیزگاری کے لیے پرکھ لیا ہے۔

ادھر سے تعظیم و توقیر تھی اور ادھر سے رحمت و عطف کا ہاتھ ہر ایک کے لیے بڑھ رہا تھا۔ رحمۃ للعالمین کا دامن رحمت ہر سمت اپنا سایہ ڈالے تھا۔ فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ ۚ یہ خدا کی مہربانی ہے کہ آپ ان کے لیے نرم دل ہوئے۔

تعظیم و اکرام کا جواب جب رحمت و رأفت سے ملے تو محبت جذبات میں ڈھلتی ہے۔ عقلی محبت جذبات کے سایوں میں عشق رسالت کا عنوان تیار کرتی ہے۔ یہ خدا کی شان کریمہ ہے کہ اس نے صحابہ کے دلوں میں اس راہ سے حضور کی محبت پیدا کر دی اور اس جذبہ محبت نے نہ صرف حضور کی پیروی امت کے لیے آسان کر دی۔ بلکہ حضور کا ہر عمل عشق و محبت کے اس سائے میں محفوظ ہونے لگا۔ آپ کا ہر عمل ان کی زبانوں پر بھی اُترا۔ اور ان کے عمل میں بھی ڈھلا۔ اور اس سے حفاظت حدیث کے جملہ اسباب پیدا ہوتے گئے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو امت سے طلب محبت کی ہر گز کوئی ضرورت نہ تھی۔ آپ ان سے اپنی محبت اسی لیے چاہتے تھے کہ آپ کی پیروی ان کے لیے آسان ہو جائے۔ جس سے محبت ہو۔ انسان پھر اس کی اداؤں کی نقل میں بھی لذت محسوس کرتا ہے کسی نے خوب کہا ہے۔

ان المحب لمن يحب بطبع۔

ترجمہ۔ محبت کرنے والا محبوب کے نقش پا پر چلتا ہے۔  
حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس جذبہ محبت کو اور جلا بخشی اور کھل کر فرمایا۔  
لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّىٰ أَكُونَ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ وَالِدِهِ وَوَلَدِهِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ۝  
ظاہر ہے کہ یہ تجویز بھی امت پر مشقت پیروی کو آسان کرنے کے لیے تھی۔ محبت ایک ایسا سلسلہ ہے جس سے پہاڑ کھودنے میں بھی مشقت نہیں لذت ملتی ہے۔ دل میں

کسی کا سیرا ہے۔ تو اس کے لئے یہ مشقت بھلی جا رہی ہے۔  
 ۷ کسی کی یاد میں میں نے منزے ستم کے لئے

حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے کسی لیے سفر کے دوران مختلف مقامات پر جو نماز پڑھی صحابہ نے ان مواضع واماکن کو بھی اپنی یادوں میں محفوظ رکھ لیا۔ حالانکہ نماز نماز ہے وہ جہاں بھی ادا ہو۔ لیکن خدام آقا کے مشق و محبت میں اس قدر آگے جا چکے تھے کہ آپ نے اگر کہیں اتفاقاً بھی پڑاؤ ڈالا تو اس جگہ کی یاد صحابہ کے دلوں میں کبھی بھی محو نہ ہو سکی۔ امام بخاریؒ نے ایصحیح میں اس پر باب باندھا ہے۔

باب المساجد التي على طرق المدينة والمواضع التي صلى فيها النبي  
 صلی اللہ علیہ وسلم ۱۰

ترجمہ۔ وہ مسجد گاہیں جو مدینہ کی راہوں میں بنیں اور وہ مقامات جہاں اس دوران حضور صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھتے تھے۔  
 موسیٰ بن عقبہؒ کہتے ہیں میں علیل القدر تابعی حضرت سالمؒ کو دوران سفر ان مقامات کو تلاش کرتے دیکھا۔ جہاں وہ نماز پڑھیں۔ اور بیان کرتے سنا کہ ان کے والد حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ بھی ان مقامات پر نماز پڑھتے تھے اور فرماتے تھے۔  
 انہ رآی النبی صلی اللہ علیہ وسلم یصلی فی تلك الامکنة ۱۱  
 ترجمہ۔ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ان مقامات پر نماز پڑھتے دیکھا ہے۔  
 ان مقامات پر نماز کسی تخصیص کے لئے نہ تھی۔ حضور ان مقامات پر اتفاقاً اترتے رہے۔ لیکن صحابہؓ کے جذبات محبت کو دیکھئے کہ انہوں نے آپ کی ان یادوں کو بھی تاریخ میں محفوظ کر لیا۔ یہاں تک کہ کبار تابعین بھی پھر ان راہوں میں اترنے لگے۔  
 اس تفصیل سے یہ بات اور واضح ہو جاتی ہے کہ حدیث کی حفاظت میں عشق رسالت نے بھی ایک بھرپور کردار ادا کیا ہے۔

## ⑨ سند کے اہتمام سے

تابعین کے آخری دور میں پھر سنی سنائی باتیں چلنے لگیں۔ تو علماء تابعین نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہؓ کی بات کو آگے بیان کرنے میں سند لانے کا پورا اہتمام کیا اور دین کی بات لانے کے لیے سند لانے کو بھی دین ٹھہرایا۔ امام ابن سیرینؒ (۱۱۰ھ) نے کہا: نقل کرنے والوں کی پہچان رکھنا بھی دین میں سے ہے۔ دیکھ لیا کہ وہ بات کس سے لے رہے ہو۔ اس اہتمام نے علم اسناد کو بہت اہمیت دی۔ اس سے علم اسماء الرجال پیدا ہوا۔ سند کے اس اہتمام نے بھی حفاظت حدیث میں ایک بڑا کردار ادا کیا ہے۔ حفاظت حدیث کے مختلف پیرایوں میں ان نو امور کا بہت دخل رہا ہے۔ اور حق یہ ہے کہ امت کے پاس حدیث کا لائق اعتماد ذخیرہ انہی وجوہ سے موجود اور زیر عمل رہا ہے اور اس کی حفاظت ہر دور میں خود دین کی حفاظت سمجھی گئی ہے۔

### شیعہ کے ہاں حفاظت حدیث

شیعہ کے ہاں نبوت کے بعد امامت خدا کے بندوں پر خدا کی حجت سمجھی گئی ہے امام وحی باطنی (وحی غیر متلو) سے خدا کی رضا اور عدم رضا پر مطلع ہوتا ہے اور عملاً معصوم ہوتا ہے شیعہ کے جب تک گیا۔ امام زندہ رہے حضورؐ کی تعلیمات ان کے ہاں ائمہ کے وجود سے محفوظ رہیں۔ ان کے عقیدہ میں ائمہ معصومین کو تقیہ کے ادوار سے بھی گزرنا ہوتا تھا اور اس صورت حال میں ان کے اقوال و اعمال مختلف اور متعارض رہتے تھے لیکن ائمہ کی اصل تعلیمات تک ان کا ایک محفّی تواتر قائم تھا جسے ان کے علمائے خاصہ ہی پہچانتے تھے گیارہویں امام کی وفات (۲۶۰ھ) کے بعد بارہویں امام کسی غار میں جا چھپے پھر ان کے اور شیعہ علماء کے مابین سفراء کام کرتے رہے۔ وقت کے انقلابات سے پھر یہ سلسلہ سفارت بھی ٹوٹ گیا اور بقول علامہ نقی مجلس (۱۰۰۰ھ) ان روایات کا تواتر جاتا رہا۔ پھر ان کے محدثین اٹھے جو راویوں کی جانچ پڑتال سے اپنی روایات کو جمع کرنے لگے۔ سو ان کے ہاں حفاظت حدیث ان تین مرحلوں سے گزرتی ہے۔

## تدوین حدیث

الحمد لله وسلاماً علی عبادہ الذین اصطفیٰ۔ اما بعد :

حدیث کی ضرورت اور حجت سے ہم فارغ ہو چکے ہیں اور یہ مرموع تفصیل سے آپ کے سامنے آگئے ہیں۔ اب دیکھنا یہ ہے کہ اس ضرورت کو پورا کرنے کے لیے قابل اعتماد علمی ذخیرہ کہاں موجود ہے اور یہ ذخیرہ علم کن کن مراحل سے گزر کر اس مقام پر پہنچا ہے کہ اس پر علمی اطراف سے اعتماد کیا جاسکے۔

### تدوین کی ضرورت

جمیت حدیث کا تقاضا تھا کہ حدیث مددِ ن کی جائے اسے محفوظ کیا جائے۔ اس کے مطالب کھلے کھلے رکھے جائیں۔ اس سے استنباط کے چستے پھوٹیں اور ان سے اجتہاد کی راہیں بھی معلوم ہوں۔ دین اسلام اولادِ آدم پر خدا کی آخری حجت اور شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم بنی نوع انسان کے لیے آخری شریعت ہے تو اس دین و شریعت کا قیامت تک کے لیے باقی رہنا بھی ضروری ہے۔ پس لازم تھا کہ جوں جوں یہ تقاضا شدید ہوتا جائے تدوین حدیث کے عملی اسباب سامنے آتے جائیں اور حدیث جمع ہوتی جائے۔

قرآن کریم کے لکھا جانے سے یہ بات از خود ظاہر ہے کہ علم کی پوری حفاظت لکھا جانے سے ہی ہوتی ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب کوئی آیت اُترتی تو آپ کا تب کو بُلا کر ارشاد فرماتے کہ یہ آیت فلاں سُورت میں فلاں مقام پر لکھ لو۔ قرآن کریم اسی ترتیب سے پڑھا جاتا اور لکھا جاتا تھا جس ترتیب سے حضور اس کے لکھنے کی ہدایت فرماتے قرآن کریم کی تحریرات Documents نے تحریر حدیث کی فکر بھی پیدا کر دی تھی۔ اگرچہ حضور اکرم



صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی کا ہر مرحلہ آپ کا ہر ارشاد اور آپ کی ہر ادا حدیث تھی۔ تاہم ان دنوں اندیشہ تھا کہ تحریر حدیث کے اہتمام میں کہیں تحریر قرآن دہ کر نہ رہ جائے اور ہو سکتا تھا کہ ایسے حالات میں جب کہ عرب ابھی ابھی جاہلیت سے نکلے ہیں تعلیم و تعلم کا عام رواج نہیں۔ تحریرات قرآن اور تحریرات حدیث آپس میں کہیں غلط ملط Mix نہ ہو جائیں اور کہیں ایسا نہ ہو کہ تحریرات قرآن کی طرح تحریرات حدیث کی بھی عبادت کے طور پر تلاوت ہونے لگے بے مصلحت کا تقاضا تھا کہ تحریر قرآن کے دور تک تحریر حدیث پر عام حلقوں میں پابندی رہے۔ صرف انہی حضرات کو اجازت ہو جو ان حدود و فردق میں پورے طور پر محتاط رہیں۔ علم کی حدود اور زبان کو پہچانتے ہوں اور انہیں محفوظ رکھنے کا پورا اہتمام ملحوظ رکھ سکیں۔

اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ جب حدیث اسلام میں قانونی طور پر حجت ہے۔ تو اسے محفوظ بھی ہونا چاہیے تھا اور دیگر مصالح کتنی ہی کیوں نہ ہوں۔ اصولاً تحریر حدیث کی اجازت ہونی چاہیے تھی۔ عمومی اجازت نہ سہی لیکن جن صحابہ کے علمی حلقوں میں ان تحریرات کے غلط ملط ہونے کا اندیشہ نہ ہو انہیں تحریر حدیث کی اجازت دی جائے یہی وجہ ہے کہ تحریر قرآن کے دور تک تحریر حدیث پر پابندی ہونے کے باوجود یہ تقاضا اصولاً باقی رہا اور اس احساس کے تحت بعض صحابہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے تحریر حدیث کی اجازت بھی مانگی اور آپ نے انہیں یہ اجازت مرحمت فرمائی۔

## تحریر حدیث کی اجازت

① ایک انصاری حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کی کہ میں آپ سے حدیث سننا ہوں تو بھول جاتا ہوں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: استعن بيمينك <sup>۱</sup>۔ ”اپنے ہاتھ سے مدد لو“ یعنی لکھ لیا کرو۔ روایت میں ہے: واو ما بید الخ۔ کہ آپ نے ہاتھ سے لکھنے کا اشارہ فرمایا۔ یہ آپ کی طرف سے حدیث لکھنے کی اجازت تھی۔

② یمن کا ایک شخص ابو شاہ فتح مکہ کے موقع پر حضور کی خدمت میں حاضر ہوا جب اس

نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا بیان سنا تو گزارش کی کہ حضور مجھے لکھ دیجئے۔ آپ نے صحابہ کرام کو حکم دیا کہ یہ بیان ابو شاہ کے لئے قلم بند کر دو۔

اكتبوه لابى شاہ ۱۰ ابو شاہ کے لئے یہ باتیں لکھ دو۔

حضور نے اس روایت میں صریح طور کتابت حدیث کا اہتمام فرمایا اور اس کے لئے صحابہ کو امر کیا ۱۰

③ حضرت ابو رافع نے بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے احادیث لکھنے کی اجازت مانگی تھی۔ آپ نے انہیں بھی اجازت دے دی تھی۔ آپ کا یہ مجموعہ حدیث اتنا معتمد تھا کہ ترجمان القرآن حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ بھی اس مجموعہ سے روایات نقل کر لیا کرتے تھے حضرت سلمیٰ کہتے ہیں:-

رأيت عبد الله بن عباس مع الواح يكتب عليها عن ابي رافع شيئاً من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ۱۱

ترجمہ: میں نے عبداللہ بن عباس کو دیکھا، لکھنے کی تختیاں ان کے پاس تھیں ان پر وہ ابی رافع سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کچھ افعال لکھ رہے تھے۔

④ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص کہتے ہیں کہ میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ میں آپ کی احادیث روایت کرنا چاہتا ہوں، اگر آپ اجازت دیں تو میں اپنے دل کے ساتھ ساتھ کچھ مدد اپنے ہاتھ سے بھی لے لوں (یعنی لکھ لوں)، اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں بھی اجازت دے دی ۱۲

وہ کہتے ہیں قریش نے مجھے حدیث نہ لکھنے کا مشورہ دیا اور کہا

انما هو بشر يغضب كما يغضب البشر ۱۳

ترجمہ: حضور بھی تو انسان ہیں کبھی غصے میں ہوتے ہیں جیسا کہ انسان غصے میں آتا ہے۔

۱۰ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۱، جامع ترمذی جلد ۲ ص ۱۱۰ مقدمہ صحیفہ ہمام بن منبہ ص ۳۳ ۱۱ طبقات ابن سعد جلد ۲ ص ۱۰۰ دیکھئے سنن دارمی جلد ۴ ص ۱۰۰ و طبقات ابن سعد جلد ۴ ص ۱۶۲ ۱۲ سنن ابی داؤد ص ۵۱۳

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے جب حضور کو یہ بات بتلائی تو آپ نے فرمایا:-

والذی نفس محمد بیدہ، ما یخرج مما بینہما الا حق فاکتب<sup>۱</sup>

ترجمہ: قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضے میں میری جان ہے ان دو ہونٹوں

کے درمیان سے حق کے سوا کچھ نہیں نکلتا۔ سو رقم لکھتے رہو۔

⑤ حضرت رافع بن خدیجؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضورؐ کی خدمت میں عرض کی ہم آپ سے بہت سی باتیں سنتے ہیں تو کیا ہم انہیں لکھ لیا کریں۔ آپ نے فرمایا:-

اکتبوا ولا حرج<sup>۲</sup> ترجمہ: لکھ لیا کرو اور اس میں کوئی حرج نہیں

④ حضرت انس بن مالکؓ کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا:-

قیدوا العلم بالکتاب<sup>۳</sup> ترجمہ: علم کو قید کتابت میں لاؤ۔

علم سے مراد علم منقول ہے۔ اس کے مقابلہ میں لفظ راہی ہے۔ لفظ علم سے اس دور

میں حدیث مراد لی جاتی تھی۔ امام ابو حنیفہ کے استاد امام تفسیر حضرت عطاء بن ابی رباح جب

کوئی مسئلہ بیان کرتے تو لوگ پوچھتے: علمہ اودای (یہ علم ہے یا رائے ہے؟) اگر وہ بات

منقول ہوتی تو آپ فرماتے: ”علم ہے“ اور اگر وہ اجتہادی ہوتی تو فرماتے یہ رائے ہے

فان کان اثراً قال علم وان کان رأياً قال رأی<sup>۴</sup>۔

ترجمہ: سو اگر وہ بات روایت ہوتی تو فرماتے یہ علم ہے اور اگر وہ رائے ہوتی تو اسے رائے کہتے۔

سو حضرت انس بن مالکؓ کی مذکورہ بالا روایت قیدوا العلم بالکتاب میں علم سے

مراد حدیث ہی ہے۔ سو آنحضرتؐ نے امر فرمایا ہے کہ حدیثیں لکھ لیا کرو۔ یہ صرف

اجازت نہیں بلکہ امر ہے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا حکم ہے۔

حضرت انس بن مالکؓ نہ صرف حضورؐ سے حدیثیں لکھتے رہے۔ بلکہ لکھ کر بعض اوقات

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو سنا بھی دیا کرتے تھے۔ سعید بن ہلال آپ کے معروف شاگرد بیان کرتے ہیں:

کنا اذا اکثرنا علی انس بن مالکؓ فاخرج الینا مجال عندہ فقال هذه سمعتها

من النبی صلی اللہ علیہ وسلم فکتبتها وعرضتها۔

ترجمہ: ہم حب حضرت انس بن مالکؓ سے زیادہ روایات پوچھتے تو وہ محذات  
 و بیاضیں نکال لیتے اور کہتے یہ وہ روایات ہیں جو میں نے حضور صلی اللہ علیہ  
 وسلم سے سنیں ہیں انہیں لکھا اور انہیں آپ کو پڑھ کر بھی سناتا رہا۔  
 قاضی الحسن بن عبد الرحمن الرازمی (۳۶۰ھ) نے حضرت انسؓ کی یہ روایت ہیرہ بن  
 عبد الرحمن سے بھی نقل کی ہے۔  
 حضرت انسؓ نے اپنے شاگرد خالد بن خداش بغدادی کو نصیحت فرمائی کہ اہل علم سے  
 احادیث لکھ لیا کریں۔ فرمایا:

عليك بتقوى الله في السر والعلانية والنعم لكل مسلم وكتابة العلم  
 من عند أهله.

ترجمہ: انا چیزوں کو لازم پکڑو۔ ۱۔ ظاہر اور باطن میں اللہ کا خوف۔ ۲۔ ہر  
 مسلمان کے لئے خیر خواہی۔ ۳۔ علماء سے احادیث لکھنا۔  
 آپ اپنے بیٹوں کو نصیحت کرتے کہ حدیثیں لکھ لیا کر دیجئے  
 اُس دورِ ازل میں حضرت انسؓ اور ان کی اولاد کا حدیث لکھنے کا یہ اہتمام بتلاتا ہے  
 کہ صحابہ اور تابعین کے ہاں حدیث کا کافی مواد جمع ہو چکا تھا۔

## حدیث آگے پہنچانے کی اصولی ہدایات

تبلیغ شریعت کے لئے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ اصولی ہدایت جاری کی تھی کہ آپ  
 کی تعلیم ہر شاہد و غائب تک پہنچے۔ آپ نے ارشاد فرمایا: يبلغ الشاهد الغائب۔ سو آپ کی  
 ایک بات بھی کسی کے پاس ہو تو ضروری تھا کہ وہ اسے آگے پہنچائے۔ آپ نے ارشاد فرمایا:  
بلغوا عني ولو آية۔ میری ایک بات بھی تمہیں یاد ہو تو اسے آگے پہنچانا۔ یہ پہنچانا

۱۔ متدرک حاکم جلد ۱، معرۃ الصحابہ جلد ۲ ص ۵۴۳، المحدث الفاضل ص ۲۶۵، جامع بیان العلم جلد ۱ ص ۴۲  
 ۲۔ دیکھئے صحیح مسلم جلد ۱ ص ۲۶، سنن دارمی جلد ۱ ص ۱۵۵، المحدث الفاضل ص ۲۶۵، صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۶، جلد ۲ ص ۲۳  
 صحیح مسلم جلد ۲ ص ۶، رواہ البخاری کما فی الشکوۃ ص ۲۲

زبانی پیغامی تحریری اور تعمیلی جس طرح بھی ہو سکے صحابہ کے ذمہ ٹھہرا۔ حدیث کے آگے پہنچانے کا یہ حکم عام تھا جو اپنی تمام صورتوں کو شامل رہا۔ آپ نے اسے لفظ حدیث سے بھی ذکر فرمایا۔ ارشاد فرمایا۔ حدّثوا عفیّ (مجھے سے حدیث آگے پہنچاؤ) اس حکم اور تاکید کا تقاضا تھا کہ علم نبوی ہر طرح سے محفوظ رہے اور آگے پہنچا رہے۔ آپ نے اس پر عمل کرنے والوں کو دعا بھی دی۔

نضر اللہ امرأ سمع منا شیاء فبلغہ مکامہ ۛ

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ اس شخص کو سرسبز رکھے جو ہم سے کچھ نئے تو اسے آگے پہنچائے اور اسی طرح پہنچائے جیسا اس نے سنا ہو۔

## عربوں کی قوی یادداشت

یہ حقیقت ہے کہ عربوں میں ان دنوں زبانی یادداشتوں کا بہت رواج تھا۔ ان میں غلطی کی بددست صلاحیت موجود تھی۔ صدیوں سے یہ لوگ اپنے قبائل کی تاریخ یاد رکھتے اور اسے بار بار دہرانے کے خوگر تھے اور راوی کا لفظ ان کے ہاں پہلے سے موجود تھا جب دینِ توہم کا پرچم اس زمین میں لہرایا تو سوال پیدا ہوا کہ علوم نبوت کا حفظ و نشر کس طرح کیا جائے اسے صرف اسی طریق سے باقی رکھا جائے یا اس میں مزید فکر و دانش کی بھی کوئی ضرورت ہے۔

یہ پُرانا طریق آخر کب تک چل سکتا تھا ایک ایسے دین میں جسے قیامت تک باقی رہنا ہے اس میں زبانی حفظ و روایت کی کڑیاں کب تک ساتھ دے سکتی تھیں۔ اسی فکر کے تحت حضرت ابو ہریرہؓ (۵۷ھ) نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی یادداشت کی شکایت کی تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "اپنی چادر پھیلاؤ" آپ نے باذن الہی اس میں روحانی توجہ فرمائی اور حضرت ابو ہریرہؓ بے نظیر حفظ کی دولت سے مالا مال ہو گئے پھر اللہ تعالیٰ نے آپ سے حدیث کی وہ خدمت لی کہ جو سنا پھر کبھی نہ بھولے اور جو دیکھا وہ ہمیشہ کی یاد بن گیا۔ خود فرماتے ہیں۔

فضمنتہ فمأنیت شیئاً بعدہ ۛ

ترجمہ۔ پس میں نے وہ چادر سمیٹ لی۔ اس کے بعد میں کبھی کچھ نہ بھولا۔



## تدوین وقت کا تقاضا تھا

حفظ و فکر کے اس دور کے جلدی بعد ضروری تھا کہ حدیث باقاعدہ مرتب اور مدون ہو جائے اور اس تحریر و تدوین کی ابتداء خود ذات پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے سے ہی ہو صحابہ کے شاگرد اپنے اساتذہ سے روایت حدیث کے ساتھ ساتھ تحریر حدیث کی طرف بھی توجہ دینے لگے۔ یہاں تک کہ تابعین کے بعد علم حدیث باقاعدہ ترتیب کی منزل میں داخل ہو گیا۔ یہ وہ وقت تھا جب اسلامی تہذیب عجمی ممالک میں پھیل چکی تھی اور یہی وہ تین دور تھے جن کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے خیر اور بھلا ہونے کی شہادت دی تھی۔ امیر المؤمنین سیدنا حضرت عمرؓ (۲۳) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:-

اكرموا اصحابي فانهم خياركم ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم ثم يظهر الكذب<sup>۱</sup> ترجمہ میرے صحابہ کی عزت کرو کیونکہ وہ تم میں سے بہترین ہیں پھر وہ لوگ جو انہیں ملیں پھر بھٹ پھیل جائے گا۔

تابعی کبیر حضرت قتادہ بن دعائمہ (۸۰ء) کا حافظہ حیرت ناک تھا جو بات ایک مرتبہ سن لیتے ہمیشہ کے لئے یاد ہو جاتی۔ پھر امام زہریؒ اور امام بخاریؒ کے حافظے تاریخ اسلام میں شہرہ آفاق ہیں۔ ان کی نظیر دنیائے کبھی نہ دیکھی تھی۔ نہ ان جیسا کوئی اور طبقہ ان کے بعد دیکھنے میں آیا۔ صحابہ، تابعین اور تبع تابعین بہترین ائمہ تھے۔ ان میں خیر غالب تھی۔ ان کے بعد انشاکذب کا دور شروع ہوا۔ حدیث کے آخری جملے پر غور کریں۔ ثم يفتو الكذب۔ (پھر بھٹ پھیل جائے گا) اس میں خبر دی گئی ہے کہ اس وقت میں بھٹ عام ہو جائے گا۔

## قرون ثلاثہ کے بعد دور کذب

بھٹ خبر و روایت میں ہی چل سکتا ہے ذکر و تملات میں نہیں۔ قرآن کریم خود عہد رسالت میں ہی متواتر اللفظ تھا۔ اس کی سورتیں اور آیات معین تھیں۔ ہزاروں سینوں میں محفوظ اور لاکھوں زبانوں پر جاری اور محفوظ تھا۔ اس کے پڑھنے میں غلطی اور متشابہ تو آگ سکتا تھا لیکن

<sup>۱</sup> مشکوٰۃ ص ۵۵۲ عن النائیؒ تفصیل کے لئے دیکھئے تذکرہ الحفاظ جلد ۱، تہذیب التہذیب جلد ۸ ص ۲۵۸

جھوٹ کا اس میں دخل نہ ہو سکتا تھا۔ قرآن کریم متواتر طبقاتی ہے۔ ظاہر ہے کہ جھوٹ کا موضوع اخبار اور روایات احادیث ہو سکتی ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا اس بات کی خبر دینا کہ ان تین طبقوں کے بعد جھوٹ پھیل جانے کا بتلاتا ہے کہ ان تین طبقوں تک دینی تعلیمات زبانی خبر و روایت میں بھی چل سکتی تھیں اور اس میں کوئی دینی حرج نہ تھا۔ پوری احتیاط برتی جانے تو دین کی صحیح تعلیمات اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے قول و عمل کی جملہ روایات صحابہ سے تابعین کو اور تابعین سے تبع تابعین کو زبانی نقل و روایت سے پوری محفوظ شکل میں پہنچ سکتی تھیں اس دور میں صدق و کذب اور صحیح و ضعیف کا آسانی سے پتہ چل جاتا تھا۔ سو ان تین طبقوں کا حفظ اور زبانی روایت ہر اعتبار سے قابل اعتماد رہے گی۔ لیکن ارشاد نبوت کے مطابق ان تین دوروں کے بعد جب جھوٹ عام ہو جائے تو ضروری تھا کہ اس دور کذب کے عام ہونے سے پہلے پہلے حضور کی تعلیمات باقاعدہ مرتب اور مدون ہو جائیں۔ حضور کی مذکورہ بالا حدیث صدق و کذب کے ان دو زمانوں میں تاریخی فصل ہے۔ صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے دور میں صدق و رشد غالب تھا اور ان کے بعد نقل و روایت میں کڑی تحقیق درکار اور لازم ہو گئی۔ کیونکہ اب لغوائے حدیث جھوٹ پھیل چکا تھا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خود بھی بعض احکام شریعت تحریر کروائے۔ بعض صحابہ کو تحریر حدیث کی اجازت مرحمت فرمائی اور نقل و روایت کی کچھ اصولی ہدایات ارشاد فرمائیں۔ ظاہر ہے کہ ان زمانوں کی تحریرات کا آئندہ کی نقل و روایت اور حدیث کی باقاعدہ جمع و تدوین میں بہت اثر رہا ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اس تدوین کا سہرا بہت حد تک ان پہلی تحریرات حدیث کے سر پر ہی بندھتا ہے جو اس پہلے دور میں حضور کی تعلیمات کے گرد و فاطمہ کے پھول پورے اہتمام سے چن چکی تھیں۔

صحابہ کرام کا دور تقریباً ۳۰ سالہ تک رہا ہے۔ آخری صحابہ حضرت ابوالطفیل عامر بن واثلہؓ کی وفات ۳۰ سالہ میں ہوئی۔ تابعین کا دور ۱۵۰ سالہ تک رہا ہے اور تبع تابعین کا دور ۱۵۰ سالہ تک

۱۔ صحابہ تابعین اور تبع تابعین کے تین طبقے خیر القرون کہلاتے ہیں یہاں قرن یعنی طبقہ ہے صدی کے معنوں میں نہیں۔  
۲۔ دیکھئے صحیح مسلم جلد ۱ صفحہ ۱۵۰ راجح یہ ہے کہ آپ کی وفات ۱۱ھ میں ہوئی۔ تہذیب التہذیب جلد ۵ صفحہ ۸۲

منتهی ہوا ہے۔ ان تین زمانوں کے بعد بدعات کھلے طور پر پھیلنے لگیں معتزلہ نے اپنی زبانیں کھلیں اور فلاسفہ نے اپنے سر اٹھائے۔ اہل علم کی خلق قرآن کے سلسلہ میں آزمائش ہوئی۔ لوگوں کے دینی حالات بدلتے گئے اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد کہ ”پھر جھوٹ پھیل جائے گا“ تصدیق بن کر سامنے آگیا۔ تاہم شکر درگاہ ایزدی ہے کہ تدوین حدیث کے ابتدائی اور وسطانی مرحلے ان قرونِ ثلثہ مشہور لہا بالخیر میں سرانجام پا چکے تھے اور پھر جب جھوٹ کا دور دورہ ہوا تو محدثین نے حدیث کے گرد تحقیق و تنقید کے کڑے پہرے بٹھا دیے اور تاریخ بتاتی ہے کہ حدیث کے بڑے بڑے ذخیرے تیسری صدی ہجری میں مرتب ہو چکے تھے۔ اب ہم ابتدائی تحریرات حدیث کی طرف رجوع کرتے ہیں جو اس باقاعدہ تدوین کی اساس تھیں اور جن کی اعتمادی حیثیت کسی پہلو سے مجروح قرار نہیں پاسکی۔

## تدوین کی ابتدائی صورت

یہ تدوین بطور فن کے نہیں بطور یادداشت کے تھی۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث لکھنے کی اجازت بھی دے رکھی تھی۔ خود بھی بعض احکام سامنے لکھوا دیئے تھے۔ صحابہ کرامؓ نے بھی احادیث کی کچھ یادداشتوں کو محفوظ کر رکھا تھا۔ موجودہ ذخائر حدیث میں ان یادداشتوں کی کہیں کہیں نشاندہی ملتی ہے۔ بعض صحائف حدیث کا بھی کہیں کہیں ذکر آتا ہے ہم یہاں الصحیفۃ الصادقہ، کتاب الصدقہ، صحیفہ علی، صحیفہ عمرو بن حزم، صحیفہ جابر، صحیفہ سمرہ بن جندب، کتاب معاذ بن جبل، کتاب ابن عمر، کتاب ابن عباس، کتاب سعد بن عبادہ کا کچھ تذکرہ کریں گے۔ اس کے ضمن میں ائمہ المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہؓ، حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت انس بن مالکؓ کے جمع کردہ مجموعوں کا ذکر بھی کہیں کہیں کر دیا جائے گا۔ یہ پہلے دور کی حدیثی تحریرات ہیں۔

## ① الصحیفۃ الصادقہ

یہ حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاصؓ کا جمع کردہ صحیفہ تھا۔

حضرت ابوہریرہؓ (۵۷ھ) کہتے ہیں:-

ما من اصحاب النبی صلی اللہ علیہ وسلم احداً اکثر حدیثاً عنہ منی الاما  
 کان من عبد اللہ بن عمرو فانہ کان یکتب ولا اکتب لہ  
 ترجمہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ میں مجھ سے زیادہ حضور کی حدیثیں رکھنے  
 والا بجز عبد اللہ بن عمرو بن العاصؓ کے اور کوئی نہ تھا اور اس کی بھی وجہ یہ  
 تھی کہ عبد اللہ بن عمروؓ حدیثیں لکھتے تھے اور میں نہ لکھتا تھا۔  
 حضرت عبد اللہ بن عمروؓ جو اس صحیفے کے مؤلف ہیں ایک جگہ خود فرماتے ہیں :-  
 حفظت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الف مثل لہ  
 ترجمہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ہزار امثال یاد کی ہیں۔  
 جب امثال کی احادیث ایک ہزار کے قریب تھیں تو عام احادیث کا ذخیرہ کس قدر  
 ہوگا جو آپ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل کیا ہوگا اور وہ آپ کے ہاں محفوظ ہوگا؟  
 حضرت عبد اللہ بن عمروؓ (۵۶) کو حدیثیں لکھنے کی اجازت جیسا کہ ہم تحریر حدیث کی بحث  
 میں کہہ آئے ہیں خود حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے دے رکھی تھی۔ محدث شہیر عبد الرزاق بن ہمام

لہ صحیح بخاری جلد ۱ ص ۲۱ المصنف عبد الرزاق جلد ۱ ص ۵۹ جامع ترمذی جلد ۲ ص ۱۲۱ سنن دارمی جلد ۱ ص ۱۲۱  
 حضرت ابو ہریرہؓ کا یہ عمل صرف حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حیات طیبہ تک تھا۔ آپ کے بعد حضرت ابو ہریرہؓ  
 نے بھی حدیثیں لکھنی شروع کر دی تھیں۔ آپ کے شاگرد حسن بن عمروؓ کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ  
 کے سامنے ایک حدیث بیان کی آپ نے اس سے لاعلمی ظاہر کی۔ اس نے کہا میں نے یہ حدیث تو آپ  
 سے ہی سنی تھی۔ آپ نے فرمایا۔ ان کنت سمعته منی فہو مکتوب عندی۔ (جامع بیان العلم ص ۲۱)  
 وراجع لہ الفتح جلد ۱ ص ۱۸ ترجمہ اگر تم نے یہ مجھ سے سنی ہوگی تو میرے پاس لکھی بھی ہوگی۔  
 پھر آپ حسن بن عمروؓ کو اپنے ساتھ گھر لے گئے اور انہیں وہ ساری تحریرات دکھائیں اور ان میں  
 وہ حدیث مل گئی۔ آپ نے کہا میں نے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ اگر میں نے تمہیں سنائی ہوگی تو میرے پاس  
 لکھی ہوئی بھی ہوگی۔ حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے والد جب مصر کے گورنر تھے تو ان کے پاس بھی حضرت ابو ہریرہؓ  
 کی احادیث کا ایک مجموعہ موجود تھا۔ دو کیسے طبقات ابن سعد جلد ۱ ص ۱۲۱ لہ اسد الغابہ جلد ۲ ص ۱۲۱



الصنعانی (۲۱۱) حضرت عطار الخراسانی سے روایت کرتے ہیں :-

ان عبد اللہ بن عمرو بن العاص قال یا رسول اللہ انا نسمع منك احادیث  
افتأذن لی فأکتبها؟ قال نعم فان اول ما کتب به النبی صلی اللہ علیہ  
وسلم الی اهل مکة کتابا۔<sup>۱</sup>

ترجمہ۔ حضرت عبد اللہ بن عمرو نے عرض کی۔ اے اللہ کے رسول! ہم آپ سے  
احادیث سنتے ہیں کیا آپ اجازت دیتے ہیں کہ میں انہیں لکھ لیا کروں؟  
آپ نے فرمایا ہاں۔ سو اس میں پہلی تحریر وہ تھی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے  
اہل مکہ کی طرف لکھی تھی۔

سنن ابی داؤد، مستدرک حاکم، معالم السنن اور طبقات ابن سعد میں اس کی تفصیل موجود ہے  
امام المفسرین تابعی کبیر حضرت مجاہد (۱۰۰ھ) کہتے ہیں میں نے حضرت عبد اللہ بن عمرو کے ہاں ایک  
صحیفہ گدے کے نیچے پھپھا دیکھا تو اٹھا لیا۔ آپ نے مجھے ہاتھ لگانے سے روکا اور فرمایا۔  
هذه الصادقة ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بيني و  
بينه احدا اذا سلمت هذه كتاب الله والوهط فلا ابالي على ما  
كانت عليه الدنيا۔<sup>۲</sup>

ترجمہ۔ یہ صحیفہ صادقہ ہے جو میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اس میں  
مجھ میں اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم میں اور کوئی شخص واسطہ نہیں ہے جب تک  
میرے پاس یہ احادیث اور قرآن ہیں اور وہ بطل کی زمین ہے مجھے فکر نہیں کہ  
دنیا میں کیا ہو رہا ہے۔

یہ صحیفہ صادقہ حضرت عبد اللہ بن عمروؓ کی اولاد کے پاس سالہا سال رہا۔ آپ کے پڑپوتے  
عمرو بن شعیب سے باقاعدہ پڑھاتے تھے۔ حدیث کی موجودہ کتابوں میں جو احادیث اس سند  
سے مروی ہوں۔ عمرو بن شعیب عن ابیہ عن جدہ۔ وہ اسی مجموعہ سے ماخوذ ہوتی ہیں۔

<sup>۱</sup> المصنف جلد ۸ ص ۴۱ سنن ابی داؤد جلد ۲ ص ۵۱ مستدرک حاکم جلد ۱ ص ۱۰۵ معالم السنن للطحاوی جلد ۴ ص ۱۸۴

طبقات ابن سعد جلد ۴ ص ۵۷ جامع بیان العلم جلد ۱ ص ۴۷ اسد الغابہ جلد ۲ ص ۲۴۳



ما فظ ابن حجر عسقلانی، یحییٰ بن معین اور علی بن المدینی کے حوالہ سے اس کی تصریح کرتے ہیں حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے اس صحیفے کا نام الصادقہ تھا۔ آپ خود فرماتے ہیں :-

هذه الصادقة ما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس بيني وبينه أحد.

ترجمہ۔ الصادقہ وہ کتاب ہے جو میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے لکھی تھی۔ میرے اور آپ کے باہین کوئی اور راوی نہیں۔

امام ترمذی (۲۶۹ھ) نے بھی اپنی سنن میں اس صحیفہ صادقہ کا ذکر کیا ہے۔ ایک حدیث کے تحت آپ لکھتے ہیں :-

وقد تكلم يحيى بن سعيد في حديث عمرو بن شعيب وقال هو عندنا واداد

من ضعفه فأنما من قبل أنه يحدث من صحيفة جداد عبد الله بن عمرو و

أما أكثر أهل العلم فيجتبون حديث عمرو بن شعيب ويثبتونه.

ترجمہ۔ عمرو بن شعیب کی حدیث میں یحییٰ بن سعید القطان کلام کرتے ہیں اور کہتے ہیں وہ ہمارے ہاں کچھ نہیں اور جس نے ان کی حدیث کو ضعیف کہا ہے وہ اسی اساس پر کہا ہے کہ عمرو بن شعیب اپنے دادا حضرت عبداللہ بن عمرو کے صحیفہ سے روایت کرتے ہیں۔ اکثر اہل علم عمرو بن شعیب کی روایت سے سند لیتے ہیں اور اسے ثابت مانتے ہیں۔

اس وقت یہ بحث نہیں کہ عمرو بن شعیب واقعی یا دواشت سے روایت کتے تھے یا

صرف اس صحیفہ سے۔ اس وقت یہ موضوع زیر بحث نہیں۔ نہ یہ بحث ہے کہ تحریر سے

روایت جائز ہے یا نہیں؟ یہاں ہمیں صرف یہ بتانا ہے کہ قرونِ اولیٰ میں واقعی یہ صحیفہ موجود

تھا اور حدیث کی یہ تحریر اپنی جگہ بہت قابل اعتماد سمجھی جاتی تھی۔

حضرت ابوہریرہؓ نے تصریح کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ (۶۷ھ) کے پاس ان سے

زیادہ حدیثیں موجود تھیں۔ حضرت ابوہریرہؓ کی مرویات Reported traditions کی

تعداد پانچ ہزار کے قریب بتلائی جاتی ہے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ اس

سے بھی زیادہ تعداد میں احادیث جمع کر چکے تھے۔ حدیث کی یہ خدمت اس پہلے دور کی ہے جو حضورؐ اور صحابہؓ کا دور تھا۔ صحابہؓ کے دور کی یہ یادگار آئندہ بھی مدت تک موجود رہی۔ حافظ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲ھ) لکھتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن عمروؓ کے پوتے عمرو بن شعیب کے پاس یہ کتاب موجود تھی حافظ جمال الدین زلیعی (۷۲۱ھ) نے بھی اس نسخہ عمرو بن شعیب من ابیہ عن جدہ کا ذکر کیا ہے۔

## ② کتاب الصدقہ

یہ حضورؐ کے اہل فرمودہ احکام کا ایک مجموعہ ہے جو اس پہلے دور میں ہی ترتیب پا گیا تھا۔ حضرت عمرؓ کے صاحبزادے حضرت عبداللہ بن عمرؓ (۳۷ھ) کہتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب الصدقہ تحریر کرائی تھی۔ یہ وہ احکام تھے جو آپؐ نے اپنے گورزوں کے لئے لکھوائے تھے۔ آپؐ ابھی انہیں بھیجنے نہ پائے تھے کہ آپؐ کی وفات ہو گئی۔ آپؐ کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے اس پر عمل کیا اور ان کے بعد حضرت عمرؓ اس پر عمل کرتے رہے۔ محدث شہیر عبدالرزاق بن ہمام الصنعانی (۲۱۱ھ) لکھتے ہیں:-

ان النبی کتب کتاباً فیہ ہذاہ الفرائض فقبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم قبل ان یکتب الی العمال فاخذ بہ ابو بکر و امضاہ بعدہ علی ما کتب بہ ترجمہ۔ بے شک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک کتاب تحریر کرائی تھی جس میں یہ فرائض لکھے گئے۔ پیشتر اس کے کہ حضورؐ اسے گورزوں کی طرف بھیجواہیں۔ حضورؐ کی وفات ہو گئی۔ آپؐ کے بعد حضرت ابو بکرؓ نے یہ تحریر حاصل کر لیا اور اسے آپؐ کی تحریر کے مطابق نافذ فرمایا۔

امام ترمذی نے بھی حدیث کی اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔ آپؐ لکھتے ہیں:-

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کتب کتاب الصدقۃ فلم ینخرجہ الی عاملہ حتی قبض فقرنہ بسیفہ فلما قبض عمل بہ ابو بکر حتی قبض وعمر حتی قبض۔

ترجمہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب الصدقہ لکھوائی۔ آپ اسے اپنے مال کی طرف بھیجنے نہ پائے تھے کہ آپ کی وفات ہو گئی۔ یہ آپ نے اپنی تلوار سے لگا رکھی تھی۔ جب آپ کی وفات ہو گئی تو حضرت ابوبکرؓ نے اس پر عمل فرمایا یہاں تک کہ آپ کی بھی وفات ہو گئی۔ پھر حضرت عمرؓ بھی اس پر عمل کرتے رہے۔ یہاں تک کہ آپ کی بھی وفات ہو گئی۔

ان روایات سے پتہ چلتا ہے کہ اس پہلے دور میں قرآن کریم کے ساتھ ساتھ حدیث کے یہ ذخیرے یقیناً زیرِ عمل تھے اور اُمتِ اسلامی انہیں ایک مستقل مآخذِ علم کے طور پر برابر قبول کرتی تھی انہی پر مآخذوں پر خلفائے راشدینؓ کا عمل تھا۔ حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ اگر عمل بالحدیث کے قائل نہ ہوتے تو اس مجموعہ حدیث کو اپنے ہاں اس طرح حفاظت سے رکھتے اور اس طرح اسے نافذ نہ کرتے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے بعد یہ نسخہ (کتاب الصدقہ) حضرت عمرؓ کی اولاد کے پاس رہا۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے بیٹے سالم بن عبداللہ نے یہ کتاب امام زہریؒ کو پڑھائی تھی۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے بھی اس کی نقل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صاحبزادوں (حضرت سالم اور حضرت عبداللہ) سے لے لی تھی۔ امام زہریؒ (۱۲۴ھ) اس کتاب کو درٹا پڑھایا کرتے تھے۔ آپ فرماتے ہیں:-

یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ کتاب ہے جو آپ نے صدقات پر لکھائی تھی۔ اس کا اصل نسخہ حضرت عمرؓ کی اولاد کے پاس رہا ہے۔ مجھے یہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صاحبزادے حضرت سالم نے پڑھایا تھا۔ میں نے اسے پورا حفظ کر لیا تھا۔ . . . . حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے اس کی نقل حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے صاحبزادوں عبداللہ اور سالم سے حاصل کی تھی۔ یہ وہی نقل ہے۔

حضرت امام زہریؒ کو جمع احادیث پر حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے مامور کیا تھا۔ ظاہر ہے کہ انہوں نے ہی یہ نقل امام زہریؒ کو دی ہوگی۔

### کتاب الصدقہ کی نقول

حضرت ابوبکرؓ نے خود بھی اس تحریر کی نقول کرائیں اور اپنے عمال کو بھیجرائیں۔ اسی طرح

حضرت عمرؓ نے بھی اس کی نقول لیں اور آگے اپنے عاملوں کو دیں۔ بعض حضرات کو گمان ہے کہ یہ اس کتاب الصدقہ سے جو حضورؐ نے لکھوائی تھی علیحدہ تالیفات ہیں۔ لیکن حضرت حماد بن سلمہ کی روایت اسے پتہ چلتا ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کی کتاب الصدقہ وہی کتاب ہے جس پر کہ حضورؐ کی مہر تھی۔

حضرت ابو بکرؓ نے اپنے عہد خلافت میں حضرت انس بن مالکؓ کو عامل بنا کر بحرین بھیجا۔ تو انہیں ایک کتاب الصدقہ دی اور امر فرمایا کہ اس کے مطابق ان سے زکوٰۃ وصول کریں۔ یہ کتاب بعد میں حضرت انسؓ کے خاندان میں رہی۔ حضرت حماد بن سلمہ نے اسے حضرت انسؓ کے پوتے ثمامہ بن عبد اللہ کے پاس بھی دیکھا تھا۔ وہ بیان کرتے ہیں کہ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مہر ثبت تھی۔ اس کتاب کے کچھ حوالے صحیح بخاری میں بھی ملتے ہیں۔

حضرت عمرؓ کے پاس بھی غالباً اسی کتاب الصدقہ کی نقل ہوگی جس میں حضرت عمرؓ نے اپنی روایت سے کچھ اور احادیث لکھ لی ہوں گی۔ جس کی وجہ سے محدثین اسے حضرت عمرؓ کی اپنی کتاب الصدقہ کہنے لگے ہوں گے۔ حضرت امام مالکؒ فرماتے ہیں:

انہ قرأ کتاب عمر بن الخطاب فی الصدقة۔

ترجمہ: حضرت عمر بن الخطابؓ کی کتاب الصدقہ میں نے خود پڑھی ہے۔

ان روایات کی روشنی میں آپ اس کتاب کی اہمیت، شہرت اور ضرورت کا بخوبی اندازہ کر سکتے ہیں۔ اس کتاب کے اقتباسات کا بعد کی بڑی کتب معروفہ میں پایا جانا اس بات کا پتہ دیتا ہے کہ کس طرح بعد کی تالیفات حدیث، ان ابتدائی تحریرات کی بنا پر ترتیب پائی ہیں۔

### ③ صحیفہ علی مرتضیٰ

حضرت علی المرتضیٰؓ کے پاس بھی حدیث کی کچھ تحریرات موجود تھیں جنہیں صحیفہ علی کہتے تھے کتب حدیث میں اس کا ذکر بھی ملتا ہے۔ اسے کتاب علی کے نام سے ذکر کرتے ہیں۔ امام بخاریؒ نے

صحیح بخاری کے کئی ابواب میں اس کا ذکر کیا ہے۔ اس سے واضح ہوتا ہے کہ اس کے مضامین بہت پھیلے ہوئے تھے۔ تاریخ کی اس پرکھلی شہادت موجود ہے کہ پہلے دور میں اس صحیفہ علی کو بڑی شہرت حاصل تھی۔ شیعہ کتب حدیث میں بھی جایجا کتاب علی کا نام ملتا ہے۔ حضرت علی مرتضیٰؓ فرماتے ہیں:-

من زعم ان عندنا شیاء نقرؤہ الا کتاب اللہ و ہذا الصحیفہ فقد کذب۔

ترجمہ: جس نے یہ خیال کیا کہ ہمارا پس قرآن کریم اور اس صحیفہ کے علاوہ بھی کوئی اور چیز ہے جسے ہم پڑھتے ہیں تو اس نے جھوٹ کہا۔

اس صحیفہ حدیث میں زیادہ تر مالیات کے مسائل تھے۔ زکوٰۃ، دیت، خربہا، فدیہ، ولہ قصاص اور حقوق اہل ذمہ کی روایات تھیں۔ مدینہ شریف کے حرم ہونے کی احادیث بھی اس میں شامل تھیں۔ اب یہ روایات موجودہ کتب بدو نہ میں عام ملتی ہیں۔ اوتھوں کی مختلف عمروں پر کیا کیا احکام ہیں ان کا بھی ان روایات میں کچھ ذکر تھا۔

## صحیفہ علم کی نشر و اشاعت

بعض روایات سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت علی مرتضیٰؓ نے اس صحیفہ کے بعض اجزاء کی نقلیں بھی لکھوا رکھی تھیں۔ آپ ہر لینے والے سے ان کے کاغذات کی قیمت ایک درہم لیتے تھے۔ آپ نے ایک دن خطبہ میں فرمایا:-

من یشترى علماً بدرہم۔ ترجمہ: کون ہے جو علم کو ایک درہم میں خرید لے۔

۱۔ دیکھئے صحیح بخاری جلد ۳ ص ۳۸۷ جلد ۴ ص ۳۳۲ جلد ۹ ص ۱۲۱ کتاب العلم کتاب الحج (فضائل المدینہ) کتاب الجہاد باب فکاک الاسیر باب ذمۃ المسلمین، باب اثم من عاہد ثم غدر، کتاب الاعتقاص باب ما یکرہ من التعمق والتنازع) ۲۔ کافی کلینی جلد ۱ ص ۴۰۷ جلد ۲ ص ۱۶۸ ص ۲۸۴ ص ۶۶۲ جلد ۳ ص ۱۵۵ ص ۵۰۵ جلد ۴ ص ۳۶۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ جلد ۵ ص ۲۴۹ ص ۵۴۱ جلد ۶ ص ۲۰۲ ص ۲۴۶ ص ۲۵۵ معانی الاخبار ابن بابویہ ص ۳۱ شرح الفقیہ ص ۲۴ ص ۲۶ استبصار جلد ۲ ص ۲۸۹ ص ۳۰۷ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۴۴۲ ص ۴۹۵ صحیح بخاری جلد ۳ ص ۳۸ المصنف لعبد الرزاق جلد ۹ ص ۲۶۳ جلد ۱۰ ص ۱۰۷ طبعات ابن سعد جلد ۶ ص ۱۹۸ ص ۱۹۹ ایضاً جلد ۵ ص ۴۶۶



علم ان دنوں حدیث کو کہا جاتا تھا۔ حارث الاعور نے ایک درہم میں کچھ ورق خرید لیے اور پھر حضرت علیؑ کی خدمت میں احادیث لکھنے کے لیے آئے۔ فکتب لہ علما کثیرا۔ آپ نے ان کو بہت سا علم (بہت سی احادیث) لکھا کر دیا۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کے شاگردوں میں سے حجر بن عدی نے اور آپ کے بیٹے محمد بن الحنفیہ نے بھی اس صحیفہ علی کی نقلیں لے رکھی تھیں اور اس صحیفہ کی روایت آگے بھی چلتی رہی تھی۔ کسی شخص نے حجر بن عدی سے ایک مسئلہ پوچھا۔ آپ نے فرمایا وہ صحیفہ جو طاق میں رکھا ہے مجھے پکڑاؤ۔ اس نے وہ صحیفہ آپ کو دیا۔ اس میں لکھا تھا۔

هذا ما سمعت علی بن ابی طالب یذکر ان الطہور نصف الایمان

ترجمہ۔ یہ روایات ہیں جو میں نے علی ابن ابی طالب سے سنیں۔ آپ حدیث بیان کرتے تھے کہ طہارت نصف ایمان ہے۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حجر بن عدی کے پاس صحیفہ علی کی نقل موجود تھی۔ جو ان کے ہاں طاق میں رکھا رہتا تھا۔

عبد اللہ اعلیٰ غسانی (۲۱۸ھ) محمد بن الحنفیہ (۲۸۱ھ) سے بہت روایات کرتے تھے۔ ان کا محمد بن الحنفیہ سے سماع ثابت نہیں معلوم ہوا کہ ان کے پاس محمد بن الحنفیہ کی ایک کتاب تھی۔ عبد اللہ اعلیٰ اس کتاب سے محمد بن الحنفیہ کے نام سے روایتیں کرتے تھے۔

ظاہر ہے کہ یہ روایات محمد بن الحنفیہ نے اپنے والد حضرت علیؑ سے ہی لی ہوں گی۔ حضرت حسینؑ کے پرستے حضرت امام باقرؑ کے ہاں بھی بعض صحیف حدیث کا پتہ ملتا ہے۔ امام جعفر صادق رضی اللہ عنہ نے ایک دفعہ حدیثوں کا حوالہ دیتے ہوئے فرمایا۔

انما وجدتم فی کتبہ کہ یہ روایات انہوں نے ان کی (امام باقرؑ کی) کتابوں سے لی ہیں۔

## ④ صحیفہ سر دین حرم

یہ تحریر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل مین کے لیے لکھوائی تھی۔ اس میں زیادہ تر فرائض

وسنن اور دیات کے احکام تھے۔ انہیں صحیفہ عمرو بن حزم اس لئے کہا گیا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ تحریر حدیث حضرت عمرو بن حزمؓ (۵۵۲ھ) کے ہاتھ میں بھجوائی تھی اور آپ نے ہی اسے پڑھ کر سنایا تھا۔ امام نسائی (۴۰۴ھ) نے دیات کے سلسلے میں اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔

قال الحافظ بن مسكين قراءة عليه وأنا اسمع عن ابن القاسم حدثني مالك  
عن عبد الله بن أبي بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن أبيه الكتاب الذي  
كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم في العقول . . . . .

اس روایت میں صریح طور پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھوائی ہوئی ایک کتاب کا ذکر ملتا ہے۔ اس میں اس کی بھی وضاحت ہے کہ آپ نے عمرو بن حزمؓ کے لئے یہ تحریر لکھائی تھی اور یہ کہ اس میں خونیہا اور دیات وغیرہ کے مسائل تھے۔

حضرت عمرؓ اس کتاب پر بڑا اعتماد فرماتے تھے اور اس کی احادیث کو حجت سمجھتے تھے۔ محدث شہیر عبد الرزاق الصنعانی (۲۱۱ھ) روایت کرتے ہیں کہ ایک دفعہ حضرت عمرؓ نے انگلیوں کے بارے میں ایک فیصلہ صادر فرمایا۔ پھر آپ کے سامنے یہ کتاب پیش کی گئی۔ اس میں یہ حدیث تھی کہ ہر انگلی کی دیت دس اونٹ ہے۔ اس پر آپ نے اپنے فیصلے کو واپس لے لیا اور حدیث کے اس فیصلے کو صادر فرمایا۔ محدث عبد الرزاق لکھتے ہیں:-

قضى عمر بن الخطاب في الاصابم ثم اخبر بكتاب كتبه النبي لآل حزم  
في كل اصبع مما هنالك عشر من الابل فاخذ به وترك امره الاول . . .

ترجمہ حضرت عمرؓ نے انگلیوں کی دیت کے بارے میں فیصلہ کیا۔ پھر آپ کو اس کتاب کے حوالے سے جو حضورؐ نے آل حزم کے لئے تحریر کروائی تھی یہ حدیث بتلائی گئی کہ ہر انگلی کی دیت دس اونٹ ہیں۔ آپ نے اس حدیث کو لے لیا اور اپنے پہلے فیصلے سے رجوع فرمایا۔

حضرت عمرؓ نے ابو بکر بن محمد بن عمرو بن حزم کی طرف لکھا تھا:-

ان يحجم له السن ويكتبها بما اليه . . . ترجمہ کہ وہ ان کے لئے احادیث جمع کریں

اور انہیں ان کی طرف بھجوائیں۔

انہوں نے احادیث جمع کیں اور پیشتر اس کے کہ انہیں ان کی طرف بھجوائیں حضرت عمرؓ کی وفات ہو گئی۔ سید القابعین حضرت سعید بن المسیب (۹۳ء) کہتے ہیں :-

وجدنا کتاباً عند آل حزم عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان الاصابع کلھا سواء۔<sup>۱</sup>

ترجمہ ہم نے آل حزم کے پاس ایک کتاب پائی جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے مروی تھی اس میں تھا کہ تمام انگلیاں (دیت میں) برابر ہیں۔

عن عبد اللہ بن ابی بکر عن امیہ عن جدہ ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم کتب لہم کتاباً فیہ : وفي الافا اذا اوعب جدعة الدیة کاملہ مئة

\_\_\_\_\_ مئة من الابل۔<sup>۲</sup>

ترجمہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے یہ ایک تحریر لکھی اس میں تھا کہ ناک جب جڑ سے کاٹی جائے تو اس کی پوری دیت ہو گی سو \_\_\_\_\_

سواؤنٹ

اس میں تصریح ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے خود احکام پر مشتمل ایک کتاب لکھوائی ۔

جلیل القدر تابعی امام زہری (۱۲۴ء) بھی کہتے ہیں کہ میں نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی اس کتاب کو پڑھا ہے۔ عمرو بن حزم کے پوتے نے انہیں یہ کتاب دی تھی۔ اس کے شروع میں تھا۔ هذا بیان من اللہ ورسولہ۔ یہ کتاب اہل مین کو پڑھ کر سنائی گئی تھی۔ یہی نسخہ امام زہری کے پاس تھا۔ حضرت عمر بن عبدالعزیزؓ نے ایک شخص کو مدینہ منورہ بھیجا تھا کہ وہ ٹکیوں کے بارے میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث جمع کرے۔ اسے حدیث کی یہ کتاب عمرو بن حزم کے پوتے کے پاس ملی۔ امام مالکؒ (۱۷۹ء) نے بھی موطا میں اس کتاب کا ذکر کیا ہے۔ حافظ جمال الدین زلیعی (۶۲۱ء) لکھتے ہیں :-

<sup>۱</sup> المصنف جلد ۹ ص ۳۸۴۔ المصنف جلد ۹ ص ۳۳۸ اور ایک روایت میں یہ بھی ہے۔ وفي السن خمس من

الابل۔ المصنف جلد ۹ ص ۳۳۸۔ فقرا علی اهل الیمن۔ هذا نسخته سنن ثانی جلد ۱ ص ۲۱۹۔<sup>۲</sup>

سنن دار قطنی ص ۸۵۔ موطا امام مالک ص ۱۸۱ مع تنزیہ الحواک کتاب العقول

قال احمد بن حنبل رضى الله عنهما كتاب عمرو بن حزم في الصدقات صحيح  
قال و احمد يشير بالصحة الى هذه الرواية لا يغيرها مما سياتى وقال بعض  
المحفاظ من المتأخرين ونسخة كتاب عمرو بن حزم تلقاه الائمة الاربعة بالقبول  
وهي متوارثة كنسخة عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده وهي دائرة على  
سليمان بن ارقم وسليمان بن داود الخولاني عن الزهري عن ابى بكر  
بن محمد بن عمرو بن حزم

ترجمہ۔ امام احمد بن حنبل رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ عمرو بن حزم کی کتاب الصدقات  
صحیح ہے۔ امام احمد کا اشارہ اس کی روایت کی صحت کی طرف ہے۔ اگلی بات  
اس کے خلاف نہیں۔ متأخرین کے بعض حفاظ حدیث نے کہا ہے کہ عمر بن حزم  
کی اس کتاب کو ائمہ اربعہ نے قبول کیا ہے اور یہ اسی طرح متواتر چلا آ رہا ہے  
جس طرح عمرو بن شعیب کا نسخہ جسے وہ اپنے باپ سے اور پھر اپنے دادا سے  
نقل کرتے چلے آ رہے ہیں اور اس کا مدار سلیمان بن ارقم اور سلیمان بن ابی داؤد  
پر ہے وہ اسے امام زہری سے نقل کرتے ہیں اور وہ محمد بن عمرو بن حزم سے۔

اس صحیفہ عمرو بن حزم میں صرف نیچوں کے مسائل ہی نہ تھے۔ عام احکام کی احادیث بھی  
اس میں بکثرت موجود تھیں۔ نماز، زکوٰۃ، عشر، عمرہ، حج، جہاد، تقسیم غنائم، جزیہ اور دیات وغیرہ کے  
مسائل بھی تھے۔ محدث عبد الرزاق نے طہارت کے سلسلہ میں اس کتاب سے یہ روایت نقل فرمائی ہے۔

فی کتاب النبی لعمر بن حزم لا یمس القرآن الا علی طہرۃ

ترجمہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے جو عمرو بن حزم کے لئے جو کتاب لکھوائی اس  
میں ہے کہ قرآن کریم کو بغیر طہارت نہ چھوئے۔

کتب رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) الی عمرو بن حزم حین وجہہ الی  
نجران ان اخر الفطر و ذکر الناس و عمل الاضعی

ترجمہ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو عمرو بن حزم کو جب نجران بھیجا تو انہیں جو

احکام لکھ کر دیئے اُن میں یہ بھی تھا کہ عید الفطر کی نماز ذرا دیر سے اور عید الاضحیٰ کی نماز ذرا جلدی پڑھیں اور لوگوں کو (خطبہ میں) نصیحتیں کریں۔  
صحابہ کرامؓ اور تابعین عظام کو حدیث کے اس مجموعے کا بخوبی علم تھا وہ اس کی طرف مبہمات مسائل میں مراجعت کرتے تھے اور اس کے سامنے اپنی رائے چھوڑ بھی دیتے تھے۔ حافظ جمال الدین الزیلعی (۷۶۲ھ) لکھتے ہیں:-

كان اصحاب النبي والتابعون يرجعون اليه ويدعون اليه ويدعون اراهم<sup>۱</sup>  
ترجمہ: صحابہ کرام اور تابعین عظام اس کی طرف مراجعت کر کے اور اس کی طرف بلاتے اور اپنی آراء کو چھوڑ دیتے۔  
المصنف بعبد الرزاق میں اس صحیفہ عمرو بن حزم کا بہت تذکرہ ملتا ہے اور ان النبی  
المصنف بعبد الرزاق میں اس صحیفہ عمرو بن حزم کا بہت ذکر ملتا ہے۔ اور ان النبی  
کتب لہم کتابا کے الفاظ کسی جگہ آئے ہیں سنن دارقطنی<sup>۲</sup> (۲۸۵ھ) اور سنن بیہقی<sup>۳</sup> (۴۵۸ھ)  
میں بھی اس کا ذکر پہلے دور کی کتاب کے طور پر موجود ہے یعقوب بن یفیان القسری کہتے ہیں:-  
لا أعلم في جميع الكتب المنقولة أصم منه وأصحاب النبي والتابعون يرجعون  
اليه ويدعون اراهم<sup>۴</sup>

ترجمہ: جو کتابیں اب تک نقل ہوتی آئیں اس سے زیادہ صحیح کتاب مجھے ان میں نہیں ملی صحابہ کرام  
اور تابعین اسی کی طرف مراجعت فرماتے تھے اور اپنی باتیں چھوڑ دیتے تھے۔  
صحیح روایت اور صحت نسخہ کی اس سے بڑی ضمانت کیا ہو سکتی ہے کہ روایات حضور  
کی اپنی لکھوائی ہوئی ہوں اور اس نسخہ کے امین آپ کے ایک صحابی ہوں۔

## ⑤ صحیفہ جابرؓ

حضرت جابر بن عبد اللہ انصاریؓ (۴۷ھ) مسجد نبوی کے مدرس حدیث تھے۔ آپ  
کے پاس بھی حدیث کی ایک دستاویز تھی۔ محدثین کی ایک بڑی تعداد نے ان سے اسکی روایت

<sup>۱</sup> نصب الراية للزیلعی جلد ۲ ص ۳۲۲ <sup>۲</sup> المصنف جلد ۴ ص ۳۳۸ <sup>۳</sup> سنن بیہقی جلد ۱ ص ۳۳۲ <sup>۴</sup> سنن کبریٰ جلد ۱ ص ۸۷

<sup>۵</sup> سنن کبریٰ جلد ۱ ص ۸۷ <sup>۶</sup> زیلعی جلد ۲ ص ۳۲۲



لی ہے۔ حضرت امام احمد بن حنبلؒ (۱۲۴ھ) حضرت قتادہؒ (۱۰۷ھ) کی عجیب قوت حافظہ کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں کہ صحیفہ جابرؓ ان کے سامنے ایک دفعہ پڑھا گیا تو انہیں یاد ہو گیا۔ حضرت قتادہؒ نے خود بھی فرمایا۔

لَا نَا لَصَحِيفَةِ جَابِرٍ أَحْفَظَ مِنِّي لِسُورَةِ الْبَقَرَةِ ۝

ترجمہ: میں صحیفہ جابر کا سورہ بقرہ سے بھی زیادہ پختہ حافظ ہوں۔

اس سے صحیفہ جابر کی ضخامت کا بھی کچھ اندازہ ہوتا ہے اور اس روایت سے یہ پتہ بھی چلتا ہے کہ پہلی صدی کے آخر میں صحابہ کرامؓ کی یہ تحریرات تابعین کے پاس آچکی تھیں اور خاصی معروف تھیں۔ حافظ ابن حجر عسقلانی نے بھی اس صحیفہ جابرؓ کا ذکر کیا ہے۔ آپ لکھتے ہیں کہ حضرت سفیان ثوری (۱۶۱ھ) نے بھی اس صحیفہ سے روایات لی ہیں۔

حضرت جابرؓ کے شوق حدیث کا یہ حال تھا کہ ایک دفعہ صرف ایک حدیث کی طلب میں ہو آپ نے حضورؐ سے براہ راست نہ سنی تھی اور آپ کو اطلاع ملی تھی کہ وہ حدیث حضرت عبداللہ بن انیس رضی اللہ عنہ نے حضورؐ سے سنی ہوئی ہے۔ آپ نے ایک مہینہ بھر کا سفر کیا اور شام پہنچے اور اُن سے براہ راست وہ حدیث سنی۔ امام بخاریؒ لکھتے ہیں:-

وَرَحَلَ جَابِرُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ إِلَى عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَنَسٍ فِي حَدِيثٍ وَاحِدٍ ۝

ترجمہ: اور جابر بن عبداللہ نے جابر بن انیس کی طرف ایک حدیث کے لئے مہینے بھر کا سفر کیا (وہ شام میں تھے)۔

صرف سماع ہی نہیں حدیث لکھنے کا بھی آپ کو بہت شوق تھا۔ ربیع بن سعد کہتے ہیں:-  
رَأَيْتُ جَابِرًا يَكْتُبُ عِنْدَ ابْنِ سَابِطٍ فِي الْوَأَحِ ۝

ترجمہ: ابن سابط کے ہاں میں نے حضرت جابرؓ کو کئی تختیوں پر روایات لکھتے دیکھا۔

حضرت علیؓ کے ذرا سے عبداللہ بن محمد اور امام باقرؓ بھی حضرت جابرؓ کی خدمت میں حاضر ہوتے تھے اور ان سے احادیث لکھا کرتے تھے۔

۱۔ تذکرۃ الحفاظ علامہ ذہبیؒ جلد ۱ ص ۱۱۱ ۲۔ تہذیب التہذیب جلد ۸ ص ۲۵۵ ۳۔ ایضاً جلد ۵ ص ۱۷۱ ۴۔ صحیح بخاری

جلد ۱ ص ۱۱۱ ۵۔ جامع بیان العلم جلد ۱ ص ۱۱۱ ۶۔ المحدث الفاضل للرازمزی ص ۲۷

صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت جابر بن عبد اللہؓ نے فرمایا:-

كتب النبي صلى الله عليه وسلم، على كل بطن عقوله ثم كتب انه لا يحل  
ان يتوالى مولى رجل مسلم بغير اذنه ثم اخبرت انه لعن في صحيفة  
من فعل ذلك.

ترجمہ: آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھوایا کہ ہر قبیلہ (بطن) پر اس کے خونیہا لازم  
آئیں گے۔ پھر آپ نے یہ لکھوایا کہ کوئی شخص کسی دوسرے مسلمان کا مولیٰ نہیں  
ہو سکتا جب تک کہ وہ دوسرے سے اس کا اذن نہ دے۔ پھر تجھے پتہ چلا کہ آپ نے  
اس شخص پر لعنت لکھوائی جو ایسا کرے۔

یہ خبر الوائزیر (۵) دے رہے ہیں کہ صحیفہ جابرؓ میں اس کردار پر لعنت کی گئی۔  
نفس مسئلہ اپنی جگہ رہتا ہم اس سے پتہ چلتا ہے کہ صحیفہ جابرؓ ان دنوں بھی موجود اور معروف تھا۔  
حافظ ذہبی کے بیان سے پتہ چلتا ہے کہ اس صحیفہ کے علاوہ حج پر بھی آپ کی ایک مختصر  
تالیف تھی۔ آپ فرماتے ہیں: وله منك صغير في الحج۔ امام مسلم نے صحیح مسلم کتاب الحج میں  
حجۃ الوداع کی روایت بڑی طویل ذکر کی ہے اور یہ صحیح ہے کہ وقائع حجۃ الوداع کے سب  
سے بڑے حافظ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ تھے۔ معلوم ہوتا ہے کہ صحیح مسلم میں انکا رسالہ  
منك صغير لولائي یا گلیا ہے۔ ذکرہ الذہبی فی التذکرہ۔

صحیفہ جابرؓ مشہور محدث معمر بن راشد نے بھی احادیث روایت کی ہیں۔ صحیفہ جابر  
کی ایک نقل اسماعیل بن عبد الکریم کے پاس بھی تھی جو وہب بن منبہ کی تحریر کردہ تھی۔ حضرت  
حسن بصریؒ نے حضرت جابرؓ کی روایات اسی صحیفہ جابر سے لی تھیں۔

## ⑥ صحیفہ سمرة بن جندبؓ

حضرت سمرة بن جندبؓ (۵۹ھ) نے بھی کچھ احادیث جمع کی تھیں۔ ابن سیرین (۱۱۰ھ)

۱ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۴۹۵ ۲ تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ ص ۴۳ ۳ دیکھئے المصنف لعبد الرزاق جلد ۱ ص ۱۸۳  
۴ تہذیب التہذیب جلد ۱ ص ۲۱۵ ۵ ایضاً جلد ۲ ص ۲۶۴

فرماتے ہیں کہ اس میں علم کثیر موجود ہے۔ امام حسن بصری (د ۱۱۰ھ) اسے روایت کرتے تھے یہ ابن حجر عسقلانی اسے نسخہ کبیرہ کہہ کر ذکر کرتے تھے۔ اس سے پتہ چلتا ہے کہ اس میں کثیر حدیثی مواد موجود تھا۔ امام ترمذی اپنی سنن میں لکھتے ہیں :-

قال علي بن المديني سمع الحسن من سمرة صحيح وقد تكلم بعض اهل الحديث في رواية الحسن عن سمرة وقالوا انما يحدث عن صحيفة سمرة يكره ترجمه۔ امام علی بن المدینی (۲۲۴ھ) کہتے ہیں حسن بصری کا سمروہ بن جندب سے احادیث سننا صحیح ہے۔ لیکن بعض محدثین نے اس میں کلام کیا ہے۔ ان کا خیال ہے کہ حسن حضرت سمروہ کے صحیفے سے روایت کرتے تھے۔ خود انہوں نے حضرت سمروہ سے احادیث نہیں سنیں۔

حضرت حسن بصری کی سمروہ بن جندب سے روایت براہ راست ہو یا ان کے صحیفے سے لیکن یہ بات اپنی جگہ صحیح ہے کہ اس دور میں حضرت سمروہ بن جندب کا جمع کردہ یہ مجموعہ حدیث موجود اور معروف تھا اور محدثین روایت میں اس سے مدد لیتے تھے۔ یحییٰ بن سعید القطان کہتے ہیں کہ حسن بصری نے جتنی روایات حضرت سمروہ بن جندب سے لی ہیں۔ سب اسی صحیفہ سے ماخوذ ہیں۔ ابن حجر عسقلانی (۸۵۲ھ) نے اس صحیفہ سمروہ بن جندب کا متعدد مقامات پر ذکر کیا ہے۔ حضرت سمروہ بن جندب کے بعد یہ مجموعہ حدیث ان کے صاحبزادے سلیمان کے پاس رہا۔ پھر ان کے بعد ان کے بیٹے حبیب بن سلیمان کی تحویل میں رہا۔ سلیمان اور حبیب دونوں نے اس مجموعہ سے احادیث روایت کی ہیں۔

## ⑤ کتاب معاذ بن جبلؓ

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ (۱۸ھ) کا شمار فضلاء صحابہ میں ہوتا ہے۔ آپ انصار میں سے تھے اور علم و فضل میں آپ مجتہد کا درجہ رکھتے تھے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے

۱۔ تہذیب التہذیب جلد ۴ ص ۲۳۶ ۲۔ ایضاً جلد ۲ ص ۲۶۹ ۳۔ ایضاً جلد ۴ ص ۱۹۸ گے جامع ترمذی جلد ۱

ص ۱۵۵ ۴۔ طبقات ابن سعد جلد ۲ ص ۱۵۵

آپ کو یمن کا قاضی اور معلم بنایا تو آپ نے حضور کی خدمت میں عرض کی کہ مسائل غیر منصوصہ میں اجتہاد کریں گے۔ اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اظہار مسرت فرمایا اور آپ کو مجتہد ہونے کی عزت کرامت فرمائی۔ ارشاد فرمایا:-

الحمد لله الذي وفق رسول الله لما يرضى به رسول الله.

ترجمہ: تعریف اس اللہ کی ہے جس نے اپنے رسول کے قاصد کو اس چیز کی توفیق بخشی۔ جس سے اللہ کا رسول راضی ہو۔  
حدیث کی کتب مروونہ سے پتہ چلتا ہے کہ آپ نے بھی حدیث کا ایک مجموعہ ترتیب دے رکھا تھا۔ حضرت ابن طاؤس اپنے والد طاؤس بن کیاہان (۱۰۵ھ) سے روایت کرتے ہیں:-  
فی کتاب معاذ بن جبل من ارثمن ارضا فهو بحسب ثمرها لصاحب الارض  
من عامر جمع النبی (صلی اللہ علیہ وسلم)

ترجمہ: حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ کی کتاب میں تھا کہ جس شخص نے زمین پر بی تو وہ پھلوں سمیت مالک کی ہی رہے گی۔  
ابن طاؤس بار بار اپنے والد سے ایک کتاب کا ذکر کرتے ہیں اور اسے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی کتاب بتلاتے ہیں۔ ابن جریر (۱۵۰ھ) کہتے ہیں:-

① اخبرني ابن طاؤس قال عند أبي كتاب عن النبي (صلی اللہ علیہ وسلم)  
فيه وفي اليد خمسون وفي الرجل خمسون

ترجمہ: حضرت ابن طاؤس (۱۵۰ھ) نے مجھے خبر دی کہ میرے باپ کے پاس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منقول ایک کتاب تھی۔ اس میں تحریر تھا کہ ہاتھ اور پاؤں کی دیت پچاس اونٹ ہیں۔

② اخبرني ابن طاؤس قال عند أبي كتاب عن النبي (صلی اللہ علیہ وسلم)  
فيه واذا قطع الذكر ففيه مئة ناقة قد انقطعت شهوته وذهب نسله

ترجمہ: حضرت ابن طاؤس کہتے ہیں کہ میرے باپ کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی فرمودہ ایک کتاب تھی جس میں لکھا تھا کہ کسی شخص کا آلہ تناسل کاٹ دیا

جائے تو اس میں سو سو دیت لازم آئے گی۔ اس کا ترجمہ مردانہ ہوتا ہے اور  
ایک نسل کی راہ بھی گئی

(۳) عند فی کتاب ۱۱۰ ذکر من القتل ۱۱۰ الی الی (صلی اللہ علیہ وسلم)  
انہ ما قتلہ اللہ علیہ وسلم من قتلہ او عذقہ وادہ  
جاء بہ لونی ۱۱۰

ترجمہ میرے پاس ایک کتاب بھی ہے جس میں ۱۱۰ روایت کے  
مسائل تھے یہ مسائل وحی کے ذریعہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بتائے گئے  
تھے حضورؐ نے عربوں کو یہ حد تک کی جس بات کا بھی یہودیہ یا وہابیہ نہ دے دی  
سے تھا۔

اسی روایت میں جہاں یہ تصریح ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی حیرتور بھی آتی  
تھی وہ اس پر بات بھی موجود ہے کہ اس دور میں بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ساری بات کسی  
ذکر کسی درجے میں کتابی شکل پائے ہوئے تھیں۔ ابن طاووس ایک روایت پر فرماتے ہیں کہ  
(۴) عند ابی کتاب عن ابی (صلی اللہ علیہ وسلم) ۱۱۰ الی الی (صلی اللہ علیہ وسلم)

ترجمہ میرے پاس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک کتاب بھی ہے جس میں  
لکھا تھا کہ انکھوں کی دیت دس دس آؤش ہیں۔

ابن روایت میں اس کتاب کا نام ذکر نہیں جو حضرت طاووس بن کثیرؓ کے پاس تھی  
اور وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنی ہوئی تھی لیکن محدث عبد الرزاق الصفیاب  
میں حضرت طاووس کی روایت سے ایک کتاب کتاب معادن جبل کا ذکر کرتے ہیں۔ معلوم ہوتا  
ہے کہ حضرت طاووسؓ کے پاس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنی ہوئی کتاب ہوگی جو حضرت معاذؓ  
کے مرثیہ کی تھی۔ حضرت معاذؓ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے تابعیت سے معتد اور مقرب صحابی تھے  
اور ان ستر صحابہؓ میں سے تھے جنہوں نے عقبہ تابع میں حضورؐ کی بیعت کی تھی



## ⑤ کتاب عبداللہ بن عمرؓ

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کے پرستے عبدالحمید کے پاس اُن کے دادا کی ایک کتاب موجود تھی جس میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد کے بعض واقعات کو قلمبند کر رکھا تھا حضرت یحییٰ بن سعید انصاری د م کہتے ہیں کہ عبدالحمید نے اس کتاب کی ایک نقل انہیں بھی دی تھی۔ اس کی ابتدائی عبارت یہ تھی :-

هَذَا مَا كَتَبَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَؓ

ترجمہ۔ یہ وہ کتاب ہے جو عبداللہ بن عمرؓ نے لکھی تھی۔

اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ بھی کچھ تحریریں تیار کر چکے تھے۔ آپ کے شاگرد اور آزاد کردہ غلام حضرت نافعؓ کا حدیث لکھنے کا شوق اور عمل بھی اس کی تائید کرتا ہے۔ سلیمان بن موسیٰ حضرت نافعؓ کے بارے میں لکھتے ہیں کہ وہ حدیثیں اُٹا کرتے ہیں اور وہ ان کے سامنے لکھی جاتی تھیں۔ حضرت سعید بن جبیر د ۹۵ بھی جب ان سے احادیث سُنتے تو لکھتے جلتے۔ آپ بیان کرتے ہیں :-

كُنْتُ أَمْعَمُ مِنْ ابْنِ عُمَرَ ابْنِ عَبَّاسٍ الْحَدِيثَ بِاللَّيْلِ فَأَكْتُبُ فِي وَاسِطَةِ الرَّحْلِ  
ترجمہ میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے اور حضرت ابن عباسؓ سے رات کو حدیثیں  
لکھا کرتا تھا میں اسے پالان کے سہارے لکھ لیتا تھا۔

## ⑥ کتاب ابن عباسؓ

حضرت عبداللہ بن عباسؓ د ۶۸ نے بھی حدیث کی ایک مقدار لکھ لی تھی۔ لوگ دُرُودُور سے آکر ان روایات کی سند لیتے تھے۔ حضرت عکرمہ د ۷۰ کہتے ہیں کہ ایک دفعہ لعل الطائف سے کچھ لوگ آپ کے پاس آئے۔ ان کے پاس آپ کی تحریرات میں سے ایک تحریر تھی۔ آپ نے انہیں کہا کہ یہ مجھے سناؤ۔ میرا ان کا اقرار کرنا اس طرح ہے گویا کہ میں نے تمہیں پڑھ کر

نمائیں امام ترمذی کتاب اسل میں لکھتے ہیں :-

عن عكرمة بن خالد عن علي بن عباس عن عبد الطائف بن كعب  
فبعد بعداً عليه ميتة يورث قال في ميتة بعد الوصية فأقروا  
على ما أن اقول في به كذا في عبدك

ترجمہ حضرت عکرمہ سے روایت ہے کہ علی بن عباس سے کچھ لوگ حوت  
مہماندہ کے پاس بن کی تحریر دیا میں سے ایک کتاب لائے آپ نے اسے  
ان کے سامنے پڑھنا شروع کیا اور تقدیم و تاخیر فرمائی آپ نے کہا کہ میں  
اس مصیبت سے پریشان ہو گیا ہوں تم جی سے میرے سامنے پڑھو میرا  
اس کا اقرار کرتے یا اس طرح ہے کہ گویا میں نے ہی اسے تمہارے سامنے پڑھا

اس میں آپ نے تعلیم دی کہ تم میرے اقرار کی مباد پر بھی اسے میری طرف سے روایت  
کر سکتے ہو ضروری نہیں کہ تم نے اس کا لفظ لفظ غلط سے ہی سنا ہو

کتاب ابن عباس کی شہادت صحیح مسلم شریف کی ایک روایت سے بھی ملتی ہے کہ  
مسلم نقل کرتے ہیں کہ آپ کے پاس ایک کتاب لائی گئی جس میں حضرت علی رضی اللہ عنہ کے کچھ  
یعنی Legal decisions درج تھے آپ نے اس سے اپنی کتاب میں کچھ لکھا  
اور بعض چیزوں کے بارے میں کہا کہ یہ حضرت علی سے ہرگز نہ لیا ہو گا صحیح مسلم میں ہے ۔

عن عبد الله بن فضال عن عبد الله بن مسعود عن عبد الله بن مسعود  
عن علي بن ابي طالب عن ابي بكر بن عبد الله بن مسعود

ترجمہ آپ نے حضرت علی کے پیچھے ملنے والے ان میں سے بعض چیزوں کے  
نوٹ بھی لیے اور کئی باتیں آپ کے سامنے سے طرح بھی گزریں کہ آپ  
کہنے لگے بڑا علی ہے یہ فیصلہ نہ لیا ہو گا مگر یہ کہ کہیں جھٹک گئے ہوں ۔

اس سے جہاں پر پتہ چلتا ہے کہ حضرت ابن عباس اپنی کتاب کے بارے میں بہت  
محاذ فحشے وہاں اس بات کی بھی شہادت ملتی ہے کہ اس دور میں ہی حضرت علی کے نام سے

ہے ترمذی شریف کتاب اسل جلد ۱ ص ۱۸۷ صحیح مسلم جلد ۱ ص ۱۸۷

افترار است کا سلسلہ شروع ہو چکا تھا۔ شیعہ حضرت علیؑ کے ام پر جو کچھ کہتے تھے وہ آپؑ کی تعیبات و تعیضیں سر ملادے۔ اہلسنت حضرت علیؑ کی اپنی روایات پر اکتفا کرتے تھے جو کوفہ میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں سے استفادہ ہوا۔ گذشتہ میں بھی ایک مسئلہ علم الہی تھی جہاں حضرت علیؑ کی صحیح تعلیمات شیعہ تفسیر سے مغایرہ کی گئیں۔ حضرت ابن عباسؓ ان پر تنقیدی نظر رکھتے تھے

## ① کتاب سعد بن عبادہ

حضرت سعد بن عبادہؓ سردار بن انصار میں سے تھے قبل اسلام بھی کلمہ جنتے تھے حدیث کی مدون کتابوں کے معاصر سے پتر چلتا ہے مگر بہتر ہے حدیث کا کوئی مجموعہ ترتیب سے لکھا تھا۔ ربیعہ بن ابی عیادہ زعمی (۵۱۶ھ) کہتے ہیں کہ میں سعد بن عبادہؓ کے ایک لڑکے نے اپنے باپ سعدؓ (۵۵ھ) کی کتاب کے ایک حدیث سنائی۔ امام ترمذی لکھتے ہیں کہ

قال ربیعۃ و اخبرنی ابن سعد بن عبادہ قال وجدنا فی کتاب سعد بن ابی ریحان علیہ السلام حقی بالیہیں ہم الشاہد

ترجمہ۔ حضرت ربیعہ (۵۱۶ھ) کہتے ہیں مجھے سعد بن عبادہ کے بیٹے نے بتلایا کہ مجھے حضرت سعدؓ کی جمع کردہ کتاب میں یہ حدیث پائی کہ حضرت علیؑ مد علیہ وسلم نے قسم پر ایک گونہ کے ساتھ فیصلہ فرمایا۔

حدیث کی یہ وہ تحریریں اور دستاویزات ہیں جو بیشتر عہد ہوی میں ہی قلمبند ہو چکی تھیں یہ صحیح ہے کہ ان کا تعلق حدیث میں آپؐ کو ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا (۵۸ھ) حضرت ابوسریہ رضی اللہ عنہ (۵۵ھ) در حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ (۶۰ھ) کا نام نہ ملے گا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان حدیث کے وہ حدیثوں کو زبانی یاد رکھا اور آگے روایت کرنا یادہ اہم بھی جاتا تھا۔ لیکن جب ہم یہ دیکھتے ہیں کہ حضرت عائشہ صدیقہؓ کی مرویات کو ان کے بھائی حضرت عروہ بن ابی لہب (۶۹ھ) سے حضرت ابوسریہؓ

لے جا کر ترمذی جبرائیلؓ سے حضرت عروہ بن ابی لہب سے یہاں تک مرویات ام المومنینؓ سے کر لی تھیں کہ بر طاریا کرتے ہیں حضرت عائشہ صدیقہؓ کی وفات سے چار پانچ سال پہلے اسی محرم

کی مرویت کو اس کے شاگرد ہم بن مہدیؑ (۱۰۱۶) اور شیر بن جبلیکؑ (۹۹۹) اور حضرت انسؓ کی مرویات کو ان کے شاگرد حضرت بن ابی شامہ (۱۰۵) نے اس کے سامنے قلمبند کرنا شروع کر دیا تھا۔ اگرچہ یہ مروج اور بھی بہت واضح ہو جاتا ہے۔ مگر حضرت انسؓ کے پاس بھی حدیث کی کئی بیاضیں مروج تھیں جن کی شہادت سعید بن جابر کے بیان میں مست واضح طور پر ملتی ہے۔

میتہ حاشیہ اس گمان پر چکا تھا کہ اگر آج ان کا انتقال ہو جائے بلے اس بات پر پشیمانی نہ بری کر رہے۔ ان کی روایت کردہ کافی حدیث غلطیوں کی ہر حضرت حمزہؓ سے مست حدیث میں (۱۵) حضرت ام المومنینؓ کی چشمی تھیں اور قاسم بن محمد (۲۸۷) بھی حضرت کے بیٹے تھے۔ یہ دونوں بھی حضرت ام المومنینؓ کے حوالہ سے روایت تھے۔ مشہور محدث سینان بن عیینہ کہتے ہیں کہ حضرت عائشہؓ کی روایت کا سب سے زیادہ علم حمزہؓ اور قاسم کے پاس تھا۔ شہید البیہقیب جلد ۱ صفحہ ۱۸۵ جلد ۲ صفحہ ۲۳۲ حمزہؓ کو حضرت ام المومنینؓ کی زندگی میں ہی ان کی روایت کو چکے تھے۔ اگرچہ حمزہؓ ان سے خارج ہو چکے تھے مگر حضرت حمزہؓ سے روایت کردہ روایت حضرت عمر بن عبد العزیزؓ کے حکم سے پڑے، اہل بیت سے لکھی گئیں۔ آپؐ نے حضرت حمزہؓ کے چنانچہ ابو بکر بن محمد بن حمزہؓ بن رسم کو لکھا کہ حضرت حمزہؓ کی روایت قلمبند کریں۔ شہید البیہقیب جلد ۲ صفحہ ۲۳۲ ص ۲۳۱ روایت میں ہے کہ حضرت قاسم بن محمد کی مروی حدیث بھی ماقہ ہی صحیح کی گئی تھیں۔

حاشیہ ص ۱۷۱، ۱۷۲ ہم بن مہدیؑ کے اس قول کا نام تصحیف تصحیف حضرت ابو ہریرہؓ سے انہیں پر حدیثیں خود رقم پڑ گئی تھیں یہ محدث اب حمید ہم بن مہدیؑ کے نام سے یہ مثال سند کے ساتھ ملایا ہو چکا ہے۔ یہ کتاب اس وقت حدیث کی قدیم ترین کتاب ہے جو مل سکتی ہے۔ آپؐ سے بھی حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت کردہ روایت پڑے، اسامیہ سے صحیح کی تھیں آپؐ کہتے ہیں۔

فلما ردت ان اخلتہ ابقیتہ بکنہ بقرأت علیہ

ترجمہ میں سے جب حضرت ابو ہریرہؓ سے روایات پڑا تو آپؐ کے پاس حاضر ہوا

اور قاریاں آپؐ کو پڑھ کر سنیں۔ آپؐ نے ان کی تصدیق فرمائی

۱۔ یکے سے روایتی حدیث خارج بیان اسلم جلد ۱ صفحہ ۱۸۵ جلد ۲ صفحہ ۲۳۲

۲۔ یکے سے سند تک حاکم جلد ۱ صفحہ ۱۸۵ جلد ۲ صفحہ ۲۳۲

کہ حدیث کی تہ دین اس پہلے دور میں ہی شروع ہو چکی تھی۔

امام ابو نعیم حضرت حاتم بن عبد بنہ سے درہزادہ دوسرے حدیثیں مروی ہیں جن میں سے ۱۲۸ صحیح بخاری میں، ۱۲۷ صحیح مسلم میں مستوفی ہیں ان میں سے ۴۰ پر دوسرے امام شافعی، باقی مرویات دیگر حدیثی ذخائر میں ملتی ہیں۔ حضرت ابو ہریرہؓ سے پانچ ہزار تین سو چوبیس حدیثیں مروی ہیں جن میں سے صحیح بخاری میں ۱۲۸، در صحیح مسلم میں ۱۲۷، متوفی میں ۲۵۵ پر دوسرے امام شافعی میں، حدیثی روایات دیگر کتب حدیث میں موجود ہیں۔ حضرت انس بن مالکؓ کی زیارت کا شرف امام ابو حنیفہؒ سے بھی پایا۔ ان سے دو ہزار دس سو چھیانوے حدیثیں مروی ہیں جن میں سے ۵۹ صحیح بخاری میں، ۵۹ صحیح مسلم میں مروی ہیں ان میں سے ۱۶۸ پر دوسرے امام شافعی میں، باقی حدیث دیگر کتابوں میں متوفی ہیں۔ ان جہانہ علم صحاح کرام کے مکتبہ کے شاگرد تھے، انہیں کرامت سے حدیث کہنی شروع کر دی تھی۔ صحابہ کی اپنی تحریرات کے علاوہ حدیث کا یہ دوسرا دور تھا۔ ایک ایک حدیث کے لئے یہ حضرات دو دو دراز کے ستر کرتے تھے دوسرے تمام محنت کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں عبادت سمجھا جاتا ہے۔ حضرت ابو الدرداءؓ شام کی ایک مسجد میں بیٹھے تھے کہ ایک شخص آیا اور اس نے کہا:

یا ابا الدرداء فی جنتک من حدیثہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حدیثہ  
انک محدثہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما جئت لھا جنتہ

ترجمہ میں مدینہ منورہ آپ کے پاس حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث  
سننے کے لئے حاضر ہوں۔ مجھے پتہ چلا تھا کہ وہ حدیث آپ نے حضور صلی اللہ علیہ  
وسلم سے سنی تھی۔ میں یہاں کسی اور کام کے لئے حاضر نہیں ہوتا۔

عزیز کے دامن میں روایت حدیث اور تدوین حدیث کی یہ کوششیں صرف سنی اہل  
میں جاری تھیں جہاں قرآن میں طبر قرن کے کتاب کا مدیثر تھا۔ دور وہ بھی زیادہ تر اسی لئے  
تھے کہ یہ حضرات ان روایتوں کو انہیں نہ جائیں۔ وہ جو صورت اپنی قوت حافظہ پر ادا اعتماد  
رکھتے تھے۔ ان کے پاس وہ قرآن نقل روایت اور بار بار کے ذکر سے حدیث سے ہی





دوسری احادیث پر نظر رکھیں اور ہمیں لگے ہیں کہ یہ صحیح ہے علم کے سٹ جاننے  
اور علمائے کبار کے ساتھ جاننے کا ذکر ہے اور عمرو کی حدیث کے سوا اور کسی روایت  
کو قبل نہ کرنا اور چاہیے کہ تم علم صحیح ڈالو اور بیشتر یہاں تک کہ نہ جاننے والا  
جان لے اس لئے کہ علم بڑا دھبہ ہوتا ہے جب تک کہ اسے غنی نہ رکھا جائے۔

علامہ ابن حبانؒ  
یہاں لکھتے ہیں کہ ابو بکر رحمہ اللہ نے اس کو کی نقیص میں  
مجموع حدیث ترتیب دے یا تھا، یعنی وہ حضرت عمرؓ کے پاس پہنچا تھا کہ آپ کا انتقال ہو  
گیا، حضرت عمر بن عبد العزیزؒ نے، ام ہانہؓ کو بھی اس طرح کا ایک حکم دیا تھا، اور ان سے احادیث  
لکھوائی تھیں، آپ کے احکام نے اسے عالم اسلام میں پہنچے کہ جہاں جہاں حدیث جوہر ابھی جمع  
کریا جائے جو مجموعہ اسے حدیث دارالعلوم، دمشق، میں جمع ہوئے، آپ نے ان کی نقیص  
تمام حدیثوں میں پیدا دیں

⑤ حضرت ہمام بن منبہؒ (۱۰۱ھ) بھی حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کے مصحف نے آپ نے اپنے  
اسناد حضرت ابو ہریرہؓ (۳۵ھ) سے جو مجموعہ حدیث حاصل کیا وہ آپ نے اپنے شاگرد  
معمر بن زیدؒ کے سامنے پڑھا، روایت کیا، اور پھر ان کے پیروں میں پڑھا، ان سے یہ ان کے شاگرد  
عبد الرحمن بن ہمام بن تافعؒ (۱۰۶ھ) نے کہ حضرت امام احمد بن حنبلؒ نے اسے اپنی سند میں  
لیکھ دی، اس صحیفہ ہمام بن منبہؒ کے دو نقلی نسخے ہیں، اور دمشق کے کتب خانوں میں ہے، جو  
اس کی سند امام احمدؒ میں مروی روایات سے نقل ہوتے ہیں، پیرس یونیورسٹی کے ڈاکٹر حمید السہ  
ما صاحب نے اس صحیفہ ہمام بن منبہؒ پر بہت مفید تحقیقی کام کیا ہے

⑥ علامہ ابن شہاب الزہریؒ (۱۲۴ھ) نے بھی حضرت عمرؓ کے حکم سے ہی حدیث لکھنی  
شرح کی تھی، صورت صراحہ بن کسانؒ (۱۳۵ھ) بھی حدیث لکھنے میں آپ کے ماتحت تھے، فرمایا:

اجتمعت انا وابن شہاب وحنن مطلق العالم فاجتمعنا ان کتب السنن  
فکتبنا کل شیء وصحبا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم کتبنا یہا  
ما جاء من اصحابہ فقلت لا یس بسمۃ وقال اہل ہول ہوسۃ فکتب  
ولم اکتب فاصبح وصعبت

ترجمہ میں اور نہ ہری کہنے تھے۔ ہم اداویث کی تلاش کرتے رہتے اور ہمارا اتفاق  
ہوا کہ ہم سن لکھیں سو ہم نے ہر چیز پر حضور کے حوالے سے سنی گفتگو دلی چکر ہم نے  
صاحب کی روایات لکھے کا ردہ کیا۔ میں نے کہا میں نہیں لکھتا یہ سنت نہیں ہیں  
نہ ہری نے کہا یہ بھی سنت ہیں۔ سو ہنبر نے لکھیں میں نے نہ لکھیں وہ کامیاب  
ہونے میں ضائع گئے۔

⑤ محرم امام شعبی ۱۵۰ھ علامہ شعبی نے تیار کیا تھا آپ نے اس کی ترویج بھی فرمائی۔ سریت  
کی پہلی کتاب ہے جو ابوبسیر میں رتبہ ہوئی اس تالیف کا ذکر خلیفہ بغدادی نے لکھا یہیں اور  
ماقلہ بن خرقہ نے فتح الباری میں بھی کیا ہے۔

### محدثین از اکابر تابعین

حضرت تابعین میں حضرت منہج بن عوف ۱۰۰ھ، حضرت کمال ۱۱۰ھ، حضرت سالم ۱۲۰ھ،  
علامہ ابن ابی حاتم ۱۲۵ھ، سعید بن المسیب ۱۶۴ھ، سعید بن جبیر ۱۹۵ھ، قیس بن ابی حاتم ۱۹۸ھ  
اور ہشام بن عروہ ۱۴۱ھ۔ جیسے کئی ائمہ اکابر ہیں۔ مجہول سے اس موضوع پر باہمت قدم اٹھایا اور  
بہت خلفاء سنت کی پیروی سے کہ تو دین حدیث کا باقاعدہ کام تابعین کے انہی دور میں شروع  
ہوا۔ لیکن تاریخ تابعین کرام کی ان حدیثی محدثوں کو قراچہ تھیں ادا کیے حیرت انگیز ہیں بڑھ سکتی

### دوسری صدی ہجری میں حدیثی خدمات

تابعین کرام کے بعد یہ سعادت تبع تابعین کے سارے علم کوئی دور ان کی محدثوں سے حدیث  
مستقل کتابوں میں جمع ہو سکی جو ائمہ علم میں باب میں گئے۔ ان میں موسیٰ بن  
حبیب ۲۴۴ھ، صاحب منہاجی ابن جریر ۲۵۵ھ، کوثر مدین معمر بن راشد ۲۴۱ھ، یحییٰ  
بن امام اوزاعی ۲۵۷ھ، شام میں سعید بن عروہ ۲۵۹ھ، حذیفہ بن ابی اسحاق ۲۵۹ھ

میں: یحییٰ بن یسیع (۱۵۶۰)، اور محمد بن سنان (۱۵۶۵) وغیرہ میں امام مالک (۱۷۹) کو قصہ میں  
 سفیان الثوری (۱۸۱)، اور امام ابو یوسف (۱۸۲)، اور امام محمد (۱۸۴) بشیم بن بشر  
 (۱۸۳) اور امام عبد اللہ بن مبارک (۱۸۲) مستقر بن سیمان (۱۸۴) صاحب مقالہ جریہ بن  
 عبد الحمید ماری (۱۸۸)، امام دیکھ بن ابجر (۱۹۲)، ورسفیان بن حمید (۱۹۸) بیت معروف  
 اور کتابیں

یہ سب حضرت تھریذ ایک زمانے کے ہیں۔ یہ ہیں کہاں ملتا کہ حدیث کے اقلہ کتاب  
 کتب میں نمایاں سے کون بزرگ اوریت کا شرف رکھتے ہیں۔ ان میں سے تین امام سرفہرست ہیں۔  
 ابن جریر (۲۰۵) کی کتاب الآثار، معمر بن راشد (۲۰۵) کی جامع اور امام مالک (۲۰۶) کی  
 کتاب مسند، ایک سرفہرست امامی کسری کی دسے ہے کہ حدیث کی سب سے پہلی اقلہ کتاب،  
 کتاب الآثار ہے۔ جامع صحرا ایک سرفہرست میں اور ایک اسامیوں میں خطرات میں موجود ہے۔  
 حضرت ہمام بن منہب کے شاگرد تھے۔ ان کی الیحد ہمام بن منہب اس وقت شائع شدہ ہے کہ  
 حدیث کی جو کتابیں اس وقت ملتی ہیں۔ ان میں ان تین میں سے اس کے بعد حدیث کی جو کتابیں ملتی  
 ہیں ان میں سے سرفہرست امام مالک حدیث کی پہلی کتاب ہے۔ اس سے پہلے کی جو تھریذ حدیث  
 اب شائع ہو رہی ہیں۔ وہ درحقیقت خسروں (سارویت یا کسی شیخ کی مرویات یا بعض بزرگی احکام  
 کی تحریری یادداشتیں ہیں۔ حدیث کی یا قاعدہ کتابی صورت سرفہرست امام مالک سے ہی شروع ہوتی  
 ہے۔ ان کے بعد یہ شرف امام ابو یوسف، اور امام محمد کو حاصل ہے۔ جنہوں نے کتاب الآثار کو  
 ابوہب فقیہ پر مرتب کیا۔ اس میں مخالف و موافق ہر طرح کی حدیثیں جمع کیں اور تحقیق و احتیاط میں  
 نئے ابراہ کا اضافہ کیا۔ کاغذی، نو یوسف، یوسف فی الحدیث کہے جاتے ہیں۔ امام محمد کی کتاب  
 انجہ معنی اہل الحدیث اور سرفہرست امام محمد بھی اس دور کی یادگار کتابیں ہیں۔

اس دور کے بعد پھر دور سانیہ آئے۔ جس میں صحابہ کے نام پر ان کی مرویات جمع کی  
 گئیں حدیث کی ان کتابوں کو سند کہتے ہیں۔ سندانی و دوطیائی (۲۰۴) سند امام شافعی (۲۰۵)  
 سند احمد بن محمد (۲۰۶) سند عبد اللہ بن موسیٰ (۲۰۷) سند بن جاد کفرانی (۲۰۸)  
 احمد بن زبیر (۲۰۹) حنبل بن ابی شیبہ (۲۱۰) اور امام احمد بن حنبل (۲۴۱) سرفہرست ہیں

## تدوین حدیث کی فنی صورت

اس دور کے بعد پھر ان کے بعد حدیث کا دور آتا ہے جو اس فن کے آفتاب و ماہتاب تھے  
یعنی حضرت امام بخاریؒ (۲۵۶ھ)، حضرت امام مسلمؒ (۲۶۱ھ)، درآن کے کاغذ میں حضرت امام ابو داؤد  
(۲۴۵ھ)، امام ترمذیؒ (۲۶۹ھ)، امام نسائیؒ (۲۷۰ھ)، بن ماجہؒ (۲۴۱ھ) جن کی کچھ کتابیں صحاح مشہور  
کہلاتی ہیں، درآن کی ترتیب و تدوین پر فن حدیث اپنے نصف انتہا پر پہنچ گیا تھا۔ ان کتابوں  
کی خصوصیات پر کبھی کتب حدیث کے محققین سے آئندہ کبھی گفتگو ہوگی۔ ان جہاں علم کے دیگر جہر  
محدثین جو اپنی ترتیب و تدوین میں خود صاحب طرز تھے، درکسی وجہ سے ان کی کتابیں کسی  
مرکزی درجہ میں نہ آسکیں۔ تاہم ان کی وقت نظر و رعایت بھی اپنی جگہ مستحق ہے۔ ان میں دارمیؒ  
(۲۵۵ھ)، ترمذیؒ (۲۵۵ھ)، مزنیؒ (۲۶۱ھ)، بریلی موصلیؒ (۲۵۷ھ)، ابن جبار و ترمذیؒ (۲۷۰ھ)، ابن ابی  
طیہؒ (۲۷۰ھ)، علامہ ابو جعفر طحاویؒ (۲۷۱ھ)، ابن فضالہؒ (۲۷۱ھ)، ابو حاتمؒ (۲۷۶ھ) سب مشہور ہیں

## تدوین حدیث کا چوتھا دور

تدوین حدیث کا چوتھا دور پانچویں صدی ہجری پر ختم ہوا تاکہ تدوین حدیث کے پہلے  
دو کے آثار میں بعضکی تاالیفات میں جا بجا ملے ہیں۔ دوسرے دور کی تمام کتابوں کا دوسرے  
دور کی کتابوں میں مل جاتا ہے، اور پھر ان تمام دور کا سرمایہ آج اس فن کے محققین و شرواح کے  
حاکموں و مصنفات میں پھیل چکا ہے۔ چوتھے دور کے نامور محدثین میں ابن ابی العوامؒ  
(۲۷۵ھ)، ابو نعیم حمادؒ (۲۸۰ھ)، ابن حبانؒ (۲۸۵ھ)، طبرانیؒ (۲۸۵ھ)، ابو محمد حسن بن کثیرؒ  
(۲۸۵ھ)، ابن عدیؒ (۲۹۵ھ)، ابن ثناء بن (۲۹۵ھ)، ابن حزمؒ (۳۹۶ھ)، حاکمؒ (۴۰۱ھ)،  
ابو نعیم عسکریؒ (۴۰۱ھ)، ابویوسفؒ (۴۰۸ھ)، طیب بغدادیؒ (۴۰۸ھ)، ابن عبد البرؒ (۴۰۸ھ)  
کی خدمات علم حدیث کا سہیت پر باب ہیں۔

## تدوین حدیث کا پانچواں دور



پانچویں صدی کے نصف آٹھویں کے ساتویں صدی تک محدثین کا پانچواں دور ہے اس کے بعد یہ فنی کاوشیں ختم ہو جاتی ہیں اور ان کے بعد سادہ جہاں۔ تخریجات اور تشریح حدیث کے سرحدی حدیث کا کوئی میدان باقی نہیں رہ جاتا۔ پانچویں دور کے محدثین میں کچھ سندھی بھی رہے ہیں اور کچھ تخریجات بھی رہے ہیں اس دور کے معروف محدثین میں ہفویؒ (۵۵۹ھ) قاضی جابرؒ (۵۴۴ھ) ابن مبارکؒ (۵۷۷ھ) قاضی عیاضؒ (۵۴۴ھ) حاضو عبد الغنی المقدسیؒ (۵۶۰ھ) ابن صلاحؒ (۵۴۲ھ) ابن نجیمؒ (۵۷۵ھ) امام نوویؒ (۵۷۷ھ) امام ابن قیمؒ (۵۷۵ھ) سرچندہست ہیں۔

قرآن حدیث کے مترادف پر اگر نگاہ کا تو قع ملا تو بتلایا جائے گا۔ چوتھے دور کی کتابوں کی مروریات کو لیے اور ان کے مجمع و تہم کو پر کھنے میں ملے گا کیا طریقہ رہا ہے۔ یہ آج کا مروجہ ہے۔ آج حدیث یہ کہنا ہے کہ تدوین حدیث کی کوششیں کن کن مرحلوں سے گزریں۔ ابن عبد مزعل پر مجوسی فکر کرتے ہوئے یہ تقسیم کرنے سے چاہ نہیں کہ کسی ہم کے منصفہ کرنے کے جوہر طریقے انسانی فکر و عمل میں ممکن ہو سکتے تھے وہ سب کے سب اس موضوع میں کار فرما رہے ہیں اور آج یہ بات معلوم کرنے کے لیے کہ اس شخصیت علیٰ ائمہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی قرآن کریم کی تشریح میں منصفہ قانز کی تشکیل اور تدوین کی عملی تشکیل میں قصیدہ کیا کیا تھیں۔ نسبت کے پاس موجود میں منہایت قابل اعتماد ذخیرہ احادیث کی صورت میں موجود رہی ہیں اور آج بھی منصفہ تہا یہ قابل اعتماد علمی ذخیرہ جاسے پاس پوری خلقت سے موجود رہے۔

GOLDEN AGE

## تدوین حدیث کا سنہرا دور

تدوین حدیث کے یہ پانچ دور کتاب کے حصے ہیں۔ ان میں تیسرا دور تاریخ تدوین کا سنہرا دور عقد جاسیت اسی دور کو حاصل ہے اور اسی دور کی کتابیں اس لائق ہیں کہ ان پر فنی اور درسی نسبت کی جائے ان دنوں جہاں جہاں دورہ حدیث ہو رہا ہے وہاں زیادہ کاوش اس تیسرے دور کی کتابوں پر ہی ہوتی ہے۔ اور تشریح بھی زیادہ تر اسی دور کی کتب ہو رہی ہیں لکھی گئی ہیں اور اللہ کی کتاب کے بعد سب سے زیادہ مجمع کتاب اسی دور کی تیسرہ لکھی ہے۔

تدوین حدیث کے مختلف مراحل کا بیان ختم ہوا۔

## حدیث لکھنے کی ممانعت۔ پہلے دور میں سے

حضرت انسیدہ اللہ دی رسی ازہرہ کہتے ہیں ہم نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے حدیث لکھنے کی اجازت مانگی آپ نے ہمیں اس کی اجازت نہ دی امام ترمذی نے اس پر کھراہیفہ کشفناظر کا باب باغوا ہے اور ظاہر ہے کہ علم ان دونوں حدیث لہی کہتے تھے امام ترمذی اس کے صریح باب لا سے ہیں باب فی الزہد ہید (لکھنے کی اجازت کے بیان میں)

اس سے صاف پتہ چلتا ہے کہ ممانعت کا حکم تھا۔ اسلام میں تحاشہ و ممانعت یہ تھا کہ لوگوں کی باتوں کو عمل میں نہ لیں اور اس طرح سنت کا تحفظ ہو گا مگر اسے لکھنے لیکھنے کے قریب صرف ایک یا دو حالتوں کی علم عمل میں نہیں اس قدر میں جاسے گا پھر آپ نے جب دیکھا کہ صحابہ آپ کی ایک ایک اور کو چھلایا دے سکے چر کے ہیں تو آپ نے قویٰ تر ہو کر پہلے لکھنے کی ممانعت بھی دے دی

یہ دور بھی ہو سکتی ہے کہ نہ تو قرآن کے نہ لے میں دوسری دستاویزات ساتھ رہتے پائیں تاکہ کلام قدیم اور کلام حدیث میں کسی غلط طعن نہ ہو آئینہ نشہ ہر کے پانے حفاظت قرآن کا تقاضا تھا کہ قرآن کے ساتھ اور کوئی چیز لکھنے میں نہ آئے جب یہ اندیشہ ممانعت تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے لکھنے کی اجازت دے دی

اور اگر اس ممانعت کا مطلب یہ لیا جاسے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نزدیک حدیث صریح سے حجت نہ تھی اور آپ امت کو صرف قرآن کے کلمات اندک تا چاہتے تھے تو یہ مطلب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ارشادات کے صریح خلاف ہو گا جس میں آپ نے فرمایا

لا تعبدن بعدکم عنکما علی ان یکتبہ بأقید الصریحہ اصوت مد اوہدیت  
عند جیلونی لا ادنی ما وجدناہ فی کتاب اللہ اتبعناہ (رواد: ترمذی)

اور یہ جہاں ان روایات کے بھی صریح خلاف ہو گا جہاں آپ نے صحابہ سے کہا کہ مجھ سے جو چیز بھی سنو اسے آگے پہنچا دو مگر وہ اس میں حذریہ کوئی حیثیت پیدا دے چاہیے کہ اپنا کلام نہیں جسے غامض۔ جب وہ ترمذی نے لکھا ہے جس کے پیش نظر آپ نے حدیث لکھنے کی ممانعت کی تھی تو صحابہ و تابعین صحیح تدوین میں شریک تھے۔











پیش کے دیباچہ میں لکھا ہے۔

ہوئی قرعہ دیا میں ایسی ہیسی گزری دور۔ آج سوجھ بوجھ میں نے مسلمانوں کی طرح  
اسماء اور جمال کا حلیہ شان میں یہ یاد کیا جو جس کی چند ست پانچ لاکھ مسلمانوں کا  
حال معلوم ہو سکتا ہے۔

## علم اسماء الرجال کی ضرورت

مولانا عبد القیوم جوہری اس فن کی ضرورت پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔  
یہ تحقیق کی جگہ کہ جو حضرات معلومہ بیت میں ہیں وہ کون کون تھے کیسے تھے  
ان کے مشاغل کیا تھے، ان کا پال چل کیا تھا سمجھ نہ کیسی تھی، سنی مذہب  
تھے یا کھترس، عالم تھے یا جاہل کس تھیں درکنس مشرب کے تھے سہ پہلش  
اور سن و فہم کیا تھا شرح کوہ تھے تاکر ان کے درجے حدیث کی صحت و  
مقدمہ و ریخت کی جانے۔ ان جونی اثر کا در یافتہ کرۃ اور ان کا چرنگا، سخت  
تھا لیکن مضمین نے پی حری اس کام میں صوف گئیں در یک شہر کے، دیوں  
ہے ان کے متعلق ہر قسم کے حالات دریافت کیے، اپنی تحقیقات کے ذریعے  
مسجد الرجال کا ایک ضمیمہ شان میں یہ یاد ہو گیا ہے جس کے یہود کا شرف مسلمانوں  
کو حاصل ہوا لیکن جے شمس کے ساتھ لکھا ہے کہ کون ہیں اسناد اربال  
میں لکھی گئی ہیں عام سے کہ وہ متقدم جن کس جس و متاخرین کا، ان میں نصیبات  
نہ سب کے سب ذاتی مناقبات اور درویشی، دیباہی، انتہا فطرت اور مہم جھری  
لوگ جبرک کی بنا پر لوگوں کی جرح کی گئی ہے، بعض حضرت نے تو دیے، نہ کہ  
بھی جرح کا باعث قرار دے دیا کہ جو نہ شرعی اور نہ حقانی و نہ حقانی حیثیت  
سے قابل احترام ہیں جیسے کھنکھار کر خنکر کا یہود یا صحت میں مگر نہ دوزخ  
یا مصلحتا عرض طبعی یا مصلحتا و عمری یا قسوت رویت یا مصلحتا یا غیر مگر عدم  
میں شعوریت و حیرت یہاں تک کہ ملاحظہ ہو (۱۹۷۷ء) کا دامن بھی اس سے پاک



کرم میں انہوں نے کوئی مستقل کتاب نہ لکھی ہوئے

لیکن جہیز کے کچھ میر نہیں رہ سکے کہ تعصب سے بھی بعض نمبر میں سخت درگلاشتیں ہوتی ہیں۔ اگر انہیں تعصب کا پسہ کاہر مانہ ہوتا تو وہ بے شک بلاست عذر کے اسان پرشل آتا ہے

## افول حدیث پر اہم کتابیں

اھل حدیث میں مقدمہ بن صلاح ایک بے مثل کتاب ہے۔ ابن صلاح نے مسند میں دست ہونے والے حدیث نے مقدمہ بن صلاح کی بڑی مدد کی ہے اور اس پر کئی شرح لکھی ہیں۔ امام وردی (۳۶۷ھ) نے اس کی تحفہ کی جس کا نام تقریب رکھا یہ تقریب رومی کے امام کے مشہور ہے ماقطہ سیوطی نے اس کی شرح لکھی جس کا نام تدریجاً لکھا ہے۔ حافظ زین الدین عراقی (۷۰۷ھ) نے مقدمہ بن صلاح کو منظم کیا ہے جس کا نام الفیۃ الحدیث ہے پھر اس کی شرح ماقطہ شمس الدین بخاری (۷۰۷ھ) نے فتح وغیرہ کے امام سے بہت اہم معیار اور جامع لکھی ہے جو محدثین میں بہت حتم اور رہی ہے مولانا عبد القیوم جو پوری لکھتے ہیں۔

ابن صلاح کے ایک زمانہ بعد سید شریف (۷۱۰ھ) نے اس فن میں ایک کتاب لکھی جس کا نام مختصر اہم عراقی ہے جس کی شرح حضرت مولانا عبد الحی (۷۱۲ھ) نے بہت ہی شرح دی ہے لکھی جس کا نام مختصر عراقی ہے۔ محدثین اور تفصیل مذکور کے اعتبار سے بے مثل ہے اور سید شریف کے ہی لگ بھگ ماقطہ ابن حجر عسقلانی نے اس فن میں منتخب، مختصر شرح لکھی جو درس میں بھی داخل ہے یہ حدیث کبیرہ کا علی قاری (۸۱۱ھ) نے اس کی تعلیم شرح لکھی ہے

علامہ دیوبند نے بھی اس باب میں بھی بہت علمی خدمات سر انجام دی ہیں۔ فتح معلوم بشرح جامع مسلم کا مقدمہ قطع کبیر کے صفحات پر بھی برابر مشتمل ہے۔ سائنس و شیخ بر صبح و عصر فتح معلوم کے اس مقدمہ پر بہت مفید تحقیقی کام کیا ہے مقدمہ فتح معلوم کی یہ شرح دو ضخیم جلدوں میں لکھی ہوئی ہے۔ لاجہ۔ ہمدانی بشرح جامع البخاری کی جلدوں میں اس موضوع پر سب سے در صفحہ پر

کوشاں سے بڑا منظر اور جگہ کے شرع مجتہد الفکر کی اردو شرح نامہ سے لکھی ہے حجت مولانا  
عقرا احمد شامانی سے قواعد علوم الحدیث لکھ کر تمام دنیا کے عرب سے غریب تئیں حاصل ہے شیخ عبدالفتاح  
ابو غنہ سے ہے بھی اپنے تفسیر کے ساتھ ہیبت آب و آسمان سے شائع کیا ہے۔

ان محدثوں اور جرأت سے یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ وہ آیات میں دویوں کی جانچ  
پڑتار کی ضرورت کیوں پڑی اور جانچ پڑتال کے لئے مستقل قواعد و ضوابط تھے جو علماء سے تحقیق  
سے طے کیے اور وہ آئندہ آنے والے علماء کے لئے رہنما و ضابطہ تھے قواعد حدیث کے حوالہ میں اس  
پر تعمیل بہت آگے آ رہی ہے

## علم رجال کے اہم مباحث

آج کا موضوع گفتگو علم سمار الرجال ہے اس کے اہم مباحث یہ ہوں گے۔  
○ اسلام میں تنقید و تبصرے کا درجہ کیا ہے؟ ① علم رجال کی دینی حیثیت کیا ہے؟ ② اس  
سمار الرجال کی تدوین کیسے ہوئی؟ ③ علم و حدیث کے لئے اس فن کا ساتھ ساتھ رسالہ کا ضروری  
ہے؟ ④ جرح و تعدیل سے کیا مراد ہے؟ ⑤ جرح و تعدیل کے علم و فائدہ کیا کیا ہیں؟ ⑥ جرح  
و تعدیل کے بڑے بڑے اہم کون تھے؟ ⑦ سمار الرجال میں کن کن کتابوں پر اعتماد کیا جاسکتا  
ہے؟ ⑧ شیعہ کی کتب سمار الرجال کیا معیار ہیں؟ ⑨ حدیث کے علم میں اس فن سے کیسے تنقاد کیا  
جائے؟

## ① اسلام میں تنقید و تبصرہ

پہلا ہم موضوع یہ ہے کہ اسلام میں تنقید و تبصرہ کا کیا حکم ہے، شیخ الحدیث حضرت مولانا  
سید بدر عالم دہلوی نے اس پر بہت مفید بحث لکھی ہے۔

غیر واحد کی حیثیت کے سلسلہ میں یہاں وہ علامہ ذہبیوں اور بھی ہیں ایک یہ کہ محدثین  
کا گردہ محض ایک چادر گردہ جسے جن روایت سے کوئی لگاؤ نہیں جو آ وہ  
دینا تو کسی خبروں کو انکھینچ کر مان لینا علم و دین سمجھتا ہے اور نقد و تبصرہ کو بدینی  
تصور کرتا ہے دوم یہ کہ وہ دینی سوادیر کا مبنی صرف روایت پر ہے و روایت



کریں کہ کوئی عمل نہیں۔ دراصل پہلی غلطی ہی سی کی ایک طرح سے اللہ وہ  
 غلط فہم کی وجہ سے بس ناواقف تو حدیث کا رتہ نہ پانے سے بھی کہتے تھے  
 کہتے ہیں۔

## بنی اسرائیل میں فن سلیت کا فقدان

بڑا سزیل میں خدا کی عزت و تقدیر خدا جب وہ تحقیق پر آتے تو کہ وہ پر کلام باری پر اس  
 شخص کو بھی سوا طرح کے شبہات نکالے گئے۔ جب تنبیہ کہہ پر آئے جسے تو جو ان کے بعد  
 وہ بیان ان کے سامنے آئے۔ ان کی طرح نکلے کے بے نیاز ہو جاتے جس قدر تبصرہ  
 وہ فہم و فہم کی ان میں کوئی مقدار نہ تھی صورت یہ کہ وہ نہ عالم علی مکرہ۔ تا جبر کے کہتے ہیں۔

عدایت و درویش کے ماحول پر اس قدر میں سلام یا اللہ میں نے ان  
 درویش کا توڑن کا توڑ کے صحیح نتیجہ کی یاد دلائی وہ اس کے لیے ایک  
 ہی اس حد میں مرتب دریا میں میں نہ فرقہ بود تقریباً اس نے بتایا کہ ہر  
 کان پڑی بہر طرف دھڑ پڑنا بھی معلوم ہے اور تحقیق و تحقیق کے علم میں نہ گئی  
 کی حد تک صحیح ماحول میں طر و درویش پرستی ہے نہ ان کا طریقہ یہ ہے کہ وہ  
 ہے ہتھوڑی کی حالت میں سمجھ کر تھکے اور خدا کی خدمت میں سے وہیں  
 تقدیر کر یا کرتے تھے مگر ان نے یہاں دوست دشمنی سے دور ہے  
 کہ فرقہ ختم کر کے سب کے لیے یکساں تحقیق و تعمیل کا قانون مقرر کر دیا ہے

قرآن نے یہ تعلیم کی کہ ہر مہر کی تحقیق و تعمیل کر یا کر وہ وہ خاص شخص کی کہ ہر مہر کی  
 نہ ہو۔ ہر مہر کے خاص آدمی کی جو اگر وہ میں بھی مصداق نہیں تھا مگر تو کسی نہ کہہ کر نا بھی  
 پسند نہیں کرنا خاص آدمی بھی صحیح جہود سے نکلتے ہیں اس کی ہر غیر کہہ کر دیا بھی تو یہ صفت  
 اللہ پر نصرت نہیں ہے

یا ایہا الذین امنوا انجاہ کہ خاص جیہ فیہ ان نصیبو حرمہ ایہا الذین امنوا  
 علی ما وعدناہم

پیش گوئی

ترجمہ: اے ایمان والو! جب کوئی فاسق شخص تمہارے پاس کوئی خبر لے کر  
 آیا کہے تو اس کی تحقیق کر یا کہو کہیں یہ سنا ہو کہ تمہارے تحقیق کسی قوم پر ہو کر رہ  
 ہو میں اپنے بچے پر مشر مند ہوتا ہوں۔  
 دوسری طرف اس سے تجسس اور بدظنی کی بھی ممانعت فرمائی کہ ایسی تحقیق سے بھی  
 نظام عالم پر برباد ہوتا ہے۔

یا ایہا الذین امنوا اجتنبوا کثیرا من العلم ان بعض العلم ولا تجسس  
 ترجمہ: ایمان والو بہت سی بدگمانیوں سے بچا کرو کہ یہ کچھ بعض بدگمانی گناہ کی  
 مذکور ہوتی ہیں اور تجسس اور ڈھونڈ ڈھونڈ کر لوگوں کے عیب بھی تلاش کرنے  
 کی خصلت مت اختیار کرو (پہلے انجیروت ج ۲)

### ہر چیز کی تحقیق کے لیے اس کی اہلیت چاہیے۔

ہر خبر کی تحقیق کا سلیقہ ہر انسان نہیں رکھتا۔ بعض خبریں ایسی ہوتی ہیں کہ ان کی تحقیق خاص  
 فرد ہی کر سکتے ہیں۔ یہ تحقیق کے حکمران کی طرف اشارہ ہے۔ ہر خبر کی تحقیق کے لیے اس کے  
 مناسب فیتہ درکار ہے۔

وہ اجدادہم من الامن والخوف ادا حویہ ولود ذوالی الاموال  
 و ذوالی الاموال من اعداء الدین يستظونہ منهم۔ (پہلے اس ج ۱۱)  
 ترجمہ: ان کے پاس کوئی امن یا ڈر کی کوئی خبر آتی ہے تو اس کو مشہور کر دیتے  
 ہیں۔ مگر اس کو رسول یا اپنے علماء و حکام تک پہنچا دیتے تو جو ان میں سے ایک استنباط  
 رکھے اسے شخص حقہ وہ اس کو پورے طور پر معلوم کر لیتے۔ (پہلے اس ج ۱۱)

روحانی پہلو میں جو چیز سب سے زیادہ غافل ہو سکتی ہے وہ عہدہ دار شاہدوں کا بیان ہے  
 اس لیے ان کو یہ تعلیم دی گئی کہ اپنے بیان اور گواہی میں پوری احتیاط سے کام لیں۔ خبر یا  
 عہدہ دار کا نام نہ لے کر اپنے اس لیے ثبوت ہونے یا یک دوسرے پر جھڑاؤ نہ لگانے کی  
 یہی دقت کی گئی کہ اس سے بدتر رسوائی کا کوئی عیب درود۔



رحمہ منہ نادین میں سے ہے روایت فقہ راویوں سے جو راویوں پر اس پہلو سے جو رح کر، جو ان میں جو پائرسے بلکہ یہ واجب ہے۔  
علم اسناد کی یہاں تک حیثیت پر لگنی کہ حضرت عبداللہ بن مبارکؒ ۱۵۶ھ سے اس کا سیکنا دین قرار دیا آپ فرماتے ہیں:-

الاسناد من الدین دولا لا سند لفقہ من شاء ما شاء  
ترجمہ علم سناد بھی دین کا بی ایک حصہ ہے اور اگر منہ مردی نہ ہوتی تو جو شخص جو چاہے کہہ سکتا تھا  
قبول روایت کا معیار آپ کے ہاں اتنا دقیق تھا کہ جو شخص سلف و پیچھے بزرگوں کو بڑ بھلا کہے اس کی روایت نہ لینے کا حکم فرماتے تھے ایک جگہ فرماتے ہیں:-

دعوا حدیث عمرو بن ثابت فانہ کان یسب لیسفہ  
ترجمہ عمرو بن ثابت کی روایت چھوڑ دو وہ تو سلف صالحین کو بڑا کہتا تھا  
عائز شمس الدین سخاوی ۱۰۴ھ ص ۱۰۱ ایک جگہ لکھتے ہیں:-

فتاویٰ الرواۃ والریات من عظیم الرقم من الدین قدیم النعمۃ السلیب  
لا یستثنیٰ عنہ ولا یقتنیٰ باہر منہ خصوصاً ما ہو القدر لا یحکم منہ و  
ہو اجتناب عن الرد و الغصص عن ابو عمرو سناد ائمہ و حوالہ  
استنباطہم لان الاحکام لا یقتضونہ والمسائل الفقهیۃ ما حوزہ من کلام  
الہدی من الصلاۃ و السجود من لہی و الصلاۃ

ترجمہ اور روایوں کی تاریخ اور ان کی روایات کے سنیں کا بیان دین کا ایک  
عظیم وقت نہیں ہے مسلمان قدیم سے اس سے کام لیتے آئے ہیں اس سے  
استنباط نہیں برتا جا سکتا اس سے زیادہ کوئی اور موضوع ہم پر سکتا ہے خصوصاً  
اس کی قدر و عظمت اور روایوں کے حالات کو گھرنا اور ان کے حالات  
کی ان کے ماضی حال اور استقبالیہ کی تفصیل کے ساتھ تفتیش کرنا ہے اعتقاد ہی

یواسب اور قصبی مسائل اس کلام سے اخذ ہیں جو علامت سے پہنچ کر دایت  
و سے اور گزری اور اندھا پن سے بنا کر وہ دکھائے۔

## ایک سوال اور اس کا جواب

مشہور ہے حضرت علیؑ نے فرمایا: الظرفانی ما قال ولا منظورانی من قال۔۔۔ سے دیکھو جو  
کسی نے کہہ ہے یہ دیکھو کہ کس نے کہا ہے، معلوم ہوا کہ میں سن سے غرض مبنی پدید سے نہیں؟  
جواب

حضرت علیؑ نے یہ ثابت بھی ہر تو اس کا موضوع داکامی، در حکمت کی باتیں ہیں قانون اور  
تاریخ کی باتیں ہیں، حکمت مزن کی گزشتہ چیز ہے جہاں بھی ہے اس نے اپنی تاریخ پائی وہ اس کا  
سب سے زیادہ حقدار ہے جو شخص کوئی بات نقل کرے یا کوئی قانون بیان کرے تو اسے بغیر  
جلنے کو کہہ رہا ہے جسے دیا جائے، بلکہ دیکھ جائے کہ یہ شخص کہاں سے نقل کر رہا ہے در  
یکہ خود کیا شخص ہے، دینت داس ہے یا نہ، کس حکومت کا نمائندہ، در کس قانون کا ترجمان ہے  
اگر اس کے پاس اس بات کی جرحہ کہہ رہا ہے سند ہر تو اس کا کوئی اصل ہرگز قابل قبول نہ ہوگا  
شریعت بھی قانون الہی ہے اور یہ نقل سے ہی پہچانی جاتی ہے، البتہ اس کے بعض ہوا مشاہد  
سے کیئے ہیں، شریعت کسی تجربے در حکمت سے مرتب نہیں ہوتی نہ یہ کبھی حکمت علیؑ کے اسم سے  
ترتیب پائی ہے حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی کی نگاہ میں۔

ان لامة اجعت علی الله یعقدا و علی اسلف فی معرفة الشریعة فان یعقدا  
احفد و انی ذلك علی العصبة و تم ان تعین اعتقاد علی التامین و هكذا  
فی کل طبقة اعضاء العباد علی من قہم و العقل یدل علی جس ذلك  
لان الشریعة لا یعرف الا بالعقل والاستمساك و النقل لا یستفید  
بان یحد کل طبقة عن قس بالافصال

ترجمہ: ہر طبقہ کے عقائد کی معرفت شریعت میں سب سے پہلے عقل کو دیکھیں

نہ حقدار غیر علیؑ مترجم منع کر دی



تاہم یہ سب صحابہ پر جمع تائیدین کے تابع ہیں اور یہی طرح ہر طبقہ کے علماء سے اپنے سے پہلوں پر اعتماد کیا ہے۔ درحقیقت اس کی تحقیر پر ولایت کرتی ہے اس لیے کہ شریعت نقل و درستی سے ہمچائی جاتی ہے اور نقل میرے کے قائم نہیں رہ سکتی کہ ہر طبقہ سے ہے پہلوں کے اتصال کے ساتھ جتا رہے۔

اس حقیقت سے واقف ہیں اہل نظر — مقتدا وہ نہیں جو نہیں مقتدی  
 جس علم شریعت کے لیے یہ جانتا ضروری ہے کہ بات کہاں سے آرہی ہے۔ اس کا اندازہ کیا ہے بات کہاں سے ہے۔ اور اسے آگے روایت کرنے والے کس قوم کے لوگ ہیں۔ کیا ان پر اعتماد کے اخفت کی تمام زندگی ان لوگوں کی نقل و روایت کے سپرد کی جاسکتی ہے؟ دیوئی تصور کے کسی ہم خیال سے یہ فیصلہ کریں زیادہ اہم ہے۔

### اکرام مومن کی شرعی حیثیت

سنن لوگ کہتے ہیں کہ صلوات جو بھی خبر دے اکرام مومن کے طور پر اسے قبول کر لیا جائیے یہ بڑا مال رکی جانے کے خبر دینے والا کیسے ہے۔ یہ صحیح نہیں۔ اکرام مومن کا معنی یہ ہے کہ مسلمان کی طرف سے کسی مسلمان کی جان و مال اور عزت و آبرو پر کوئی حلف نہ کئے اور وہ اس کے ساتھ عزت اور عزت کا بڑا دے کہے۔ لیکن یہ بات اپنی جگہ صحیح اور مستقیم ہے کہ دین کا تحفظ اور اکرام ایک مومن کے اکرام سے کہیں زیادہ ہے۔ اگر کوئی مسلمان حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی بات آگے نقل کرے۔ تو چونکہ اس دوسرے شخص سے اس بات کو دین اور شریعت سمجھ کر زندگی بھر پانا ہے۔ اور اپنے بعد والوں کے لیے بھی اسے سنبھالنا ہے۔ اس لیے ضروری ہے کہ اس کی نقل و روایت میں اتنی عجز و احتیاط ہو کہ اسے اپنا دینوں کے حالات معلوم کرے۔ دوران کی صحت و مستقیم کر پھپھانا اکرام مومن کے شرعی تقاضے کے خلاف ہو کر نہیں ہے۔ اس باب میں اگر کسی مسلمان کی بانی اس کی عدم موجودگی میں کی جسے قرآن شرعی حیثیت نہ ہوگی دین کی حفاظت کے لیے ایک قدم بڑگا۔

مومن کے بارے میں نیک گمان رکھنے کا مفہوم

ظہار با مہینہ حیوا، و مہینہ کے ہارے میں نیک گمانی ہونا چاہیے، مشہور قول: حکمت ہے اس کا موصوع اس کی اپنی ذات ہے اس کی نقل و تدبیر نہیں۔ دین کا معیار اس سے کہیں اونچا ہے کہ اسے حسن نیک گمان کے سہارے قائم کر لیا جائے۔ سبب میں اگر کسی گمان کو اجمیت دی جاسکتی ہے تو وہ صرف اہل فن کا گمان اور اعتقاد ہے، دہریوں نے کسی شخص کی روایت قبول کر لی ہے تو آپ ان پر نیک گمان کرتے ہوئے اسے قبول کر سکتے ہیں، لیکن اگر کسی طرح اس کی ضلعی تھاپ ہو گئی، تو پھر اس نیک گمان سے دستبردار ہو جانا چاہیے۔ اہل مومن کی کرنی اپنی امت میں کا تعلق اس کی ذات سے ہو۔ دین سے یا دوسروں سے نہ ہو۔ تو وہ سب سے سنی لوگوں کی پندی و کشمش ہونی چاہیے کہ اس پر نیک گمان کریں، ورنہ اس کے وہی معنی مردوں جو اچھائی پر محسوس ہوں، اس کی بات کی ایسی مردوں میں جو ایک مسلمان سے توقع رکھ سکتی ہو۔

فمن عبادی الذین یقولون لئن لم یفزعنا احدہما

ترجمہ: آپ تو غریبی دیں ان لوگوں کو جو کہتے ہیں بہت پھر پہنچے ہیں اس پہلو،

پر جو سب سے اچھا دکھائی دے دشمن ہو

حضرت اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی فرمایا :-

فقطراہہ الذی ہوا یا اللہ یا اللہ ہوا الذی ہوا فاقی

ترجمہ: سراسر کی نسبت گمان کر دو جو زیادہ مناسب ہو، ہدایت کے زیادہ قریب

ہو، ورنہ زیادہ غرضہ خدا پر مبنی ہو۔

## ⑤ فن اسماء الرجال کی تدوین کیسے ہوئی؟

ضرورت ایجاد کی اس لیے حدیث کے راوی جب تک صحابہ کا شمار تھے اس فن کی کوئی ضرورت نہ تھی، وہ سب کے سب عادل، انصاف پسند اور فاضل تھے، کیا تاہمین بھی اپنے علم و تقویٰ کی روشنی میں ہر جگہ لائق قبول سمجھ جاتے تھے، بسبب تقویٰ اور بدعات شرعیہ

لے اسے صرف روایت دیکار قبول کر لیا ہو، چنانچہ اس وقت کے سنی عالم کی جملہ حدیث

لے لائن، لہذا یہ حدیث و تصدیق صحیح خود جو لفظوں، مرتبہ جملہ حدیث

ہوئیں تو ضرورت محسوس ہوئی کہ راویوں کی جانچ پڑتال کی جائے۔ فتنے سب سے پہلے کوفہ اور  
بصرہ سے اُٹھے۔ اس لیے علم کی تدوین و تنقیح پہلے یہیں ہونی ضروری تھی۔ کوفہ میں دو علمی مرکز  
تھے۔ ① حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کا اور ② حضرت علیؓ کرم اللہ وجہہ (۳۴۰) کا حضرت  
علیؓ کے خلیفہ بننے ہی مسلمانوں کا سیاسی اختلاف عراق میں اُٹ آیا اور اس سیاسی تشیع سے حضرت  
علیؓ کے حلقے میں بہت سے غلط لوگ آشامل ہوئے۔ حضرت علیؓ کی زندگی میں وہ ان اختلافات کو  
دینی اختلاف نہ بنا سکے۔ لیکن آپ کے بعد انہوں نے حضرت علیؓ کے نام سے بہت سی غلط باتیں  
کہنی شروع کر دیں۔ اس ورطہ شبہات میں انہوں نے دین کا بنیادی تصور تک بدل ڈالا۔ یہ اسلام  
میں فرقہ بندی کی طرف پہلا قدم تھا۔ اہل حق کے لیے اب صرف ایک ہی سلامتی کی راہ تھی۔ کہ  
حضرت علیؓ کی وہی روایات قابل اعتماد سمجھی جائیں جو حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے شاگردوں  
کے واسطے آئیں۔ کیونکہ کوفہ میں یہی ایک علمی حلقہ تھا جو بیرونی حکمت  
سے محفوظ اور بچا رہا تھا اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کے یہ شاگرد حضرت علیؓ کے حلقہ درس میں بھی  
گاہے بگاہے حاضر ہوتے رہے تھے۔ حضرت مغیرہ بن شعبہؓ (۵۵۰) جو  
کوفہ میں رہے ہیں۔ فرماتے ہیں:-

لم یکن یصدق علیؓ فی الحدیث منہ الا من اصحاب عبداللہ بن مسعودؓ  
ترجمہ۔ حضرت علیؓ کی وہی روایات لائق قبول سمجھی جاتی تھیں جو حضرت عبداللہ بن  
مسعودؓ کے شاگردوں سے منقول ہوں۔

حضرت ابواسحق ابیسی (۱۲۹) کہتے ہیں کہ بدعات کے ان شیوع پر خود حضرت علیؓ  
کے شاگردوں میں سے ایک نے کہا کہ ان لوگوں (بدعتیوں) کو خدا غارت کرے انہوں نے کتنا علم  
(حضرت علیؓ کا) ضائع کر دیا ہے۔

امام ابن سیرینؒ (۱۱۰) کہتے ہیں کہ جب یہ فتنے اُٹھے تو علماء نے طے کیا:-

مما لنا رجاء لکم فینظر الی اهل السنة فیوخذ حدیثہم وینظر الی اهل  
البدع فلا یوخذ حدیثہمؒ

ترجمہ۔ اپنے روایت حدیث کے نام بتاؤ دیکھا جائے گا کہ اہل سنت کون ہیں۔  
انہی کی روایات لی جائیں گی۔ اہل بدعت کا بھی پتہ لگایا جائے گا اور اُن کی  
احادیث نہ لی جائیں گی۔

یہ صحیح ہے کہ عراق کی سرزمین پہلے فتنوں کی آماجگاہ بنی۔ کوفہ کے بعد بصرہ عراق کا دوسرا بڑا  
شہر تھا۔ کوفہ سے تشیع اُٹھا تو بصرہ سے انکار قدر کی صدا اُٹھی۔

عن یحییٰ بن یمر قال کان اول من قال فی القدر بالبصرہ معبد الجہنی۔

ترجمہ۔ سب سے پہلے بصرہ میں جس نے عقیدہ قدر میں بات چیت کی وہ معبد جہنی تھا۔  
یحییٰ بن یمر اور حمید بن عبدالرحمن حمیری حج کے موقع پر حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے ملے اور  
ان لوگوں کے متعلق پوچھا تو آپ نے فرمایا،

واذا القیت اولئک فاخبرهم انی برئ منہم وہم براء منی والذی یحلف  
بہ عبد اللہ بن عمر لو ان لاحدہم مثل احد ذہباً فانفقہ ما قبل اللہ  
منہ حتی یومن بالقدر۔

ترجمہ جب تم ان لوگوں کو ملو تو انہیں کہہ دو کہ میں ان سے لاتعلق ہوں اور وہ مجھ سے  
لاتعلق ہیں میں یقین کہتا ہوں کہ اگر یہ اُحد کے برابر سونا خیرات کریں اسے اللہ تعالیٰ  
ان سے قبول نہ کریگا۔ اس سے پتہ چلا کہ ان دنوں صحابہ کی بات اہل حق کے ہاں حجت  
سمجھی جاتی تھی۔ تبھی تو یحییٰ بن یمر اور حمید بن عبدالرحمن نے صحابی رسول سے اس  
بارے میں پوچھنے کا فیصلہ کیا تھا اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ کا جواب بھی اسی  
طرف رہنمائی کر رہا ہے کہ صحابہ جس سے لاتعلق ہوں وہ اس کے اہل باطل ہونے  
کا ایک کھلا نشان ہے اور یہ کہ صرف اہل باطل ہی صحابہ سے بے تعلق رہتے ہیں  
اہل حق ہمیشہ اُن کی پیروی کرتے آئے ہیں۔

علم اسماء الرجال کا احساس یہیں سے پیدا ہوا۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ (۶۸ھ) حضرت علیؓ  
کی بہت سی مرویات کے بارے میں کہہ چکے تھے کہ یہ بات حضرت علیؓ نے کبھی نہ کہی ہوگی امام مسلم لکھتے ہیں:

عند طيقتنا على جعله يكتب عنه شأنا ويؤديه التقي بقوله قد ما مضى  
بعدا على الا ان يكون خيرا

ترجمہ آپ نے حضرت علیؓ کے بیٹے سگڑ سے ان سے کچھ اتنی نقل بھی فرمائی کہ  
ایسی چیزیں بھی آپ کے ہاتھ سے گزریں کہ آپ نے مراد کر یہ بات حضرت  
علیؓ نے کسی نہ کسی ہو گئی۔ مگر یہ کہ آپ رہے اتر جائیں۔  
حضرت امام ترمذیؒ (۲۷۹ھ) کہتے ہیں :-

قد وجدنا غير واحد من الاسامة من الناصبين قد تكلموا في الرجال منهم  
الحسن البصري وطائفة من شكا في عبد الحميد وشكهم سعيد بن جبلة  
خلق بن حبيب وشكهم مروان بن الحكم وها امر الشعبي في الحائث الا حور  
وهكـ روى عن يرب اسنيد في عهد الله بن عون وسنيد النجاشي  
شعبة بن الحجاج وشعيل التميمي وذاك من الناس والاور هي وعبد الله  
بن مبارک ويحيى بن سعيد القنطاري ووكيم بن الجراح وعبد الرحمن بن ممدى  
وعمر بن منى هل العلم تكلموا في الرجال وخصوا واما جليلهم هو ذلك  
عندنا والله علم النصيحة للسلطان لا يظن بمجرار والاطمن على الناس  
والغيبه ما ارادوا عهدنا ان يبينوا ضعف طولا ولكن يفرحوا لان بعض  
الذين صدقوا كان صاحب بدهة ولعمري كان متهم في الحديث وعضهم  
كافرا اصحاب فضلة وكمثرة خطا زاد هؤلاء لا ثمة ان ميسر  
احمد لموشقة على الدين وتشتا لان الشهادة في الدين احق ان  
يتشت منها من شهدا في الحقوق والاموال

ترجمہ ۳۰ عین میں کہی کہ گڑ سے جیہہ ہائے سارا رجال و دیان حدیث  
یہ کہ کہ الہا میں حسن بصری (۲۵۵ھ) اور طائوس (۲۵۱ھ) نے سعید جی میں کلام  
کیا سعید بن جبیر (۲۹۵ھ) نے خلق بن حبيب میں کلام کیا ابراہیم نخعی (۲۹۵ھ)



دور حاضر اشہبی ۱۵۰۲ء نے حادثہ الاحرار میں گھوس کیا۔ اسی طرح انہی مسیحیانی  
عبداللہ بن حن بن سیمان قحی، شعیب بن مہاجر، سیانہ الشوری، مالک بن اسد والی  
عبداللہ بن مبارک، عیسیٰ بن سعید نقطان، وکیع بن الجراح، و عبد الرحمن بن عبید  
یچے۔ بل مگر سے بھی رجال میں گواہ کیے۔ وہ مکرورہ دیوں کی تصنیف کی ہے  
انہیں اس بات پر اصرار بہتر مانتا ہے مسلمانوں کے غیر غریبی کے جڑ چلے آواز  
کیا یہ نہ سمجھتا کہ ان کی غرض لوگوں پر بھی کرنا اور ان کی عیبت کرنا تھا  
ہمارے نزدیک ان کی غرض ان دیوں کا منصب بیان کرنا تھا تاکہ وہ  
پہلے جانیں۔ بعض وہ دیوں جن کی تصنیف کی گئی مسمیٰ تھے جن میں  
سے متبرائی تھیں۔ بعض جنہوں نے دلائل تھے اور کثرت سے علی کرنے  
دے تھے۔ ان ان کے چاہا کہ ان کے احوال بیان کر دیتے تھیں اور  
اس سے دین کی حیرت ہی غلط سمجھتی اور دین میں شامت قہری پیش نظر  
حق حق و احوال کے بارے میں شہادت پہنچنے سے دین کے بارے میں  
شامت میں خلی کیا وہ ضرورت سمجھ

حق پر صیب میں اہم اہمیت نے بھی کو کم کیے کہ وہ تقدیر کا قائل نہ تھا۔ یہ بن حیاث  
کے بارے میں کہادہ لکھتا ہے یا ربی کے بارے میں کہنا کہ میں نے اس سے زیادہ خبر کسی  
کون نہیں پایا۔ تاہم ۱۳۸۸ء میں صبح ہے کہ مکرر کہنے والوں کی مانج پڑاں کہ مقتودین کی خاطر  
عاز کہ ہے۔ اسے حبت بجا بار اگر م مرن کے خلاف — یہ صوب تحفظ دین  
کا حد بہ تھا جو ن سے دیوں کی پڑاں کرنا نہ۔ اور اس سے دین کی پوری حاجت برتی ہے۔

## علم اسماء الرجال کی شکل

اس علم میں یادداشت درمجاہی سب سے جن علوم میں قیاس و درایت کر کے بھی دل  
مہیا اس میں کہ ترتیب طرد کا فرما کہ اس کے اقل یا بحدے کہ وہ بہرہ سے وہ بہرہ ہے  
نہ سمجھتا ہے۔ تاہم یہ انتہایب حدود ۱۳۸۸ء سے ابتدا جلد سے

علمدہ کہئے اس جہت سے کہ پہلے جڑ جاتے ہیں لیکن یہاں تو مختلف ہی نقطہ ہے۔ اور معرفت  
مقامات ہے۔ سونا ان پر بسط بہت جہاں سے جڑنا چاہیے۔ اس میں دوزخی دوازہ سے کام  
نہیں لیا جاسکتا۔ دوا نہیں اچھے اور آدھی شریب سے کہیں میں کیا جاسکتا ہے اور اس میں  
ابو بکر بن عبد اللہ انجیری دہستہ ہیں۔

أولى الاستنباط بالخط استبعاد القياس لأن شقوه لا يبعده القياس ولا يبعده  
شيء ولا يبعده شيء وبذلك علم له

ترجمہ: سب سے زیادہ میں چیز پر مضبوط رہنا چاہیے وہ حدیث و روایت کرنے والے، لوگوں کے نام ہیں کیونکہ کوئی ایسی چیز نہیں جس میں قیاس کام کر سکے اور انسان سے پہلے درویشان کے بعد کوئی ایسی چیز مرقی ہے جو اس کا پتہ نہ سکے۔ حافظہ بھی ایک جگہ لکھتے ہیں کہ محدث تابعین و صحابہ کے بعد جو لوگ ان کی پیروی میں رہے، میں انتہائی چھان بین کے باوجود مجھے ایک راوی بھی نہیں اور کاغذ نہیں مل سکا، قطعی لگ جاتا اور بات سے حافظے کا ضعف امر دیکھ جے لیکن جان تو یہ کہ مشہور ہونا اس حد تک آسان نہیں ہے کہ کوئی غرض نہ تھا، کتب اپنی نمایاں مشورت میں بعد میں نمودار ہوا ہے۔ تابعین اسی سے تابعین تھے کہ صحابہ ان کے متبوعین تھے جو صحابہ کے عشرہ پارس راہ قلات نہ کر کے وہ تابعین میں سے کیے ہو سکتا ہے حضرت علی مرتضیٰ شکیں روگرد رہنے والے لوگ اگرچہ مشہور یا نہ تھے رہے تو وہ سب ہی منافقین تھے تابعین ہرگز نہ تھے وہ تابعین میر و تاج ہرگز نہ ہو سکتے تھے

ہمارے رجال میں پہلے لکھنے والے

حضرت علی بن ابی طالبؓ کے کتاب و رسائل میں ۱۴ جہزین جنس (۲۶۷) نے کتب  
اعلیٰ وصرفۃ الرجال میں، دام بخدی (۲۵۹) نے تاریخ میں، امام مسلم (۳۰۱) نے مقدمہ صحیح مسلم  
میں، دام تردی (۲۸۹) نے کتاب العقل میں، امام نسائی (۳۸۸) نے کتاب الفضل والترکین  
میں، ابو محمد عبدالرحمن بن ابی عاتم السمری (۲۲۷) نے کتاب الجہاد و مقتول میں، داؤد قطعی (۲۸۵)

تمهيد التمهيد عليه محمد المرتضى الشافعي رحمه الله تعالى

نے اپنی کتب معلیٰ میں اور نام حمادی (۵۳۱ھ) نے رجال پر بہت مفید بحثیں کیا ہیں۔  
 ائمہ حدیث نے ایک ایک صحابی کے اصحاب کا جائزہ لیا سب سے زیادہ کو ان کے  
 قریب سے، ان کو پہچاننا اس نسبت معلوم ہے وہ حضرات فقہاء کہے گئے، اور اسی نسبت سے ان  
 کے فیصلہ جوتے کہے گئے۔ یہ حضرات اپنے صیغہ مثبت، اور متروک روایت میں اگلے لوگوں کے یہ  
 نام ٹھہرے۔ حضرت امام حمادی (۵۳۱ھ) بابہ نکاح انجم میں حضرت عبداللہ بن عباس کو گروہ  
 کا تصرف کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

و ثبت اصحاب صدقہ بن عباس سعید بن جبیر و عطاء و عطاء بن یحییٰ  
 و حکمہ و جابر بن زید و مؤملہ و ثناء و یحییٰ بن یحییٰ و ایشم  
 ترجمہ حضرت عبداللہ بن عباس کے شاگردوں میں سعید بن جبیر، عطاء، عطاء بن  
 یحییٰ، حکمہ اور جابر بن زید سب سے زیادہ مثبت دہلے ہیں اور یہ سب ائمہ  
 اور ثقہ ہیں کو ان روایت بھی مستند بھی مانتی ہے اور ان کے نقلی فیصلہ بھی معتبر  
 دہلے جاتے ہیں۔

چرچہ لوگوں نے آگے ان سے دین نقل کیا وہ بھی اسی طرح صحیح ہوتے، ان میں عمرو بن  
 دینار، ابو سب، المستنقانی، اور عبداللہ بن ابی اسحاق وغیرہم ہیں اور یہ سب ایسے نام تھے کہ روایت  
 میں معتبر ٹھہرے۔ امام حمادی مذکورہ بالا عبارت کے بعد لکھتے ہیں۔

والدین قدروہم فکذا لک ایضا ہم عمرو بن دینار و ابوب الصغیان و  
 عبد اللہ بن ابی یحییٰ لغزو لا ایضا ثناء یقندی و عبد اللہ بن یحییٰ  
 بن سعید بن ابی الصغیان من سرورق کل هؤلاء و ثناء یحییٰ بن یحییٰ بن یحییٰ  
 حمادی و ان ذلک ادنی حمادی من ایس کما تھد فی تصدد و ثبت و  
 لفظہ و الیہ و شریح معانی الاثر حمادی ۵

حدیثین کی سند روایت پر کس درجے کی کڑی نظر کی ہے، اور وہ ہر درجہ میں کس درجہ میں  
 کس کس درجے کے تعلق و ربط کے جوڑا ہے۔ امام حمادی کا یہ بیان اس پر شاہد ناغہ ہے کہ ان  
 صاحب علم ہے جو حدیثین کی ان خدمات کا انکار کر سکے۔

اہم اھم کی کتاب کتاب اصل و صغیر از رجال و فقرے چپ چکی ہے دو جلدوں میں ہے  
 ہیں اپنی عالم ارازی کی کتاب اخرج و التحدیل و التعلیل میں ہے حیدر آباد دکن سے شائع ہو چکی ہے  
 پر اسی میں حیدر پر اہم اھم کی کتاب کو بھی ساتھ لے کر لے ہے۔ دارقطنی اپنی کتاب کو مکمل ذکر کرتے  
 تھے کہ دقات پانی سے ان کے شاگرد جو بکرا بخوار زری البرقانی ۱۰۶۵ھ نے مکمل کیا۔ شمس الدین  
 سخاوی ۱۰۶۱ھ نے اس کی یکساں مرتب کی ہے۔ میں کا نام مخرج الاول تنقیس کتاب دارقطنی  
 فی الأصل ہے۔ ان کتابوں میں رجال کے علاوہ مخرج حدیث پر بھی بہت مفید مباحث موجود ہیں۔ اس  
 سے اگلے دور میں مکتا میں لکھی گئیں جن میں اسامہ اور رجال ہی مستقل مخرج بنا ہے۔ ان میں راویوں کے  
 حالات ان کے جنمات کا ذکر ہے اور ساتھ راویوں کی جرح و تعدیل بھی بحث کی گئی ہے۔

### ④ علم حدیث اور علم رجال کا ساتھ ساتھ رہنا ضروری ہے؟

امادیت جمع کرنے والے ائمہ حدیث اپنی پوری احتیاط و ضبط و حد امت کے باوجود  
 آخرتے تو انسان ہی۔ انہوں نے نہ چاہا کہ دین جمیع کی پوری ذمہ داری اپنے سر میں۔ انہوں نے  
 جو حدیثیں لکھیں۔ انہیں انہوں نے ان اساتذہ کا نام سے کر دیا۔ میت کیا جن سے انہوں نے  
 وہ روایات منی تھیں اور پھر ان کی منہ بھی پیش کش کر دی۔ جس سے وہ اس بات کو حق و حقیقت  
 علیہ وسلم یا اصحاب کرام تک پہنچتے رہے۔

جب حدیث کے ذکر میں سند ساتھ نہ لگی تو ضروری تھا کہ پڑھنے والوں پر ان راویوں  
 کا حال بھی کھلا ہو جو اس حدیث کو آگے لانے کی ذمہ داری لے ہوئے ہیں۔ سو حدیث کے پتے  
 جس طرح متن کو یا ضروری ہے۔ سند کو پہچاننا بھی ضروری ہے کہ اسامہ اور رجال کے علم کے سیر  
 علم حدیث میں کوئی شخص کامیاب نہیں ہو سکتا۔ اہم اپنی یا المہدی (۱۰۶۴ھ) کہتے ہیں۔

الفتحة فی معانی الحدیث نصف المعلوم و معروفة الرجال نصف المعلوم

ترجمہ: معانی حدیث میں غور کرنا نصف علم ہے تو معرفت رجال بھی نصف علم ہے۔

لے مقدار نصف علم جب تک کہ یہ سب کچھ نہ ہو

## ⑤۔ راویوں کی جرح و تعدیل سے کیا مراد ہے؛

راویوں کے حالات قابلِ احراز ہیں تو وہ روایتِ مجرد جرح ہو جاتی ہے۔ جن الفاظ سے وہ احرازات ملتے آئیں وہ الفاظِ جرح کہے جاتے ہیں۔ درجِ الفاظ ان کی اچھی اور بُرائی و حماد و ذمّہ بنیادیں نہیں تعدیل کہا جاتا ہے۔ جرح کے معنی انہی کرنے کے ہیں۔ جرح اور پڑھنے کو کہنا مانا ہے۔ تعدیل کا تصور عدل سے ہے۔ جو روایت کے معیار پر پُرکوار و اترنے کی خبر دیتا ہے اور یا اس کے معنی میں ہے جرح و تعدیل سے راویوں کے حالات پہلے جاتے ہیں۔ راویوں کو پہلے ہی سستی بتی جائے اور ان کی جانچ پڑتال پر غنت نہ کی جائے تو پھر سے دین کے جگہ سے کام لیتے ہیں۔ یہاں تک کہ دین کی خدمت تمام کرتی ہے کہ اس کا کوئی مسند پوری تحقیق و تفتیح اور پوری احتیاط کے بعد ہی ملے ہو نا چاہیے۔

## ⑥ جرح و تعدیل کے عام الفاظ

یوں تو الفاظِ جرح و تعدیل بہت ہیں۔ اس میں مصلحت سے مُردہ کہ عام الفاظ میں بھی ذکر کیا جاسکتا ہے۔ آج ہم اس باب میں جو الفاظ اب تک زیادہ مشہور ہوئے وہ یہ ہیں پھر ان الفاظ کے ادرے میں بھی بعض بعض ائمہ کے استعمالات مختلف ہیں۔ لیکن مروج کے عمومی اعراب کے لئے سمجھنا ہی الفاظ پر اکتفا کریں گے۔

### الفاظِ تعدیل

ثبت محبت	اوپر سے درج میں قائم ہے یہاں تک کہ وہ مروج کے لئے نہ ہے۔
ثبت عاقلہ	خوب یاد رکھنے والا ہے۔
ثبت متقن	اور بہت صبر و ضبط ہے۔
ثبت نقد	روایت ہی قابلِ اعتماد ہے۔



تقدیر ————— قابل و فوق اور عاجز بن سکتا ہے۔  
 مثبت ————— کھترے دلائل قائم سجدہ والا ہے۔  
 صدوق ————— بہت سچا ہے۔  
 لا باس بہ ————— اس میں کوئی جرح کی بات نہیں ہے۔  
 محمد، الصدوق ————— سنیائی والا ہے۔  
 جید الحدیث ————— حدیث روایت کرنے میں بہت اچھا ہے۔  
 صالح الحدیث ————— روایت میں اچھا ہے۔

### الفاظ جرح

دجال ————— سخت دھوکے بانسہ دہل حق اور باطل کے ٹالنے کو کہتے ہیں۔  
 کذاب ————— بہت کھتر ہے (یا غلط بات کہنے والا ہے)۔  
 مضاعف ————— حدیثیں گھڑے والا ہے۔  
 یضع الحدیث ————— حدیث گھڑتا ہے۔  
 متهم بالکذب ————— نقد مانی کے مستہم ہے۔  
 مشرک ————— لائق ترک کیا گیا ہے۔  
 لیس ثقہ ————— قابل بخیر و سر نہیں ہے۔  
 سکتوا عنہ ————— اس کے بارے میں حاشیہ ہیں۔  
 ذاہب الحدیث ————— حدیث حاشیہ کرنے والا ہے۔  
 فیہ نظر ————— اس میں غور کی ضرورت ہے۔  
 ضعیف جدا ————— بہت ہی کمزور ہے۔  
 ضعیف ————— اس کو کمزور ٹھہرایا ہے۔  
 واد ————— لغو ہے کمزور ہے۔  
 لیس باعترفی ————— روایت میں پختہ نہیں۔

ضعیف \_\_\_\_\_ روایت میں کمزور ہے  
 لمیں بھجوتے \_\_\_\_\_ جہت کے درجہ میں نہیں  
 لمیں بڑا کم \_\_\_\_\_ ٹھیک نہیں ہے  
 مین \_\_\_\_\_ یادداشت میں نرم ہے  
 سی اسفند \_\_\_\_\_ یادداشت بھی ہیں  
 لگجج ب \_\_\_\_\_ واقعی جہت نہیں

### جرح و تعدیل کے بڑے بڑے امام

یوں کہ بڑے بڑے محدثین نے فقہ راویوں پر بحث کی ہے، امام ابو حنیفہ نے بھی جابر جعفی پر جرح کی ہے لیکن جو حضرات اس موضوع میں زیادہ معروف ہوئے، انہیں جرح و تعدیل کے امام کہیں تو بہت مناسب ہوگا۔ یہ حضرات اس باب میں بہت معروف رہے ہیں۔

- |                                       |                            |
|---------------------------------------|----------------------------|
| ① میر المومنین فی تہذیب التہذیب ۲۰۰ ص | ⑤ علی بن عیسیٰ (۵۲۲ھ)      |
| ② یحییٰ بن سعید القطان (۳۱۹ھ)         | ⑥ امام احمد بن حنبل (۳۲۴ھ) |
| ③ عبد الرحمن بن مہدی (۳۱۹ھ)           | ⑦ امام شافعی (۳۲۰ھ)        |
| ④ یحییٰ بن یحییٰ (۳۲۲ھ)               | ⑧ دارقطنی (۳۸۵ھ)           |

ان حضرات سے جرح و تعدیل کے طریق وضع کئے۔ روایت حدیث کے درجات معلوم کئے۔ در ایک لاکھ کے قریب اشخاص کے حالات ذکر کی جانے لگے۔ یہی وہ حضرات ہیں جو علم نبی کو کھنکھرائے، علم اسلام کا ایسا منہمک علمی کارنامہ ہے کہ قوام عام میں کسکس کی نظیر نہیں ملتی۔ مولانا حامی نے ہی بیان کیا تھا۔

گردہ بیک جو یا تھا ملائی کا      لگایا پتہ جس نے ہر منتہی کا  
 نہ چہرہ کوئی رخنہ کذب غبی کا      کیا قافیہ تنگست ہر مدعی کا

کچے جرح و تعدیل کے وضع قافروں

نہ چھنے دراکوئی باطل کا افسوس

اسی وطن میں کہاں کیا ہر سفر کو      اسی شوق میں لے کیا بھر دوڑ کو  
 مسافرانِ عالم دیں جس بشر کو      لیا اس سے جا کر خبر در شر کو  
 پھر آپ اس کو پرکھا کسوفی پر رکھ کر  
 دیا اور کو خود مزہ اس کا چکھ کر

ان حضرات کی محنتیں اب جلد سے جلد سننے شن رہاں کی منتظر کتابوں کی ضرورت میں  
 بڑی وسعت سے موجود ہیں، ان میں سب سے زیادہ مرکزی حیثیت امام عیسیٰ بن یسین کی ہے۔

① قال ابو کان ابن معین بعدنا بالرجال

② ہمارے علم و یقین ہی فی الامارۃ امامنا یرحم اللہ فی الامارۃ

③ حدیثی عن ام تظلم الشمس علی احکامہ

اور ان میں سب سے کمزور امام دارقطنی ہیں جو ضرور فکر اور تحقیق کے باعث  
 بہت سے صحیح روایں کو بھی ضعیف کہہ جاتے ہیں۔ علامہ بدر الدین ابیسی نے اس کی تخریج  
 کی ہے۔ وقد روی فی سندہ احادیث حقیقۃ ومطلوۃ ومنکرۃ وعریۃ وموضوۃ

## کتاب اسفار الرجال

پہلے وعد کی اسفار الرجال کی کتابیں روایوں کے نہایت مختصر حالات کو لے کر تھیں  
 ابن حری (۴۶۵ھ) اور ابو نعیم اصفہانی (۴۶۰ھ) نے سب سے پہلے معلومات زیادہ حاصل  
 کرنے کی طرف توجہ کی۔ غیب بن داؤد (۴۶۲ھ) ابن عبد البر (۴۶۲ھ) اور ابن عساکر دمشقی  
 (۵۴۷ھ) نے نعیم جلدوں میں بن داؤد اور دمشق کی تاریخیں لکھیں تو ان میں تقریباً سب ایمان  
 و رجال کے تذکرے آ گئے ہیں۔

جہاں تک نئی حیثیت کا تعلق ہے سب سے پہلے حاتم بن ابی العقیق القندی (۵۷۰ھ) نے  
 اس پر قلم اٹھایا اور کمال فی اسفار الرجال لکھی یہ سب میں سنگ میل کا حکم رکھتی ہے بعد  
 کے آئے اسے مصنفین رہاں نے اسی پر آگے غزلیں کیں، مختلف کئے تفصیلات کیں، ترمذی

حدیث کے احادیث جلدوں میں ترمذی کمال طور سے ترمذی ابی العقیق جلدوں میں ترمذی بن داؤد جلدوں میں  
 ترمذی جامعہ ترمذی بن داؤد جلدوں میں ترمذی بن داؤد جلدوں میں

ہیں۔ لیکن حق یہ ہے کہ اس کتاب کی مرکزی حیثیت سے کوئی نیا کلمہ والا مستثنیٰ نہیں رہ سکا۔

فہرست الاسماء المحمدا

اب ہم علم رجال پر لکھی گئیں چند اہم کتابوں کا یہاں ذکر کرتے ہیں زیادہ تر یہودی کتابیں ہیں جن سے ہمارے طلبہ کسی مذہبی دہشت میں مبتلا نہ ہوں۔

① رجال یحییٰ بن حمزہ (۱۹۱۹ء)

② طبقات ابن سعد ابن سعد (۳۲۰ء)

③ معارف رجال امام احمد بن حنبل (۲۴۱ء)

④ تاریخ امام بخاری (۲۵۶ء)

تقدیر اس کے یہ ابتدائی نقش تھے۔ آگے ان میں کچھ وسعت پیدا ہوئی۔ اسی دوسرے دور میں پانچ کتابیں زیادہ صروف ہوئیں۔

① کامل علی ابن عسکری (۳۶۵ء)

② تلمیح خلیفہ ابن فضال (۳۶۶ء)

③ تلمیح بغداد خطیب بغدادی (۳۶۴ء) ۸ جلدوں میں ہے۔

④ الاستیعاب ابن عبد البر الکلی (۳۶۷ء)

⑤ تاریخ دمشق ابن حاکم (۳۸۱ء) ۸ جلدوں میں ہے۔

ان کتابوں کی زیادہ حیثیت تاریخ کی ہے۔ مگر ان میں بہت سے رجال حدیث کا ذکر مل جاتا ہے۔ اس کے بعد علم رجال الرجال ایک مستقل فن کی حیثیت میں مرتب ہوا۔ اس باب میں حافظ عبد نفی المقدسی (۹۰۰ء) سرفہرست ہیں۔

○ ملاحظہ فرمائیے مقدسی دمشق کے رہنے والے تھے اور صلی المسک تھے۔ آپ نے احوال نبی اسلام اور رجال لکھی۔ اور انہی کے نقش و خط پر آگے کام ہوتا رہا۔ انہوں نے ابتدائی وینٹس میں

لے وارٹھی کی رائے ہے کہ اسرار رجال یہودی کی کتاب تھی۔ وہی نے ہی اسے بے مثل کہا ہے۔

اور آگے آئے دوسرے دن پر دیر میں کھڑی کریں

② آپ کے بعد حافظ جمال الدین ابو النجیح یوسف بن عبد الرحمن لغزی رحمہ اللہ آئے۔ اور انہوں نے کہاں کو چھوٹے بارہ جلدوں میں مرتب کیا۔ اور اس کا نام تہذیب الکمال رکھا۔ آپ بھی دشمن کے رہے والے تھے۔ لیکن مسکا شامی تھے۔ آپ نے اس میں درہن من سے بھی مصلحت جمع فرمائی۔

③ پھر حافظ لغزی کے شاگرد جناب حافظ شمس الدین دہبی (۸۴۸ھ) آئے اور انہوں نے تہذیب الکمال کو مختصر کر کے تہذیب المتہذیب لکھی۔ اس کے علاوہ میزان الاعتدال اور سیر النظار اور تذکرۃ الحفاظ میں ملایہ کیا۔ یہ بھی لکھیں جو اپنے فن پر وقت کی لا جواب کتابیں سمجھی جاتی ہیں۔

④ پھر شیخ الاسلام حافظ ابن حجر مصلحی نے تہذیب المتہذیب کو اپنے انداز میں مختصر کیا۔ اور تہذیب المتہذیب لکھی جو بارہ جلدوں میں ہے۔ پھر خود ہی اس کا علاحدہ تقریب المتہذیب کے نام سے لکھا۔ اس کے علاوہ آپ نے سان، میزان بھی لکھی۔ جو چھ جلدوں میں ہے۔ و حیدر آباد دکن سے شائع ہوئی ہے۔

⑤ پھر شیخ الاسلام حضرت علامہ جلال الدین عینی (۱۲۵۰ھ) نے صافی الاقدار من رجال شرح صافی لکھا۔ کچھ اور طبعی کے رجال جمع کیے تفصیل کشف الاستار کے نام سے علامہ جاسم مدنی سے لکھی سے جو دیر سے شائع ہو چکی ہے۔

⑥ ان کے بعد حافظ صغی الدین ابن حجر (۱۲۲۱ھ) نے خلاصۃ تہذیب المتہذیب الکمال لکھی۔ یہ کتاب طبع کر کے بلاق سے (۱۲۱۱ھ) میں شائع ہوئی۔

یہ تہذیب المتہذیب پر ترقیاتی کی بہت ضرورت ہے۔ پہلی دفعہ حیدر آباد سے شائع ہوئی تھی۔ آخر اس کو اس پر کسی نے تحقیقی کام نہیں کیا۔ بہت سے غلط اس میں پائے جاتے ہیں۔ نہ محنت میں صرف ناظر اور محکمہ ہری نے تمام اہل حدیث من رجال شرح صافی الاقدار پر ضخیم جلدوں میں کلمہ کر ملی دیا۔ پر اس میں ایک بے علم استاد اہل حدیث کی یہ وہ خدمت ہے جس کی نظیر کچھ وہد میں اس جہد میں نہیں ملتی۔ مکتبہ مائتہ العلوم سہارن پور سے اسے شائع کیا ہے۔



ہمارے دور میں علمائے اہلسنت کے ان تحقیق رجال میں زیادہ تر یہی کتابیں درج  
ہیں، ان کے علاوہ کچھ اور کتابیں بھی ہیں جو گونا گونا گوار رجال کے من پر نہیں لکھی گئیں، لیکن ان  
میں رجال حدیث کی بڑی تحقیقات مل جاتی ہیں، جیسے مصنف الذیہ حلقہ رجال الذیہ الزیلعی (۱۹۷۷ء)

## شیعہ کی کتب رجال

جس طرح شیعہ کی کتب حدیث صحیحہ ہیں، ان کی سہار رجال کی کتابیں بھی صحیحہ ہیں، شیعہ  
حضرت جب ہماری کتابوں کا حوالہ دیتے ہیں، اس لیے ہمیں کہ ان کے ہاں صحیح بخاری اور صحیح مسلم مستثنیٰ  
جو محض اس لیے کہ وہ اپنے مخالفین پر بحث تمام کر سکیں، یہ برہنیں منظرہ میں برہنیں پیدا ہوتے ہیں۔  
جہاں میں تحقیق نہیں، اراام غصہ پیش نظر ہوتا ہے۔

یہ صحیح ہے کہ شیعہ کی کتب حدیث چنی ہیں، انہیں اصوب اور بد کہتے ہیں، ان کے روایت میں  
اچھے ہیں، اور ان کی کتب رجال بھی عمدہ ہیں، ان اصوب اور بد کا ذکر ہم شمار احمد تیسرے دور حدیث کے حوزان  
میں کریں گے، یہاں ان کی محض کتب رجال کا ذکر کیا جاتا ہے، تاکہ اہل سنت کی کتب رجال کے ساتھ  
کچھ شیعہ کتب رجال کا بھی تعارف ہو جائے اور شیعہ طلبہ ان سے استفادہ کر سکیں۔

① ابو عبد کئی (۱۵۷۰ء کے قریب وفات پائی)، ابن قریبہ (۱۷۹۹ء) کا معاصر تھا، رجال کئی  
اس کی تالیف ہے، دو کتب شیعہ کے (اب بہت معتبر ہے)۔

② علامہ نجاشی (۱۷۷۵ء) سے رجال نجاشی لکھی، اس میں بابا رجال کئی کا ذکر بھی قرآن مجید  
پر ہے، نجاشی کے پاس تعداد کی لکھی گئی کتب رجال موجود تھیں، متعدد مقامات پر اس قسم کی  
حیادست ملتی ہیں۔

ذکر مصنف الرجال فی کتبہ دور رجال کئی (۱۷۵۵ء)، ذکر حلقہ رجال الذیہ الزیلعی (۱۷۵۵ء)  
کتاب الرجال (نجاشی ص ۱۱)، محمد بن یحییٰ بن علی کی بھی ایک کتاب الرجال کا ذکر ہے، اسامی مشہور  
ایک جگہ یہ بھی ہے کہ محمد بن حاتم نے امام باقر کے رجال لکھے تھے، رجال نجاشی (ص ۱۱)۔  
تتمتہ المنتہی میں یہ کتاب ابن مقدہ (۱۷۷۲ء) کی بتائی گئی ہے۔

- ② رجال طریقی، یہ محدثین میں طریقی تہذیب و احکام اور الاستیعاب کے مؤلف ہیں۔ ان کی ایک اہم دست بھی ہے۔ جو اسماء الرجال میں ہے۔ رجال طریقی اس کے علاوہ ہے۔
- ③ سائیرین میں محدثین علی الشراہی، دہلی کے نام سے معروف ہیں۔
- ④ علامہ اسماعیلی کی کتاب شیعہ و متاثر شیعہ اسماء الرجال کا سب سے بڑا ذخیرہ ہے
- ⑤ جامع الرواة دو ضخیم جلدوں میں ہے

### شیعہ مراتب رجال

- ① کل راوی ثقہ اور امامی ہوں تو حدیث فی حدیث پر صحیح کہلانے لگی۔ شیعہ اصطلاح ہے۔
- ② کل راوی لائق درج ہوں اور امامی ہوں تو حدیث فی حدیث پر حسن کہلانے لگی۔
- ③ امامی کچھ مروج ہوں کچھ ثقہ و کچھ حدیث فی حدیث پر حسن ہی کہی جائے گی۔
- ④ کل راوی ثقہ ہوں مگر امامی نہیں تو حدیث قوی کہلانے لگی۔ صحیح نہیں۔
- ⑤ کل راوی ثقات ہوں مگر جس غیر امامی ہوں کچھ حدیث قوی شمار ہوگی۔
- ⑥ بعض ہندی محدثین ہوں اور امامی ذہن ثقہ ہوں۔ وہ غیر امامی۔ تو بھی حدیث قوی ہوگی۔
- ایں رجال میں راوی کا لائق درج ہونا ایک مستقل صفت کے طور پر مذکور ہے۔ ثقہ کے اصناف عام ہیں۔ امامی اور غیر امامی کا فرق بھی واضح ہے۔ امامی وہ لوگ ہیں جو اسمعیلی، امامت وراثت کی آسمانی بیعت کے قائل ہیں۔ شیعہ کے ان امامت نبوت کی طرح ایک آسمانی منصب ہے۔ ان کے امام ہمدان خلیفہ خدا کی جگہ ہوتا ہے۔ جو اس فکر سے امامت کے قائل ہوں۔ وہ امامی کہلاتے ہیں۔ ضروری نہیں کہ ہر سب کے سب ثقہ ہوں۔ ان میں ایسے بھی تھے جو آخر کے بہت متسلخ تھے۔ یہیں چھ وہ اسکے مرکزی راوی کیجئے جانتے تھے۔

جو راوی امامی نہ ہوں مگر آخر کے حضور بڑے باادب ہوں۔ انہیں امام معصوم نہ کہیں لیکن انہیں علمی اور فقہی میں سے جانتے ہوں اور ان کے پاس آتے جاتے ہوں اور ان سے روایت لیتے ہوں۔ یہ راوی مروج کہلاتے ہیں۔ اس سے مراد ان کا آخر کا نظریں لائق قبول ہونا ہے۔

## ضبط الاسماء

اسماء و رجال میں ضبط اسماء ایک بہایت دقیق راہ ہے۔ محدثین سلسلہ فن پر مستقل کتابیں لکھی ہیں اور لاسماء و کلثی کی فہرستیں مرتب کی ہیں۔ اس راہ کی مشکلات اسماءہ فن کے سامع کے بغیر مشکل سے حل ہوتی ہیں۔ تاہم چند قواعد معروف ہیں، تاکہ طلبہ اس باب میں بھی کچھ جھانک سکیں پہلے دور میں عربی مکتوبوں کے بغیر لکھی جاتی تھی ان کے صرف اشارات ہوتے تھے۔ اس جہت سے ضبط اسماء میں بہت مشکلات محسوس کی جاتی تھیں۔ اب مکتوبوں کی وجہ سے کچھ آسانی ہو گئی ہے۔ تاہم نمونہ کے طور پر چند قواعد بیان کئے جاتے ہیں۔ اس دائرہ میں در اسماء بھی پوری طرح ضبط ہو سکتے ہیں ہم یہاں صرف پچیس ضبط اسماء ذکر کرتے ہیں۔

۱۔ لفظ عیسیٰ کبھی عیسیٰ بھی پڑھا جاتا ہے اس وقت اس کی نسبت عیسیٰ کی طرف ہوتی ہے۔ اگر تہ بصریوں کی سسد میں آئے تو آتے عیسیٰ پڑھا جائے گا۔ لفظ عیسیٰ ہونا ہے۔ جہاں تصحیف عقلی ہو چکی ہو۔ وہاں ہر طرح پڑھا دیا ہوگا، جیسے عیسیٰ بن عیسیٰ لفظ دو سرانام سمجھا ہے۔ اسے غلط بھی پڑھا گیا ہے، اور صاپتے در کاسٹے بیچنے والا ہے۔ مناد گندم کا تاجر اور خیار سینے دانے کو کہتے ہیں لکھنے میں یہ الفاظ متقارب ہیں۔

۲۔ لفظ سلام جہاں بھی آئے آتے تشدید کے ساتھ سلام پڑھیں گے اس میں صرف پہلی استثنا میں ہیں۔ جہاں تخفیف لازم ہے:

(۱) حضرت عبداللہ بن سلام رضی اللہ تعالیٰ عنہ (۲) محمد بن سلام، سیدہ ی۔

(۳) سلام بن محمد مقدسی (۴) عبدالوہاب بن سلام دمنقری (۵) سلام بن ابی لثیف

۳۔ نگارہ پوش پیش، ختم سے پڑھیں البتہ ابی بن عمار میں عین زیر کسر، سے پڑھیں۔

۴۔ کریمز کا نام آئے تو قبیلہ معلوم کرو اگر حرامی ہے تو کریمز (۱) فتح پڑھیں گے بیشی ہے تو کریمز ختم کے ساتھ منظور تصنیف پڑھیں۔

۵۔ حرام کا حفظ ہو۔ اگر قریش میں سے ہو تو حزام پڑھا جائے گا۔ اگر انصاری ہے تو سے حرام پڑھیں گے۔

۶۔ غسل میں عین زیر کسر کے ساتھ پڑھی جائے گی۔ ہاں سئل زکوان میں عین اور عین زیر سے پڑھیں۔

۷۔ کبھی حفظ نام اور شام ایک جیسے لکھ سکتے ہیں۔ دونوں میں پہلا حرف ممنوع اور دوسرا مشدّد ہوگا شام بن علی حاضر کوئی کا نام ہے۔

۸۔ اگر حفظ قیر آئے تو یہ تصحیر پڑھا جائے گا۔ اگر قیر کا حفظ کسی عورت کے لئے ہو تو اسے طویل کے وزن سے پڑھیں گے۔

۹۔ دستور نام مفریہ کے وزن پر ہے دو نام اس قاعدہ سے باہر ہیں۔

(۱) دستور بن یزید (صحابی) (۲) شہود بن عبد الملک

۱۰۔ برادر بن عذاب میں برادر تفتیت سے ہے تشدید سے نہیں۔ لفظ برادر اصل بھیڑا اکیلا پڑھا جائے۔ سولے (دو جگہ گے) (۱) برادر ابو العالیہ (۲) برادر ابو العشری یہاں دونوں جگہ تشدید سے پڑھیں گے۔

۱۱۔ جریر لکھے میں جریر سے متشابہ ہوگا گو ف کے خیر بن عثمان رحبی اور جریر عبداللہ بن حبیب کے سوا یہ لفظ "جریر" ہم اور "ر" سے ہی پڑھا جائے گا۔

۱۲۔ حارثہ میں حاکمی زہر اور "ر" کی زیر ہے جب نقطہ نہ ہوں تو جاریہ بھی اس سے متشابہ ہوگا (۱) جاریہ بن قہ (۲) یزید بن جاریہ (۳) اسد بن جاریہ (۴) علامہ بن جاریہ۔ انہیں حارثہ پڑھا جائے گا۔

۱۳۔ عراش میں فہ ہے۔ ربیع بن عراش میں عا ہے۔

۱۴۔ خصین جہاں بھی جو تصنیف ہے پڑھیں۔ سو سٹے ایک راوی عثمان نام کے سے  
ابو خصین، بردرن طویل پڑھیں گے۔ خصین بن سدر دوسرا راوی ہے  
جس کے نام میں عا زبرد سے ہے۔

۱۵۔ خادم سے خادم نام ملتا ہے۔ ابو سعاد دیکھ کے ساتھ یہ نام لٹے تو خادم سے۔  
پراش کوئی کے ٹاگرد گئے۔

۱۶۔ خان پانچ مقالات پر عا کی زبرد اور باد کی قدرد سے ہے، (۱) جہان بن مقد۔

(۲) یحییٰ بن جہان ۳۱ جہان واسع کا دار جہان (۴) جہان بن ہلال۔

(۵) جہان واسع ————— تین جگہ جہان گرو سے پڑھیں ۱۰ جہان بن موسیٰ۔

(۲) جہان بن عرفہ (۳) جہان طبعہ۔

۱۷۔ حبیب کوثر جگہ تصنیف ہے پڑھیں: (۱) حبیب بن علی (۲) حبیب عبد الرحمن

۳۱ حبیب عبداللہ۔

۱۸۔ حکیم دو جگہ تصنیف ہے پڑھا گیا ہے، (۱) الریق بن حکیم، (۲) حکیم بن عبد اللہ۔

اس کے سوا جہاں پڑھیں حکیم بردرن طویل پڑھیں گے۔

۱۹۔ زبید اور زبید بھر نقطے کے نیچے جہاں تو ایک جیسے ہیں۔ صحیح بخاری اور صحیح مسلم

میں یہ غلط لکھے تو تصنیف کے طور پر زبید پڑھا جائے گا۔ ہاں موطا امام مالک

میں اسے زبید کی تصنیف کے طور پر زبید پڑھیں گے۔

۲۰۔ مسلم کو تصنیف کے ساتھ تسلیم پڑھا جلتے لیکن سیم بن جہان میں سلیم طویل کے ذریعہ پر

ہے۔ سلم میں امام ہمیشہ ساکن پڑھا جلتے گا۔

۲۱۔ قاضی شریک کا نام کس سے۔ سنا ہو گا۔ یہ شین کی پیش کے ساتھ ہے اور تیسرا صرف

ح ہے لیکن تین ناول میں عا نہیں جیم ہے۔ سرک بن دوس، سرک بن

سنان اور ابو سرک میں



- ۲۲۔ سلطان داری، سلطان بن عامر، عبدالرحمان بن سلمان، سلمان اعظم، سلمان ابو حازم  
 رعد بن سلمان کے علاوہ یہ عقد سلیمان ہے۔ حماد بن ابی سیان کو رو کے مشہور ستار  
 ۲۳۔ سلمہ کا نام جہاں ہوگا سین، ورام دولوں پر، ہر سنے کی مگر عمری سلمہ جری میں لام  
 کے نیچے، یہ پڑھیں گے۔ ارماد کے قبیلہ بنو سلمہ میں بھی لام سین کے ساتھ ہوگا۔  
 ۲۴۔ عبیدہ قصیر کے وزن پر ہوگا مگر حضرت علی رضی اللہ عنہ کے شاگرد عبیدہ، عبیدہ بن جعد  
 عبیدہ بن حیان اور عامر بن عبیدہ باہلی میں یہ قصیدہ کچھ پڑھا جائیگا۔  
 ۲۵۔ حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ عنہ کے ام گرامی سے کون واقف نہیں، اس میں عبادہ  
 عین کی پیش صمد، کے ساتھ ہے۔ یہ عقد صال بھی آئے تھا عین کی پیش ورمہ  
 کی تخفیف سے آہنگا تشدید سے نہیں، ہاں محمد بن عبادہ میں عین زیر کے ساتھ  
 پڑھی جاسکتی۔ غناد اکیلا ہو تو عین کی زیر اور باء کی تشدید ہوگی صرف قیس بن  
 عبادہ میں عین پیش کے ساتھ اور باء تخفیف سے ہے۔ — عباد جہاں ہوگا عین  
 کی زیر ہوگی ورمہ، سلک ہوگی، ابی عامر بن عبادہ ورمہ خالد بن عبیدہ میں عین عبادہ زیر  
 ۲۶۔ عقیل کا عقد جہاں بھی ہو، طویل کے وزن میں پڑھا جاسے۔ ہاں امام زہری کے شاگرد  
 عقیل بن خالد ورمہ بھی بن عقیل میں آئے قصیر کے ساتھ پڑھیں گے۔ عقیل یک  
 قبیلہ کا نام بھی ہے بن عین کے سوائے صفت مشہ کے وزن پر پڑھا جائیگا۔  
 حافظہ ابواحق، ابی جیم بن عبدالقادر انخیری اس فن کی شکاٹ کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

اولی الاشیاء ما مضی من الناس لاند شی لیس علی الناس ولا قدر شی ولا جود شی بعد علیہ  
 بحسب ضبط کے اعتبار سے سب سے اہم لوگوں، ادیبوں، اسکے، ام میں کیونکر یک ایسی چیز جس میں  
 کا کوئی دخل نہیں اور نہ اس سے پہلے اور اس کے بعد کوئی ایسی چیز ہے جو اس پر نام پر، دولت کر کے  
 حافظہ اس کی تہذیب البیہ زیب کے مقدم میں المم علی المعنی ۴۲۳ھ سے مستقر ہے۔

العقد فی معانی الحديث ص ۵۷ والعقد فی الرجال نصف العلم ۷

۱۔ المؤلف المختص ۲۔ المؤلف جدید ۳۔ الامامی المعری ۹۱ھ، ۱۰۰ھ، ۱۰۱ھ، ۱۰۲ھ، ۱۰۳ھ، ۱۰۴ھ، ۱۰۵ھ، ۱۰۶ھ، ۱۰۷ھ، ۱۰۸ھ، ۱۰۹ھ، ۱۱۰ھ، ۱۱۱ھ، ۱۱۲ھ، ۱۱۳ھ، ۱۱۴ھ، ۱۱۵ھ، ۱۱۶ھ، ۱۱۷ھ، ۱۱۸ھ، ۱۱۹ھ، ۱۲۰ھ، ۱۲۱ھ، ۱۲۲ھ، ۱۲۳ھ، ۱۲۴ھ، ۱۲۵ھ، ۱۲۶ھ، ۱۲۷ھ، ۱۲۸ھ، ۱۲۹ھ، ۱۳۰ھ، ۱۳۱ھ، ۱۳۲ھ، ۱۳۳ھ، ۱۳۴ھ، ۱۳۵ھ، ۱۳۶ھ، ۱۳۷ھ، ۱۳۸ھ، ۱۳۹ھ، ۱۴۰ھ، ۱۴۱ھ، ۱۴۲ھ، ۱۴۳ھ، ۱۴۴ھ، ۱۴۵ھ، ۱۴۶ھ، ۱۴۷ھ، ۱۴۸ھ، ۱۴۹ھ، ۱۵۰ھ، ۱۵۱ھ، ۱۵۲ھ، ۱۵۳ھ، ۱۵۴ھ، ۱۵۵ھ، ۱۵۶ھ، ۱۵۷ھ، ۱۵۸ھ، ۱۵۹ھ، ۱۶۰ھ، ۱۶۱ھ، ۱۶۲ھ، ۱۶۳ھ، ۱۶۴ھ، ۱۶۵ھ، ۱۶۶ھ، ۱۶۷ھ، ۱۶۸ھ، ۱۶۹ھ، ۱۷۰ھ، ۱۷۱ھ، ۱۷۲ھ، ۱۷۳ھ، ۱۷۴ھ، ۱۷۵ھ، ۱۷۶ھ، ۱۷۷ھ، ۱۷۸ھ، ۱۷۹ھ، ۱۸۰ھ، ۱۸۱ھ، ۱۸۲ھ، ۱۸۳ھ، ۱۸۴ھ، ۱۸۵ھ، ۱۸۶ھ، ۱۸۷ھ، ۱۸۸ھ، ۱۸۹ھ، ۱۹۰ھ، ۱۹۱ھ، ۱۹۲ھ، ۱۹۳ھ، ۱۹۴ھ، ۱۹۵ھ، ۱۹۶ھ، ۱۹۷ھ، ۱۹۸ھ، ۱۹۹ھ، ۲۰۰ھ، ۲۰۱ھ، ۲۰۲ھ، ۲۰۳ھ، ۲۰۴ھ، ۲۰۵ھ، ۲۰۶ھ، ۲۰۷ھ، ۲۰۸ھ، ۲۰۹ھ، ۲۱۰ھ، ۲۱۱ھ، ۲۱۲ھ، ۲۱۳ھ، ۲۱۴ھ، ۲۱۵ھ، ۲۱۶ھ، ۲۱۷ھ، ۲۱۸ھ، ۲۱۹ھ، ۲۲۰ھ، ۲۲۱ھ، ۲۲۲ھ، ۲۲۳ھ، ۲۲۴ھ، ۲۲۵ھ، ۲۲۶ھ، ۲۲۷ھ، ۲۲۸ھ، ۲۲۹ھ، ۲۳۰ھ، ۲۳۱ھ، ۲۳۲ھ، ۲۳۳ھ، ۲۳۴ھ، ۲۳۵ھ، ۲۳۶ھ، ۲۳۷ھ، ۲۳۸ھ، ۲۳۹ھ، ۲۴۰ھ، ۲۴۱ھ، ۲۴۲ھ، ۲۴۳ھ، ۲۴۴ھ، ۲۴۵ھ، ۲۴۶ھ، ۲۴۷ھ، ۲۴۸ھ، ۲۴۹ھ، ۲۵۰ھ، ۲۵۱ھ، ۲۵۲ھ، ۲۵۳ھ، ۲۵۴ھ، ۲۵۵ھ، ۲۵۶ھ، ۲۵۷ھ، ۲۵۸ھ، ۲۵۹ھ، ۲۶۰ھ، ۲۶۱ھ، ۲۶۲ھ، ۲۶۳ھ، ۲۶۴ھ، ۲۶۵ھ، ۲۶۶ھ، ۲۶۷ھ، ۲۶۸ھ، ۲۶۹ھ، ۲۷۰ھ، ۲۷۱ھ، ۲۷۲ھ، ۲۷۳ھ، ۲۷۴ھ، ۲۷۵ھ، ۲۷۶ھ، ۲۷۷ھ، ۲۷۸ھ، ۲۷۹ھ، ۲۸۰ھ، ۲۸۱ھ، ۲۸۲ھ، ۲۸۳ھ، ۲۸۴ھ، ۲۸۵ھ، ۲۸۶ھ، ۲۸۷ھ، ۲۸۸ھ، ۲۸۹ھ، ۲۹۰ھ، ۲۹۱ھ، ۲۹۲ھ، ۲۹۳ھ، ۲۹۴ھ، ۲۹۵ھ، ۲۹۶ھ، ۲۹۷ھ، ۲۹۸ھ، ۲۹۹ھ، ۳۰۰ھ، ۳۰۱ھ، ۳۰۲ھ، ۳۰۳ھ، ۳۰۴ھ، ۳۰۵ھ، ۳۰۶ھ، ۳۰۷ھ، ۳۰۸ھ، ۳۰۹ھ، ۳۱۰ھ، ۳۱۱ھ، ۳۱۲ھ، ۳۱۳ھ، ۳۱۴ھ، ۳۱۵ھ، ۳۱۶ھ، ۳۱۷ھ، ۳۱۸ھ، ۳۱۹ھ، ۳۲۰ھ، ۳۲۱ھ، ۳۲۲ھ، ۳۲۳ھ، ۳۲۴ھ، ۳۲۵ھ، ۳۲۶ھ، ۳۲۷ھ، ۳۲۸ھ، ۳۲۹ھ، ۳۳۰ھ، ۳۳۱ھ، ۳۳۲ھ، ۳۳۳ھ، ۳۳۴ھ، ۳۳۵ھ، ۳۳۶ھ، ۳۳۷ھ، ۳۳۸ھ، ۳۳۹ھ، ۳۴۰ھ، ۳۴۱ھ، ۳۴۲ھ، ۳۴۳ھ، ۳۴۴ھ، ۳۴۵ھ، ۳۴۶ھ، ۳۴۷ھ، ۳۴۸ھ، ۳۴۹ھ، ۳۵۰ھ، ۳۵۱ھ، ۳۵۲ھ، ۳۵۳ھ، ۳۵۴ھ، ۳۵۵ھ، ۳۵۶ھ، ۳۵۷ھ، ۳۵۸ھ، ۳۵۹ھ، ۳۶۰ھ، ۳۶۱ھ، ۳۶۲ھ، ۳۶۳ھ، ۳۶۴ھ، ۳۶۵ھ، ۳۶۶ھ، ۳۶۷ھ، ۳۶۸ھ، ۳۶۹ھ، ۳۷۰ھ، ۳۷۱ھ، ۳۷۲ھ، ۳۷۳ھ، ۳۷۴ھ، ۳۷۵ھ، ۳۷۶ھ، ۳۷۷ھ، ۳۷۸ھ، ۳۷۹ھ، ۳۸۰ھ، ۳۸۱ھ، ۳۸۲ھ، ۳۸۳ھ، ۳۸۴ھ، ۳۸۵ھ، ۳۸۶ھ، ۳۸۷ھ، ۳۸۸ھ، ۳۸۹ھ، ۳۹۰ھ، ۳۹۱ھ، ۳۹۲ھ، ۳۹۳ھ، ۳۹۴ھ، ۳۹۵ھ، ۳۹۶ھ، ۳۹۷ھ، ۳۹۸ھ، ۳۹۹ھ، ۴۰۰ھ، ۴۰۱ھ، ۴۰۲ھ، ۴۰۳ھ، ۴۰۴ھ، ۴۰۵ھ، ۴۰۶ھ، ۴۰۷ھ، ۴۰۸ھ، ۴۰۹ھ، ۴۱۰ھ، ۴۱۱ھ، ۴۱۲ھ، ۴۱۳ھ، ۴۱۴ھ، ۴۱۵ھ، ۴۱۶ھ، ۴۱۷ھ، ۴۱۸ھ، ۴۱۹ھ، ۴۲۰ھ، ۴۲۱ھ، ۴۲۲ھ، ۴۲۳ھ، ۴۲۴ھ، ۴۲۵ھ، ۴۲۶ھ، ۴۲۷ھ، ۴۲۸ھ، ۴۲۹ھ، ۴۳۰ھ، ۴۳۱ھ، ۴۳۲ھ، ۴۳۳ھ، ۴۳۴ھ، ۴۳۵ھ، ۴۳۶ھ، ۴۳۷ھ، ۴۳۸ھ، ۴۳۹ھ، ۴۴۰ھ، ۴۴۱ھ، ۴۴۲ھ، ۴۴۳ھ، ۴۴۴ھ، ۴۴۵ھ، ۴۴۶ھ، ۴۴۷ھ، ۴۴۸ھ، ۴۴۹ھ، ۴۵۰ھ، ۴۵۱ھ، ۴۵۲ھ، ۴۵۳ھ، ۴۵۴ھ، ۴۵۵ھ، ۴۵۶ھ، ۴۵۷ھ، ۴۵۸ھ، ۴۵۹ھ، ۴۶۰ھ، ۴۶۱ھ، ۴۶۲ھ، ۴۶۳ھ، ۴۶۴ھ، ۴۶۵ھ، ۴۶۶ھ، ۴۶۷ھ، ۴۶۸ھ، ۴۶۹ھ، ۴۷۰ھ، ۴۷۱ھ، ۴۷۲ھ، ۴۷۳ھ، ۴۷۴ھ، ۴۷۵ھ، ۴۷۶ھ، ۴۷۷ھ، ۴۷۸ھ، ۴۷۹ھ، ۴۸۰ھ، ۴۸۱ھ، ۴۸۲ھ، ۴۸۳ھ، ۴۸۴ھ، ۴۸۵ھ، ۴۸۶ھ، ۴۸۷ھ، ۴۸۸ھ، ۴۸۹ھ، ۴۹۰ھ، ۴۹۱ھ، ۴۹۲ھ، ۴۹۳ھ، ۴۹۴ھ، ۴۹۵ھ، ۴۹۶ھ، ۴۹۷ھ، ۴۹۸ھ، ۴۹۹ھ، ۵۰۰ھ، ۵۰۱ھ، ۵۰۲ھ، ۵۰۳ھ، ۵۰۴ھ، ۵۰۵ھ، ۵۰۶ھ، ۵۰۷ھ، ۵۰۸ھ، ۵۰۹ھ، ۵۱۰ھ، ۵۱۱ھ، ۵۱۲ھ، ۵۱۳ھ، ۵۱۴ھ، ۵۱۵ھ، ۵۱۶ھ، ۵۱۷ھ، ۵۱۸ھ، ۵۱۹ھ، ۵۲۰ھ، ۵۲۱ھ، ۵۲۲ھ، ۵۲۳ھ، ۵۲۴ھ، ۵۲۵ھ، ۵۲۶ھ، ۵۲۷ھ، ۵۲۸ھ، ۵۲۹ھ، ۵۳۰ھ، ۵۳۱ھ، ۵۳۲ھ، ۵۳۳ھ، ۵۳۴ھ، ۵۳۵ھ، ۵۳۶ھ، ۵۳۷ھ، ۵۳۸ھ، ۵۳۹ھ، ۵۴۰ھ، ۵۴۱ھ، ۵۴۲ھ، ۵۴۳ھ، ۵۴۴ھ، ۵۴۵ھ، ۵۴۶ھ، ۵۴۷ھ، ۵۴۸ھ، ۵۴۹ھ، ۵۵۰ھ، ۵۵۱ھ، ۵۵۲ھ، ۵۵۳ھ، ۵۵۴ھ، ۵۵۵ھ، ۵۵۶ھ، ۵۵۷ھ، ۵۵۸ھ، ۵۵۹ھ، ۵۶۰ھ، ۵۶۱ھ، ۵۶۲ھ، ۵۶۳ھ، ۵۶۴ھ، ۵۶۵ھ، ۵۶۶ھ، ۵۶۷ھ، ۵۶۸ھ، ۵۶۹ھ، ۵۷۰ھ، ۵۷۱ھ، ۵۷۲ھ، ۵۷۳ھ، ۵۷۴ھ، ۵۷۵ھ، ۵۷۶ھ، ۵۷۷ھ، ۵۷۸ھ، ۵۷۹ھ، ۵۸۰ھ، ۵۸۱ھ، ۵۸۲ھ، ۵۸۳ھ، ۵۸۴ھ، ۵۸۵ھ، ۵۸۶ھ، ۵۸۷ھ، ۵۸۸ھ، ۵۸۹ھ، ۵۹۰ھ، ۵۹۱ھ، ۵۹۲ھ، ۵۹۳ھ، ۵۹۴ھ، ۵۹۵ھ، ۵۹۶ھ، ۵۹۷ھ، ۵۹۸ھ، ۵۹۹ھ، ۶۰۰ھ، ۶۰۱ھ، ۶۰۲ھ، ۶۰۳ھ، ۶۰۴ھ، ۶۰۵ھ، ۶۰۶ھ، ۶۰۷ھ، ۶۰۸ھ، ۶۰۹ھ، ۶۱۰ھ، ۶۱۱ھ، ۶۱۲ھ، ۶۱۳ھ، ۶۱۴ھ، ۶۱۵ھ، ۶۱۶ھ، ۶۱۷ھ، ۶۱۸ھ، ۶۱۹ھ، ۶۲۰ھ، ۶۲۱ھ، ۶۲۲ھ، ۶۲۳ھ، ۶۲۴ھ، ۶۲۵ھ، ۶۲۶ھ، ۶۲۷ھ، ۶۲۸ھ، ۶۲۹ھ، ۶۳۰ھ، ۶۳۱ھ، ۶۳۲ھ، ۶۳۳ھ، ۶۳۴ھ، ۶۳۵ھ، ۶۳۶ھ، ۶۳۷ھ، ۶۳۸ھ، ۶۳۹ھ، ۶۴۰ھ، ۶۴۱ھ، ۶۴۲ھ، ۶۴۳ھ، ۶۴۴ھ، ۶۴۵ھ، ۶۴۶ھ، ۶۴۷ھ، ۶۴۸ھ، ۶۴۹ھ، ۶۵۰ھ، ۶۵۱ھ، ۶۵۲ھ، ۶۵۳ھ، ۶۵۴ھ، ۶۵۵ھ، ۶۵۶ھ، ۶۵۷ھ، ۶۵۸ھ، ۶۵۹ھ، ۶۶۰ھ، ۶۶۱ھ، ۶۶۲ھ، ۶۶۳ھ، ۶۶۴ھ، ۶۶۵ھ، ۶۶۶ھ، ۶۶۷ھ، ۶۶۸ھ، ۶۶۹ھ، ۶۷۰ھ، ۶۷۱ھ، ۶۷۲ھ، ۶۷۳ھ، ۶۷۴ھ، ۶۷۵ھ، ۶۷۶ھ، ۶۷۷ھ، ۶۷۸ھ، ۶۷۹ھ، ۶۸۰ھ، ۶۸۱ھ، ۶۸۲ھ، ۶۸۳ھ، ۶۸۴ھ، ۶۸۵ھ، ۶۸۶ھ، ۶۸۷ھ، ۶۸۸ھ، ۶۸۹ھ، ۶۹۰ھ، ۶۹۱ھ، ۶۹۲ھ، ۶۹۳ھ، ۶۹۴ھ، ۶۹۵ھ، ۶۹۶ھ، ۶۹۷ھ، ۶۹۸ھ، ۶۹۹ھ، ۷۰۰ھ، ۷۰۱ھ، ۷۰۲ھ، ۷۰۳ھ، ۷۰۴ھ، ۷۰۵ھ، ۷۰۶ھ، ۷۰۷ھ، ۷۰۸ھ، ۷۰۹ھ، ۷۱۰ھ، ۷۱۱ھ، ۷۱۲ھ، ۷۱۳ھ، ۷۱۴ھ، ۷۱۵ھ، ۷۱۶ھ، ۷۱۷ھ، ۷۱۸ھ، ۷۱۹ھ، ۷۲۰ھ، ۷۲۱ھ، ۷۲۲ھ، ۷۲۳ھ، ۷۲۴ھ، ۷۲۵ھ، ۷۲۶ھ، ۷۲۷ھ، ۷۲۸ھ، ۷۲۹ھ، ۷۳۰ھ، ۷۳۱ھ، ۷۳۲ھ، ۷۳۳ھ، ۷۳۴ھ، ۷۳۵ھ، ۷۳۶ھ، ۷۳۷ھ، ۷۳۸ھ، ۷۳۹ھ، ۷۴۰ھ، ۷۴۱ھ، ۷۴۲ھ، ۷۴۳ھ، ۷۴۴ھ، ۷۴۵ھ، ۷۴۶ھ، ۷۴۷ھ، ۷۴۸ھ، ۷۴۹ھ، ۷۵۰ھ، ۷۵۱ھ، ۷۵۲ھ، ۷۵۳ھ، ۷۵۴ھ، ۷۵۵ھ، ۷۵۶ھ، ۷۵۷ھ، ۷۵۸ھ، ۷۵۹ھ، ۷۶۰ھ، ۷۶۱ھ، ۷۶۲ھ، ۷۶۳ھ، ۷۶۴ھ، ۷۶۵ھ، ۷۶۶ھ، ۷۶۷ھ، ۷۶۸ھ، ۷۶۹ھ، ۷۷۰ھ، ۷۷۱ھ، ۷۷۲ھ، ۷۷۳ھ، ۷۷۴ھ، ۷۷۵ھ، ۷۷۶ھ، ۷۷۷ھ، ۷۷۸ھ، ۷۷۹ھ، ۷۸۰ھ، ۷۸۱ھ، ۷۸۲ھ، ۷۸۳ھ، ۷۸۴ھ، ۷۸۵ھ، ۷۸۶ھ، ۷۸۷ھ، ۷۸۸ھ، ۷۸۹ھ، ۷۹۰ھ، ۷۹۱ھ، ۷۹۲ھ، ۷۹۳ھ، ۷۹۴ھ، ۷۹۵ھ، ۷۹۶ھ، ۷۹۷ھ، ۷۹۸ھ، ۷۹۹ھ، ۸۰۰ھ، ۸۰۱ھ، ۸۰۲ھ، ۸۰۳ھ، ۸۰۴ھ، ۸۰۵ھ، ۸۰۶ھ، ۸۰۷ھ، ۸۰۸ھ، ۸۰۹ھ، ۸۱۰ھ، ۸۱۱ھ، ۸۱۲ھ، ۸۱۳ھ، ۸۱۴ھ، ۸۱۵ھ، ۸۱۶ھ، ۸۱۷ھ، ۸۱۸ھ، ۸۱۹ھ، ۸۲۰ھ، ۸۲۱ھ، ۸۲۲ھ، ۸۲۳ھ، ۸۲۴ھ، ۸۲۵ھ، ۸۲۶ھ، ۸۲۷ھ، ۸۲۸ھ، ۸۲۹ھ، ۸۳۰ھ، ۸۳۱ھ، ۸۳۲ھ، ۸۳۳ھ، ۸۳۴ھ، ۸۳۵ھ، ۸۳۶ھ، ۸۳۷ھ، ۸۳۸ھ، ۸۳۹ھ، ۸۴۰ھ، ۸۴۱ھ، ۸۴۲ھ، ۸۴۳ھ، ۸۴۴ھ، ۸۴۵ھ، ۸۴۶ھ، ۸۴۷ھ، ۸۴۸ھ، ۸۴۹ھ، ۸۵۰ھ، ۸۵۱ھ، ۸۵۲ھ، ۸۵۳ھ، ۸۵۴ھ، ۸۵۵ھ، ۸۵۶ھ، ۸۵۷ھ، ۸۵۸ھ، ۸۵۹ھ، ۸۶۰ھ، ۸۶۱ھ، ۸۶۲ھ، ۸۶۳ھ، ۸۶۴ھ، ۸۶۵ھ، ۸۶۶ھ، ۸۶۷ھ، ۸۶۸ھ، ۸۶۹ھ، ۸۷۰ھ، ۸۷۱ھ، ۸۷۲ھ، ۸۷۳ھ، ۸۷۴ھ، ۸۷۵ھ، ۸۷۶ھ، ۸۷۷ھ، ۸۷۸ھ، ۸۷۹ھ، ۸۸۰ھ، ۸۸۱ھ، ۸۸۲ھ، ۸۸۳ھ، ۸۸۴ھ، ۸۸۵ھ، ۸۸۶ھ، ۸۸۷ھ، ۸۸۸ھ، ۸۸۹ھ، ۸۹۰ھ، ۸۹۱ھ، ۸۹۲ھ، ۸۹۳ھ، ۸۹۴ھ، ۸۹۵ھ، ۸۹۶ھ، ۸۹۷ھ، ۸۹۸ھ، ۸۹۹ھ، ۹۰۰ھ، ۹۰۱ھ، ۹۰۲ھ، ۹۰۳ھ، ۹۰۴ھ، ۹۰۵ھ، ۹۰۶ھ، ۹۰۷ھ، ۹۰۸ھ، ۹۰۹ھ، ۹۱۰ھ، ۹۱۱ھ، ۹۱۲ھ، ۹۱۳ھ، ۹۱۴ھ، ۹۱۵ھ، ۹۱۶ھ، ۹۱۷ھ، ۹۱۸ھ، ۹۱۹ھ، ۹۲۰ھ، ۹۲۱ھ، ۹۲۲ھ، ۹۲۳ھ، ۹۲۴ھ، ۹۲۵ھ، ۹۲۶ھ، ۹۲۷ھ، ۹۲۸ھ، ۹۲۹ھ، ۹۳۰ھ، ۹۳۱ھ، ۹۳۲ھ، ۹۳۳ھ، ۹۳۴ھ، ۹۳۵ھ، ۹۳۶ھ، ۹۳۷ھ، ۹۳۸ھ، ۹۳۹ھ، ۹۴۰ھ، ۹۴۱ھ، ۹۴۲ھ، ۹۴۳ھ، ۹۴۴ھ، ۹۴۵ھ، ۹۴۶ھ، ۹۴۷ھ، ۹۴۸ھ، ۹۴۹ھ، ۹۵۰ھ، ۹۵۱ھ، ۹۵۲ھ، ۹۵۳ھ، ۹۵۴ھ، ۹۵۵ھ، ۹۵۶ھ، ۹۵۷ھ، ۹۵۸ھ، ۹۵۹ھ، ۹۶۰ھ، ۹۶۱ھ، ۹۶۲ھ، ۹۶۳ھ، ۹۶۴ھ، ۹۶۵ھ، ۹۶۶ھ، ۹۶۷ھ، ۹۶۸ھ، ۹۶۹ھ، ۹۷۰ھ، ۹۷۱ھ، ۹۷۲ھ، ۹۷۳ھ، ۹۷۴ھ، ۹۷۵ھ، ۹۷۶ھ، ۹۷۷ھ، ۹۷۸ھ، ۹۷۹ھ، ۹۸۰ھ، ۹۸۱ھ، ۹۸۲ھ، ۹۸۳ھ، ۹۸۴ھ، ۹۸۵ھ، ۹۸۶ھ، ۹۸۷ھ، ۹۸۸ھ، ۹۸۹ھ، ۹۹۰ھ، ۹۹۱ھ، ۹۹۲ھ، ۹۹۳ھ، ۹۹۴ھ، ۹۹۵ھ، ۹۹۶ھ، ۹۹۷ھ، ۹۹۸ھ، ۹۹۹ھ، ۱۰۰۰ھ، ۱۰۰۱ھ، ۱۰۰۲ھ، ۱۰۰۳ھ، ۱۰۰۴ھ، ۱۰۰۵ھ، ۱۰۰۶ھ، ۱۰۰۷ھ، ۱۰۰۸ھ، ۱۰۰۹ھ، ۱۰۱۰ھ، ۱۰۱۱ھ، ۱۰۱۲ھ، ۱۰۱۳ھ، ۱۰۱۴ھ، ۱۰۱۵ھ، ۱۰۱۶ھ، ۱۰۱۷ھ، ۱۰۱۸ھ، ۱۰۱۹ھ، ۱۰۲۰ھ، ۱۰۲۱ھ، ۱۰۲۲ھ، ۱۰۲۳ھ، ۱۰۲۴ھ، ۱۰۲۵ھ، ۱۰۲۶ھ، ۱۰۲۷ھ، ۱۰۲۸ھ، ۱۰۲۹ھ، ۱۰۳۰ھ، ۱۰۳۱ھ، ۱۰۳۲ھ، ۱۰۳۳ھ، ۱۰۳۴ھ، ۱۰۳۵ھ، ۱۰۳۶ھ، ۱۰۳۷ھ، ۱۰۳۸ھ، ۱۰۳۹ھ، ۱۰۴۰ھ، ۱۰۴۱ھ، ۱۰۴۲ھ، ۱۰۴۳ھ، ۱۰۴۴ھ، ۱۰۴۵ھ، ۱۰۴۶ھ، ۱۰۴۷ھ، ۱۰۴۸ھ، ۱۰۴۹ھ، ۱۰۵۰ھ، ۱۰۵۱ھ، ۱۰۵۲ھ، ۱۰۵۳ھ، ۱۰۵۴ھ، ۱۰۵۵ھ، ۱۰۵۶ھ، ۱۰۵۷ھ، ۱۰۵۸ھ، ۱۰۵۹ھ، ۱۰۶۰ھ، ۱۰۶۱ھ، ۱۰۶۲ھ، ۱۰۶۳ھ، ۱۰۶۴ھ، ۱۰۶۵ھ، ۱۰۶۶ھ، ۱۰۶۷ھ، ۱۰۶۸ھ، ۱۰۶۹ھ، ۱۰۷۰ھ، ۱۰۷۱ھ، ۱۰۷۲ھ، ۱۰۷۳ھ، ۱۰۷۴ھ، ۱۰۷۵ھ، ۱۰۷۶ھ، ۱۰۷۷ھ، ۱۰۷۸ھ، ۱۰۷۹ھ، ۱۰۸۰ھ، ۱۰۸۱ھ، ۱۰۸۲ھ، ۱۰۸۳ھ، ۱۰۸۴ھ، ۱۰۸۵ھ، ۱۰۸۶ھ، ۱۰۸۷ھ، ۱۰۸۸ھ، ۱۰۸۹ھ، ۱۰۹۰ھ، ۱۰۹۱ھ، ۱۰۹۲ھ، ۱۰۹۳ھ، ۱۰۹۴ھ، ۱۰۹۵ھ، ۱۰۹۶ھ، ۱۰۹۷ھ، ۱۰۹۸ھ، ۱۰۹۹ھ، ۱۱۰۰ھ، ۱۱۰۱ھ، ۱۱۰۲ھ، ۱۱۰۳ھ، ۱۱۰۴ھ، ۱۱۰۵ھ، ۱۱۰۶ھ، ۱۱۰۷ھ، ۱۱۰۸ھ، ۱۱۰۹ھ، ۱۱۱۰ھ، ۱۱۱۱ھ، ۱۱۱۲ھ، ۱۱۱۳ھ، ۱۱۱۴ھ، ۱۱۱۵ھ، ۱۱۱۶ھ، ۱۱۱۷ھ، ۱۱۱۸ھ، ۱۱۱۹ھ، ۱۱۲۰ھ، ۱۱۲۱ھ، ۱۱۲۲ھ، ۱۱۲۳ھ، ۱۱۲۴ھ، ۱۱۲۵ھ، ۱۱۲۶ھ، ۱۱۲۷ھ، ۱۱۲۸ھ، ۱۱۲۹ھ، ۱۱۳۰ھ، ۱۱۳۱ھ، ۱۱۳۲ھ، ۱۱۳۳ھ، ۱۱۳۴ھ، ۱۱۳۵ھ، ۱۱۳۶ھ، ۱۱۳۷ھ، ۱۱۳۸ھ، ۱۱۳۹ھ، ۱۱۴۰ھ، ۱۱۴۱ھ، ۱۱۴۲ھ، ۱۱۴۳ھ، ۱۱۴۴ھ، ۱۱۴۵ھ، ۱۱۴۶ھ، ۱۱۴۷ھ، ۱۱۴۸ھ، ۱۱۴۹ھ، ۱۱۵۰ھ، ۱۱۵۱ھ، ۱۱۵۲ھ، ۱۱۵۳ھ، ۱۱۵۴ھ، ۱۱۵۵ھ، ۱۱۵۶ھ، ۱۱۵۷ھ، ۱۱۵۸ھ، ۱۱۵۹ھ، ۱۱۶۰ھ، ۱۱۶۱ھ، ۱۱۶۲ھ، ۱۱۶۳ھ، ۱۱۶۴ھ، ۱۱۶۵ھ، ۱۱۶۶ھ، ۱۱۶۷ھ، ۱۱۶۸ھ، ۱۱۶۹ھ، ۱۱۷۰ھ، ۱۱۷۱ھ، ۱۱۷۲ھ، ۱۱۷۳ھ، ۱۱۷۴ھ، ۱۱۷۵ھ، ۱۱۷۶ھ، ۱۱۷۷ھ، ۱۱۷۸ھ، ۱۱۷۹ھ، ۱۱۸۰ھ، ۱۱۸۱ھ، ۱۱۸۲ھ، ۱۱۸۳ھ، ۱۱۸۴ھ، ۱۱۸۵ھ، ۱۱۸۶ھ، ۱۱۸۷ھ، ۱۱۸۸ھ، ۱۱۸۹ھ، ۱۱۹۰ھ، ۱۱۹۱ھ، ۱۱۹۲ھ، ۱۱۹۳ھ، ۱۱۹۴ھ، ۱۱۹۵ھ، ۱۱۹۶ھ، ۱۱۹۷ھ، ۱۱۹۸ھ، ۱۱۹۹ھ، ۱۲۰۰ھ، ۱۲۰۱ھ، ۱۲۰۲ھ، ۱۲۰۳ھ، ۱۲۰۴ھ، ۱۲۰۵ھ، ۱۲۰۶ھ، ۱۲۰۷ھ، ۱۲۰۸ھ، ۱۲۰۹ھ، ۱۲۱۰ھ، ۱۲۱۱ھ، ۱۲۱۲ھ، ۱۲۱۳ھ، ۱۲۱۴ھ، ۱۲۱۵ھ، ۱۲۱۶ھ، ۱۲۱۷ھ، ۱۲۱۸ھ، ۱۲۱۹ھ، ۱۲۲۰ھ، ۱۲۲۱ھ، ۱۲۲۲ھ، ۱۲۲۳ھ، ۱۲۲۴ھ، ۱۲۲۵ھ، ۱۲۲۶ھ، ۱۲۲۷ھ، ۱۲۲۸ھ، ۱۲۲۹ھ، ۱۲۳۰ھ، ۱۲۳۱ھ، ۱۲۳۲ھ، ۱۲۳۳ھ، ۱۲۳۴ھ، ۱۲۳۵ھ، ۱۲۳۶ھ، ۱۲۳۷ھ، ۱۲۳۸ھ، ۱۲۳۹ھ، ۱۲۴۰ھ، ۱۲۴۱ھ، ۱۲۴۲ھ، ۱۲۴۳ھ، ۱۲۴۴ھ، ۱۲۴۵ھ، ۱۲۴۶ھ، ۱۲۴۷ھ، ۱۲۴۸ھ، ۱۲۴۹ھ، ۱۲۵۰ھ، ۱۲۵۱ھ، ۱۲۵۲ھ، ۱۲۵۳ھ، ۱۲۵۴ھ، ۱۲۵۵ھ، ۱۲۵۶ھ، ۱۲۵۷ھ، ۱۲۵۸ھ، ۱۲۵۹ھ، ۱۲۶۰ھ، ۱۲۶۱ھ، ۱۲۶۲ھ، ۱۲۶۳ھ، ۱۲۶۴ھ، ۱۲۶۵ھ، ۱۲۶۶ھ، ۱۲۶۷ھ، ۱۲۶۸ھ، ۱۲۶۹ھ، ۱۲۷۰ھ، ۱۲۷۱ھ، ۱۲۷۲ھ، ۱۲۷۳ھ، ۱۲۷۴ھ، ۱۲۷۵ھ، ۱۲۷۶ھ، ۱۲۷۷ھ، ۱۲۷۸ھ، ۱۲۷۹ھ، ۱۲۸۰ھ، ۱۲۸۱ھ، ۱۲۸۲ھ، ۱۲۸۳ھ، ۱۲۸۴ھ، ۱۲۸۵ھ، ۱۲۸۶ھ، ۱۲۸۷ھ، ۱۲۸۸ھ، ۱۲۸۹ھ، ۱۲۹۰ھ، ۱۲۹۱ھ، ۱۲۹۲ھ، ۱۲۹۳ھ، ۱۲۹۴ھ، ۱۲۹۵ھ، ۱۲۹۶ھ، ۱۲۹۷ھ، ۱۲۹۸ھ، ۱۲۹۹ھ، ۱۳۰۰ھ، ۱۳۰۱ھ، ۱۳۰۲ھ، ۱۳۰

## شیعہ اور علم حدیث

الحمد لله وسلام على عباده الذين اسلخنا ما بعده

محمد بن اسماعیل میں صاحب المسلسل میں علی بن ابی طالب سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم تک پہنچے ہیں جن کی بحث ہم حدیث میں کرتے ہیں۔ شیعہ علماء اس میں مسلمانوں میں عام علیہم السلام کے ساتھ ہیں وہ اس پر اپنے سلسلے پر علماء نہیں کرتے اگر وہ کہیں ہوں تو ان سے جو پیش کرتے ہیں تو وہ محض اسناد پر تکیہ ہے ان کا علم حدیث ایک تھانوی سلسلے پر جو حقیقی حدیث سے شروع ہوا ہے ان کا پتلا کر کے محدث ملا محمد بن یعقوب یحییٰ (۲۲۵ھ) کہہ سکتے ہیں۔ اس کا ایک جملہ کا نام ہے علماء یحییٰ کے شیعہ عقیدے کے مطابق امام سید محمد بن حسن اموی کی نسبت مصری کا حدیث ہے اور حضرت امام نے اپنے پیچھے ملے ہیں کہ ان کی کتاب نکال کر اپنی تصدیق کی ہے۔ اس کا کائنات کا نام حضرت امام کی تصدیق حد کا ہے لفظ حدیث سے مراد ہے اس سے اس کتاب کی حکمت اور ثمرہ جانتے ہیں۔ اس کا اصل نسخہ حضرت کے لئے مندرج ہے۔

یہ عربی امام محمد بن حسن اموی (۲۵۵ھ) میں پیدا ہوئے ہیں۔ ان کے کئی محدث ہیں۔ ان کی اسانی و ملت ہے اس سے بہت پہلے کہ علماء ابی اسد و ابی ہریرہ حدیث میں شیعہ علماء سے بہت پہلے کہ ان کی پہلی کتاب تھی کہ شیعہ علماء نے وہ کتاب آٹھ صدیوں بعد تھی کہ محمد بن علی بن موسیٰ الجواد (۲۲۰ھ) میں تھی کہ ان کی کتاب نکال کر ان سے تصدیق ہو رہی تھی۔ ان کی حدیث ابھی علماء میں تھی کہ امام محمد بن (۲۵۵ھ) نے ان کی کتاب نکال کر ان سے تصدیق ہو رہی تھی۔ ان کی حدیث ابھی علماء میں تھی کہ امام محمد بن (۲۵۵ھ) نے ان کی کتاب نکال کر ان سے تصدیق ہو رہی تھی۔

حدیث میں (۲۲۵ھ) نے یہی کتاب انکشاف حدیث کی اس وقت ابی اسد و ابی ہریرہ کے نام سے تھی۔

ابن زبیر دیکھتے مستحق المقال (۲۵۵ھ) ابی ہریرہ سے مستند ابی ہریرہ سے (۲۲۵ھ) سے

ابن زبیر دیکھتے مستحق المقال (۲۵۵ھ) ابی ہریرہ سے مستند ابی ہریرہ سے (۲۲۵ھ) سے

کیونکہ انہیں ان کے فاس حالات تفسیر کے پردے میں رہنا پڑتا تھا۔ ائمہ اہل سنت کلمہ ہندوں  
 اپنی مدد کے لیے جمع و تدوین اور شرح و تفسیر کے ذریعے تھے اور شیعہ کے ہاں اس قسم کی کئی  
 آزادی نہ تھی تاہم یہ صحیح ہے کہ اس دور میں اس کتاب کا کافی تفسیر، لکے دیئے آئے تھے  
 شیعہ مذہب پہلی مرتبہ مرتب ہوا اور جو علماء بھی اس کتاب پر مطلع ہوئے۔ شیعہ مذہب پہلی  
 مذہبی شکل میں اب ان کے سامنے بالکل واضح تھا۔ کتاب اہل سنت ابوالحسن الاشعری (۳۲۴ھ)  
 اور ابو منصور ماتریدی (۳۲۳ھ) اس دور میں آئے اور انہوں نے عقائد اہل سنت کے گرد  
 حفاظت پر بند باندھے۔ یہ وہ قدر تھا جب شیعہ مذہب پہلی مرتبہ مرتب ہو کر ایک علمی شکل میں  
 عوام کے سامنے آیا۔

### شیعہ کے اصول اربعہ

جس طرح اہل سنت والجماعت کے ہاں صراحہ مستہ مرکزی کتب حدیث سمجھی جاتی  
 ہیں۔ شیعہ کے ہاں اصول اربعہ ہیں جو عین محمد نامی محمد بن کی تالیفات ہیں یہ نو طبع محمد بن  
 طلحہ دین محمد کے نام سے معروف ہیں۔ شیعہ علم حدیث کا اسی پیمانہ ہے۔ محمد بن طلحہ  
 کے دیگر اقران میں مولف بیح البلاغہ شریف رضی (۴۴۴ھ) شیخ مفید (۴۱۳ھ) اور علم الامری سید  
 مرتضیٰ (۵۲۱ھ) بھی معروف ہیں۔ اہل سنت کی تالیفات بھی اسی طرح پر مرتب ہوئیں مگر یہ  
 شیعہ علماء کے ہاں اصول اربعہ کے درجہ میں نہیں

### اصول اربعہ کے ابتدائی ماخذ

یہ درست ہے کہ ان قدامت شیعہ کے پاس بہت سے ابتدائی مسودے تھے جو مختلف  
 لوگوں نے آئمہ کی مجالس سے مرتب کئے تھے۔ اہل سنت کی نقل و اطلاع سے شیعہ مذہب انہی  
 اور ترتیب پادہا تھا۔ ایسی تحریروں میں ان کے پاس چاروں کے قریب باقی جاتی ہیں جن سے یہ



علامہ کلینی کی ابو بصیر سے ملاقات نہیں ہوئی مگر وہ ان سے روایت کرتے ہیں، سب ابو بصیر کی تحریکات پر معلوم ہوتا ہے شیخ مفید اور شیخ صدوق کلینی سے روایت کرتے ہیں۔ حالانکہ دونوں کی کلینی سے ملاقات ثابت نہیں۔ سید علیہ السلام کے تمام بیباخت میں ان مسودوں پر جوڑتے کرتے ہیں۔ جہاں کے ہیں باصل لکھے جاتے تھے امام باقر کتابوں سے روایت کرنا جائز بتاتے تھے ان الکلیبی روی عن ابی بصیر مع ائمة لعزیز لاقه و امشیخ و القصد و روی عن الکلیبی مع انعمالہ یلاقا و امثال ہذا کثیر فہم بروون عن الاصول امتی لہم

ترجمہ :- کلینی نے ابو بصیر سے احادیث روایت کی ہیں حالانکہ اس کی اس سے ملاقات نہیں ہوئی اسی طرح شیخ صدوق نے کلینی سے احادیث روایت کی ہیں اور ان کی کلینی سے ملاقات ثابت نہیں اور اس جیسی اور بھی مثالیں ہیں جو یہ لوگ باصل محدث سے نہیں ان کتابوں سے روایت کرتے ہیں جہاں کے پاس باصل کے درج میں تھیں۔

## اصول اربعہ اور ان کے شروح

۱۔ الکافی :- یہ کتاب کافی کلینی کے نام سے موسوم ہے پہلی دو جلدیں احمد بن کاظم کی ہیں اگلی جلدیں فروغ کافی اور آٹھویں جلد دومہ کافی کے نام سے موسوم ہے۔ الکافی کی مختلف شروح لکھی گئیں۔ قدوسی شروح میں طائیف قزوینی (۱۰۶۹ھ) کی شرح جامع ہے۔ عربی شروح میں مرقۃ العقیل فی شرح اخبار الرسل طاباقر مجلسی (۱۱۰۱ھ) کی مصلح شرح ہے۔

شیخ مفید (۴۱۳ھ) اس کتاب کے بارے میں لکھتے ہیں :-  
ہو من اجل کتب الشیعہ و اکثرھا فاشہ

و نفع کاسانی کثرتہ

اثرہا و انتقاہا و اجتمع الاشتغال علی الاصول من بینہا و ملوہ من الفضل و شہبہ



نمودہ ہیں تمام کتب میں۔ ان کے لئے لڑائی ہے کمال ہے اور راجح ہے سب سے بڑا مسئلہ  
 ہے اور ہر ماہ اور صیبت سے جان ہے۔

۱. من لا یحضرہ الفقیہ مؤلف محمد بن ابویہ الحنفی (۳۲۸ھ) کی کتاب ہے۔ دوم

جلدوں میں ہے۔ دونوں جلدوں میں کجا کجا مثنیٰ ہیں۔ مؤلف کے ہمعصر علامہ ابن کثیر و ابن قیم  
 میں حاضر ہیں۔ شیخ صہبائی (۵۳۹ھ) علامہ طبرانی (۵۲۰ھ) شہر تھک کر شہر

میں کی شہر تھک کر نہ کسی شرح طبرانی مثنیٰ بھی (۵۲۰ھ) سے کی ہے۔ جو شرح عقیدہ کلام  
 سے کلام ہے۔ تمام جلدوں میں ہے۔ اسے جامع صاحب قرانی بھی کہتے ہیں۔

۲. تہذیب الیٰ احکام ابو جعفر محمد بن حسن طبرانی (۵۲۰ھ) کی کتاب ہے۔ ایسا کی قدیم طبع و

بڑی طبع لڑا و تمام جلدوں میں ہے۔ احادیث و کلام کا تراشی دیر ہے۔ مؤلف کے ہمعصر شیخ

میں حاضر ہیں۔ ابو جعفر محمد بن حسن (۵۲۰ھ) علامہ ابن کثیر (۵۲۰ھ) شہر تھک کر شہر

میں کی شہر تھک کر نہ کسی شرح طبرانی مثنیٰ بھی (۵۲۰ھ) سے کی ہے۔ جو شرح عقیدہ کلام

سے کلام ہے۔ تمام جلدوں میں ہے۔ اسے جامع صاحب قرانی بھی کہتے ہیں۔

۳. الاستبصار فیما اختلف من الاخبار ابو جعفر محمد بن حسن طبرانی (۵۲۰ھ) کی کتاب ہے۔

۴. الاستبصار فیما اختلف من الاخبار ابو جعفر محمد بن حسن طبرانی (۵۲۰ھ) کی کتاب ہے۔

۵. الاستبصار فیما اختلف من الاخبار ابو جعفر محمد بن حسن طبرانی (۵۲۰ھ) کی کتاب ہے۔

۶. الاستبصار فیما اختلف من الاخبار ابو جعفر محمد بن حسن طبرانی (۵۲۰ھ) کی کتاب ہے۔

۷. الاستبصار فیما اختلف من الاخبار ابو جعفر محمد بن حسن طبرانی (۵۲۰ھ) کی کتاب ہے۔

۸. الاستبصار فیما اختلف من الاخبار ابو جعفر محمد بن حسن طبرانی (۵۲۰ھ) کی کتاب ہے۔

۹. الاستبصار فیما اختلف من الاخبار ابو جعفر محمد بن حسن طبرانی (۵۲۰ھ) کی کتاب ہے۔

۱۰. الاستبصار فیما اختلف من الاخبار ابو جعفر محمد بن حسن طبرانی (۵۲۰ھ) کی کتاب ہے۔

تمام راوی ثقہ ہوں اور عقیدہ امامت کہتے ہوں۔ ان کی حدیث صحیح شمار ہوگی۔ راوی  
 امامی ہوں مگر ثقہ ہوں۔ ہاں محدث ہوں۔ ہاں نو ان کی حدیث حدیث حسن سمجھی جائے گی۔ بعض  
 روایہ ثقہ ہوں اور بعض محدث تو یہی حدیث حسن ہے گی۔ ہاں راوی سب کے سب ثقہ ہوں۔  
 مگر عقیدہ امامت رکھتے ہیں تو ان کی حدیث قوی شمار ہوگی۔ بعض راوی امامی ہوں اور بعض  
 غیر امامی مگر ہوں سب کے سب ثقہ تو یہی حدیث قوی سمجھی جائے گی۔ کسی حدیث کے بعض  
 راوی محدث ہوں امامی ہوں اور بعض دوسرے راوی ثقہ ہوں۔ مگر غیر امامی ہوں تو یہی  
 حدیث قوی شمار ہے گی۔ ضعیف راویوں کی روایت البتہ ضعیف ہوگی۔ حدیث ضعیف  
 کی مثال لکائی جلد ۲ صفحہ ۱۰۵ میں دیکھئے۔ دزدان قرآنی اور یعقوب بن سالم میں ضعف لکائی  
 جلد ۲ صفحہ ۶۴ پر دیکھیں۔ عباد بن صہیب اور کنانی میں متذکرہ ضعف لکائی ۲ صفحہ ۶۴ کے  
 میں ملاحظہ فرمائیں۔

اہل سنت کے ہاں کسی راوی کے لئے میں یہ قدر چلے کہ وہ عموماً غلط بیانی کرتا ہے تو اس کی روایت  
 قابل اعتماد نہیں ہوتی۔ لیکن شیعہ کے ہاں اس سے روایت مسترد نہیں ہوتی۔ کیونکہ ممکن ہے وہ  
 ثقہ کے تحت ایسا کر رہا ہو۔ اور ثقہ ان کے ہاں ہر بات میں ہر مسئلہ ہے۔ اس صورت حال میں ان  
 کے خلاف یہ وہ تاثر رہی، عقائد پر تصدیق کرتے ہیں

ائمہ شیعہ کے ہاں، نئے نئے دسے سب کے سب امامی نہ تھے وہ صورت اب ہیں علماء،  
 نیکو کردار علماء امت سمجھ کر ان کی مجلسوں میں آتے اور ان سے مستفید ہوتے تھے ان صورت کا  
 عقیدہ ان جہانوں کے ماننے میں وہی تھا جو آج کے اہل سنت کا ہے یہ لوگ، ہی نظریہ سے ان کی  
 مجالس میں حاضری دیتے تھے ائمہ حضرات بھی ان میں مومن سمجھتے تھے۔ اور ان کی عدالت کے  
 معترف ہوتے تھے۔ ملا محمد باقر مجلسی ۱۰۱ھ لکھتے ہیں۔

”جیسے ہر راویوں کو در احصاء آمدہ بودہ انداز شیعیان اعتقاد بعصمت ایشان نہ داشتہ  
 اند مگر ایشان را از علمائے نیکو کار میدانستہ اند چنانچہ از رجال کشی ظاہر ہے تنوع  
 ومع ولف اند حکم با میان بلکہ عدالت ایشان رائے کردہ اند“

ترجمہ: بہت سے شیوخ و اولیاء حدیث جزائری کے ہمعصر ہونے کے معصوم ہونے کا عقیدہ رکھتے تھے، اس کی بجائے وہ انہیں غلطے یا کج کاریوں سے جانتے تھے۔ رجال کشی سے ایسا ہی معلوم ہوتا ہے۔ اس کے باوجود اگر کوام انہیں مومن سمجھتے تھے اور انہیں عادل وادی جیسے کہتے ہیں۔

الحاصل شیعہ کتب حدیث میں وہ دعا کے شہید ہیں خواہی۔ تھے۔ سائر کا عام طریقہ یہی ہے کہ کہیں روایت کے لئے راویوں میں ایسی جوئے کی شرط نہ رکھی جائے۔ شیخ عطار جی کہتے ہیں: "وہ سب نے بڑے راویوں کا کھجور ہیں۔" حوالہ کافی تو اس لئے ہر جمع سے نکل گئی کہ اسے امام منظر محمد بن حسن دام جہدی سے پسند فرمایا اور اسی میں اس لئے اصل ٹھہری کہ ان پر اثنا عشری شیعوں کے معتمد اور مسلم علماء نے اسے عقیدہ کبیرہ جمع ہے کہ ان میں بعض ایسی روایات بھی ہیں جو قیہ پر مبنی ہیں لیکن قیہ سے یکسر غلطوہ ہو کر بھی تو مستحید مذہب کا کوئی حاکم نہیں کیا جاسکتا۔

مناظرین شیعہ اس سلسلہ میں بہت شکاکت ہیں۔ ان روایات کی جانچ پڑتال میں انہیں بہت مشقت کا سامنا کرنا پڑا قیہ کی روایت کو دوسری روایات سے بھٹکانا کچھ کم مشکل واقعہ نہ تھی ان کے بعض مناظرین نے یہ علم حدیث پر قلم اٹھایا اور عمت سائیکہ کی ان میں محمد بن علی موسوی صاحب، امدادک (۱۰۰۹ھ) زین الدین بھرائی (۱۰۱۴ھ)، محمد بن علی استربادی، جالی (۱۰۲۸ھ) شیعہ تانی، زین الدین عاملی (۱۰۲۲ھ) میر محمد باقر و ملا (۱۰۲۸ھ) قاص و دامہ شری (۱۰۱۹ھ) ملا فیض صاحب جو تانی (۱۰۹۱ھ)، ملا تقی مجلسی (۱۰۷۰ھ)، ملا باقر مجلسی (۱۱۱۰ھ)، ملا حسن کاشانی (۱۱۱۳ھ)، نعمت اللہ لجنائی (۱۱۳۳ھ) اور محمد باقر خوانساری صاحب دعوات انکبات اور مرزا حسین قوسی صاحب مستندک الوسائل بہت ممتاز ہیں۔

## صحاح ستہ اور اصول اربعہ میں فرق و روایت

جس طرح اہل السنۃ و الجماعہ کی صحاح ستہ اپنے مؤلفین سے تواتر کے ساتھ متحمل ہیں ان جیسے کہ اب تک ہزاروں راوی انہیں نقل کرتے آئے ہیں شیعہ اصول اربعہ اس



## اسلوب حدیث

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اما بعد

حدیث کے طلبہ کے لئے یہ چاہتا بھی ضروری ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اسلوب یہ کیا تھا۔ قرآن کریم کی روشنی میں ہم کہہ سکتے ہیں کہ آپ کا انداز بیان سچا اور بھرپور مکن بہت نرم تھا۔ قرآن کریم میں ہے کہ آپ قرآن کریم سنانے اور صحابہ کی تربیت کرنے کے ساتھ ساتھ معلم حکمت بھی ہیں۔ آپ نے اس میں اعلاق و حکمت کے پھول پھٹے۔ آپ کو معلم اخلاق بتلایا فرقہ کریم نے آپ کے وصف و عہد میں الکتاب والحکمت کی بھی خبر دی ہے اور آپ کا بھرتی یہ بتایا *ما رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال: لا تعصوا ما امرت به*

(ترمذی) : سو یہ امر نبی کی رحمت ہے کہ آپ ان کے سامنے نرم دلی رہے۔ اور اگر آپ ہوتے محض دین تدبیر تو یہ آپ کے پاس سے متفرق ہو جاتے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کہتی ہیں، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

امروا الناس بماذا يحسن - ۱۵

ترجمہ : لوگوں کے سامنے اس طرح اتر دو جس درجہ کے وہ ہوں۔

آپ اُمت کے لئے شفقت کسم تھے۔ بات ہمارے آسان کرتے۔ مثالیں سے دے

کہ بات واضح کرتے۔ دوشے دونوں میں آمارتے۔ ایسی بات جس سے معاملہ پیدا ہو، اس

سے منع کرنے ایک بات پر ایسی تقریر نہ فرماتے جو بات فرماتے بھڑکے اور حکم کوئی داس یہ

بات ضرور ہے کہ جب کسی امر ایسی کا بیان آتا تو اللہ رب العزت کے جلال میں آپ کے چہرہ

اور پر کبھی کچھ آثار جلال آ جاتے۔ یہ حلق اور حقوق کے درمیان ہو کر حلق کی طرف جھکنے کا ایک پیرا تھا۔

یہ بات آپ پہلے جان چکے ہیں کہ حدیث کا سرچشمہ بھی وحی خداوندی ہے۔ اتفاقاً صدق



طرف سے مقرر ہوں تو یہ دینی فرائض ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے اپنے ہوں تو یہ حدیث ہے۔ یہ حدیث معنی تہاں الجار رکھتی ہے، ورنہ کسی پہلو سے غلط ثابت نہیں کیا جاسکتا لہذا یہ بوجہ یہیں تاکہ قرآن کریم کی شان الجاز و افح رہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جس طرح قرآن کے مقابل مشرکین سے نظیر مانگی ہے الفاظ کو آپ نے کبھی بدلے مثل ”ظہر یا“ نہ کبھی یہ دعویٰ کیا کہ یہ حدیث کو بھروسہ میں ہاں یہ ضرور ہے کہ آپ جو اس حکم سے نوازے گئے اور انسانی کلام فصاحت اور بلاغت کی جس ملتدی ملک جاسکتا ہے آپ اس میں بات کہتے تھے اور اس پہلو سے آپ کی بات بہت جامع ہوتی تھی۔

**اسلوب بیان حالات کے آئینہ میں** | انسان کی زندگی طرح طرح کے حالات سے گزرتی ہے۔ کہیں انسان جنوں میں گھرا ہوتا اور کہیں خوشی کی لہروں میں گھومتا ہے۔ یعنی علم کے وقت اس سے خوشی کی بات نہیں نکلتی اور میں خوشی میں اس کے الفاظ کبھی ”تم“ نہ کہیں ہوتے۔ اس کا اسلوب گفتگو اس کے حالات کے ساتھ متذبذب رہتا ہے اور اس کے خیالات کا مظہر ہوتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن کریم ان حالات کا اسلوب بیان اپنا ہوتا تھا یہ کلام مجز تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات خوشی یا غمی سے گزر رہے اور آپ کا لہجہ سخن کے مطابق ہوتا۔ آپ کے الفاظ میں آپ کے حالات کی عکاسی ہوتی، پھر کبھی اچانک قرآن کریم کا ترنم ہوتا جس کا پیرایہ آپ کے حالات سے بالکل مختلف ہوتا جسے والوں کو اس کے کلام اپنی نگینے کا درہنیں ہوتا کہ اگر یہ واقعی آپ کا پیرایہ کلام تھا تو آپ کے خوشی یا غمی کے حالات اس میں کیوں نہیں جھلکتے۔ انہیں اسلوب حدیث اور اسلوب قرآن میں واضح فرق محسوس ہوتا تھا اور ہمیں جب تک یہی شخصیت سے دو مختلف اسلوب ملے تو یہ وہی ہے جو قافیہ سے مخالف ہے بھی اپنا لوہا سناوے نظیر یہی درود بے اختیار کہے سکتے، ہو سکتا ہے یہ کسی جن کا کلام ہو، جو آپ کے کلام سے بالکل علیحدہ اسلوب رکھتا ہے۔ وہ اپنے پیچھے جنت

ہر کہ یہ کلام آپ کا پبلیا ہوا ہے۔ قائم نہ رہتے۔ یہ میٹھے ہونا کہ آپ کا اپنا اسلوب  
بیان قرآن پاک کے اسلوب سے مختلف ہونا تھا۔

آپ ہی بات کہتے بعض دفعہ اسے تین تین بار دہرتے۔ حدیث میں یہ متحرک اور بظاہر  
فصاحت فصاحت نظر آتا ہے لیکن جب حالات سامع پر نظر کی جاسے تو آپ کا یہ کلام  
جذبت پر پورا اترتا تھا اور مقلد اسے حال کے بالکل مطابق پڑا تھا۔

آپ غرائب الفاظ سے پرہیز فرماتے، لیکن عرب اس سبب کبھی خود ان کا اختراع  
کرتے ہیں۔ سو حضرت علیؓ اترتے دیکھ کر بھی بعض اوقات غرائب کا استعمال کرتے تھے ان  
میں کچھ عجیبی تو ہوتی تھی لیکن مسائل دینی نہیں۔ حدیث ام و روع کے بعض عجیبہ الفاظ ای  
قبیل سے ہیں اور یہ زبان کی دقیق راہوں سے گزرتا ہے۔ دفتار پر قابو پا کسی جہت سے  
عمل فصاحت نہیں ہیں بلکہ اسے حدیث کے ہاں عربی الحدیث ایک مستقل موضوع کلام ہے  
جس پر ائمہ ائمہ آئمہ کبھی گفتگو ہوگی۔ کج کی مجلس میں حدیث کے ان پیرؤں پر نظر کریں جنہیں  
آپ نے کمال شانجامیت اور کبھی عجیب و غریب مشلوں سے واضح فرمایا اور بات دہل میں  
اناری۔ کبھی آپ نے اپنے دینی ذوق میں قافیہ دار الفاظ بھی کہے اور لے بھی آپ کے اسلوب  
بیان میں ایک اہم درجہ حاصل ہے۔ ہم پہلے حدیث سے آپ کے اسلوب بیان کی مثالیں  
پیش کرتے ہیں۔ پھر آپ کی اہی بیان کردہ مشلوں کا ذکر ہوگا۔ اس دوسرے حصے کو مشلوں  
کے مستقل عنوان سے بھی بیان کیا جاسکتا ہے۔ گو یہ پیرایہ بیان بھی اسلوب حدیث کا ایک حصہ ہے۔

## اسلوب جامعیت

دیانت کے تین محال ہیں :

۱۔ دیانت HONESTY اور اتفاق HYPOCRACY مقابلے کے انداز میں۔

۱۔ زبان یہ دیانت پر ہو تو اس سے کج گفتگو ٹھوٹ نہیں۔ ۲۔ نیت دیانت پر ہو

تو انسان آئندہ سکے بارے میں کوئی ایسی بات نہیں کہتا کہ دل میں اس کے خلاف ہو۔

۳۔ آپ کے فرمایا، لا یدخل الجنة، بحدو الطورطری، والجورط العلیط العظ۔ اردو میں دوسرے

(۳) عمل دیانت پر جو قواں کسی کی امامت اور اس کے حق میں عداوت نہیں کرتا  
 چاہے کہ کفار کے موضوع بھی یقین ہی ہو سکے، رہن، امت اور مل، تحفہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم سے منافق کی عداوت یہاں کہہ سکتے ہوئے، رشاد فرماد:

أَيُّهَا الْمُنَافِقُ لَنْتُ إِذَا حَدَّثْتَ كَذِبًا وَإِذَا حَلَفْتَ وَإِذَا وَضَعْتَ خِلَافَ حَقِّهِ  
 منافق کے تین نشان ہیں، بات کرے تو جھوٹ بولے، وعدہ کرے تو ٹٹ کرے، سچے  
 سے بیت ہو کہ پور نہ کر دینگا اور جب اُنکے پاس کسی کی امامت یا حق ہو تو وہ خیانت کرے  
 جس شخص میں ان میں سے کوئی عیب ہو اس میں یہ علامت نفاق ہے اور جس میں  
 یہ سب عداوت پائی جائیں اس کے پکا منافق ہوئے ہیں کوئی شبہ نہیں۔ اس حدیث کو  
 امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ کتاب الایمان میں لائے ہیں کتاب الادب میں نہیں۔

اس حدیث نے کس طرح حاق کے مصابین کا عاظ کیا ہے، یہ آپ کے سامنے ہے اس  
 جامعیت سے بات کرنا آپ کو کلام رسالت میں ہی ملے گا یہی اسلوب حدیث ہے۔

۲۔ انسان ۶ اہشات کا پیلا ہے۔ یہی چار دوسروں سے سمیٹ کر رکھتا ہے اپنے خیال  
 رائے کو بچنے بچھتا ہے۔ خواہش نفسانی، حوی، اپنے کو سمیٹ کر رکھنا، نکلنا اور ہر بات  
 میں انہی سے دینا ہے۔ یہ انسان کی فطرت معنی ماغفرت صلی اللہ علیہ وسلم نے روک اور  
 قدر میں بگانی یہ روایا کس میں خواہش، اُنہی سے جد پر نکل دے اُنہی سے دور  
 ہر بات میں پڑنے قائم نہ کرے۔ آپ نے فطری تقضوں پر زنجیریں نہیں لگائیں، فرمایا:  
 اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَصَلِّ عَلَىٰ عَالِيهِ وَسَلِّ عَلَىٰ سَائِرِ الْمُسْلِمِينَ

ترجمہ: انسان کو ہلاک کرے والی چیزیں تین ہیں، خواہش جب اس کی چڑی  
 کی جیسے نکل جب انسان سے پر مل کر سٹھو رائے حبس اسلامی کو اچھا لگے۔  
 فخر کیجئے، بیکر حوی پر نہیں اسکی اتباع پر ہے۔ نکل پر نہیں۔ اس کی پروا ہی پر ہے  
 رائے پر نہیں اس کے عذاب پر ہے۔ اتنا تھا در جامع کلام صاحب جوامع، حکم  
 کے سوا اور کس کا ہو سکتا ہے، یہ ہلکات کا بیان تھا۔ اب صحیبات کو بھی دیکھ لیجئے۔

انسانی زندگی دو حصوں میں مقسم ہے۔ پرائیوٹ زندگی اور پبلک زندگی۔ پھر ہر شخص کی زندگی پر دو حالتیں ضرور آتی ہیں، کبھی رہا مندی، کبھی غصہ اور پھر کبھی اُسودگی اور پھر کلافت عاقلی۔ زندگی کا کوئی حصہ بخیر نہ ہو۔ پر کیوینٹ یا بیک، اللہ کا دُور حال میں ہونا چاہیے اور پھر رہا مندی پر یا غصہ بات ہمیشہ حق ہونی چاہیے۔ اور حالت اُسودہ ہو یا احتیاج کی میانہ روی ہر حال میں بہتر ہے۔ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کہتے ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

ما المسجيات فتقوى الله في السر والعلانية والقول بالحق في الرضا والسخط والغص في الغنى والفقر۔ (رواہ ابویہ)

ترجمہ۔ منجیات، نجات دہانے والی چیزیں، باطن اور ظاہر میں اللہ سے قداس ہے۔ خوشی اور سختی ہر حال میں سچ بات کہنا ہے اور دوست مندی ہو یا محتاجی ہر حال میں سیار روی اعتبار کرنا ہے۔

۳۔ ادنیٰ حالت کا اسلوب: آپ نے فرمایا:

کنتان حبیبان، الی الخیر حصتان علی اللسان ثقیلان فی العیون سیحان اللہ وعبداً سبحان اللہ العظیم (صحیح بخاری ص ۱۲۹)

اسماء بنت عیس کہتی ہیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

یئس العبد عبد یخیل واحتال ونس العبد المصیر المتعطل ونس العبد عبد تجر واعدی ونس العبد راعی الاعلیٰ ونس العبد عبد سم ونس العبد المقابر والسی ونس العبد عبد ستا وظفی ونسیمی المستدار المستفی یجتل الدیال لدین ونس العبد عبد یجتل بدین بالثبات ونس العبد عبد طبع یقوده ونس العبد عبد ہری یملہ ونس العبد عبد رعب یدلہ۔ (رواہ ترمذی)

دعوت بڑا بندہ وہ ہے جو اپنے خیال میں فکر ہے اور اپنے کو بڑا سمجھتا ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا والا کو بھول جاتے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو سختی کرے اور حد سے نکلے۔ اور جبار اعلیٰ کو بھولی جاتے۔ اور کوئی اس پر بھی سختی کرتا ہے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو طاعت الہی سے عاجل ہو اور لایحی میں مشغول ہو اور بھول جائے قبروں کو اور کفن کے پرانا ہونے کو۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو شکر کرے اور سرکش ہو۔ اور اپنے اول اور آخر کو بھولی جاتے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو دین کو دنیا کے ذریعہ طلب کرے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو دین کو شہادت کے ساتھ طلب کرے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو کوئی چلا آ رہے۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جسے لوہیت سے رستے سے بچلا رکھی ہو۔ اور بڑا بندہ وہ ہے جو اس کی زمین اور اہل بیت (ع) میں کرائی دیں۔ اور کھانا م

آپ کے اس حدیث میں بڑے لوگوں کے نوجوانان ذکر فرماتے۔ فوسب سے بڑا حدیث۔ ان عنوانوں میں سے ہر ایک ادبی پارہ ہے اور ہدایت رہائی کا ایک چھلکا۔ خواہ ہے حدیث کا یہ دینی اسلوب معاشرے کے ہر پہلو کو چھو رہا ہے۔ احکام کی احادیث میں امت کی دعوت آپ کے پیش نظر ہوتی ہے لیکن نفع کے موافق بہت کی صحت کے علاوہ آپ کی قوت تاثیر بھی اسلوب میں پٹی ہوئی ہے۔ یہ مثال دیگر بات کو واضح کرنا اور شرعی امور کے کوئی غٹھے سلانے سے نکالنا۔ یہ آپ کا بیان ہر ایک ہدایت خاطر عرب کے اُمیوں میں اس خاص بیج پر کام کرنے کی بہت ضرورت تھی۔ آپ نے دقیق فلسفہ کلام کی بجائے عام اور فطری پرایہ بیان اختیار کیا۔ آپ کی یاد تو جو اس پر ہوتی تھی کہ حق کس طرح حق تعالیٰ کے بندوں میں آئے اور ان کے دل و دماغ اسلام کی اس فطری روشنی سے منور ہو جائیں۔ اسلوب حدیث کے اس دائرہ کو ہم اہل الحدیث کے عنوان سے پیش کرتے ہیں۔ یہ دراصل اسلوب حدیث کی ایک پیرایہ ہے۔



## امثال الحدیث

الحمد لله وسبح من خلق صالحة الذی صلی علی اصطفیٰ واصابعہ ۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے الہی ہدایت کے مختلف پہلوؤں کو کبھی مثالوں سے بھی واضح فرمایا۔ مثال سے بات ذہن میں پوری طرح جم جاتی ہے اور آسان ہو جاتی ہے۔ مثال امد مثلاً میں ہر جہت سے مطابقت نہیں ہوتی جس مرض سے مثال دی جائے صرف اس جہت سے مطابقت کافی سمجھی جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے بھی بندوں کی رعایت کرتے ہوئے قرآن کریم میں بہت سے صحابین مثالوں سے واضح فرمائے ہیں۔ قرآن کریم میں ہے ۔

وَاللَّهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ

ترجمہ۔ اللہ کی مثال سب سے اوپر ہے اور وہ ہے ذی دست، حکمت والا۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی ایسی علی اور ادبی راہ پر چلے۔ بہت سے مقامات پر آپ نے ایسی باتیں سنائیں جو صحیح مرفوعی سلیم بن عامرؓ تاہی کہتے ہیں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

تُحِبُّونَ بِالرِّصَالِ وَتُبْتَ حَوَامِعُ الْكَلَامِ وَأَوْدَعُ الْحِكْمَةِ وَصَوَّبَ لِي

مِنَ الْأَمْثَالِ مِثْلَ الْقُرْآنِ

ترجمہ۔ میری راہنی، دھب سے مدد کی گئی۔ مجھے حوامع کلمات دیئے گئے،

میں حکمت دیا گیا۔ مد مجھے قرآن میں مثالیں ہیں مجھے بھی مثال سے بیان

کرنا عطا کیا گیا۔

حضرت محمد انور بن محمد بن النعمان (۶۷۷ھ) صحابی ہیں مہرہا نے صدر علی النور  
 علیہ السلام کی زندگی میں حدیث کلمے کی اجازت حاصل کر لی تھی اور حدیث کلمی شروع  
 کر دی تھی۔ آپ کہتے ہیں: حفظت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم الف مثل: ۱۰  
 ترجمہ: میں نے آپ سے ایک ہزار مثالیں یاد کر رکھی ہیں  
 محدثین میں مثال حدیث ایک خاص موضوع سمجھا جاتا ہے قاضی ابو محمد (۲۰۰ھ)  
 جیسے طبرانی نے محدثین نے اسی دور میں اس موضوع کو چلایا اور اس پر کتابیں لکھیں  
 یہ وہ باب حدیث ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا علمی اور ادبی پیرائہ بیان  
 نکھر کر سامنے آتا ہے اور آپ کے بیانات احادیث اور کتب کے تحت مستند اور مشتبہ ہر  
 لطیف حسی اور معنوی حاسہ بات کے اندر کی سطح کو عملی طور پر سامنے آتے ہیں  
 اور طلبہ اور علماء ارفع العرب و اہلہم کے مثال و سے بے مثال پیرائہ بیان پر بیچ کر  
 اُٹھتے ہیں۔ سچ کی مجلس میں ہم اس بات کے چند مباحث، ہی انہ فہم کے بیانات  
 کی روشنی میں آپ کے سامنے پیش کرتے ہیں۔ فی نقطہ نظر سے یہ ایک باب عظیم  
 ہے جس نے علوم اسلامی میں علم معانی اور علم بیان کو ایک نئے شعبہ کی جگہ دی ہے

### مثال اول

حضرت ابو ہریرہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:   
 مثلی و مثل اجدیاء من خلی کسئل رجل یی و یبائنا ما حسدوا احمد الا  
 معصم سہ من رابوہ من رادایا جعل الناس یعطونہ و یعبرونہ  
 و یعبرونہ و لا وصفت ہذہ القیۃ قال یا ما القیۃ و اما حاتمہ سبہ

۱۔ مثلو دیکھئے سہ ماہ، مہر جلد ۴ ص ۱۰، مجمع الزوائد جلد ۸ ص ۲۶۳

۲۔ مجمع مسلم جلد ۲ ص ۲۴، مجمع بخاری جلد ۱ ص ۱۰۰، مستدرک جلد ۱ ص ۴۱، جامع ترمذی جلد ۱ ص ۵۳۲

رونی اندیہ، فجعل الناس يطعون به ويعلمون ما رأينا احسن من هذا  
ولا موضع هذه اللبسة الا فكت ملك اللبسة۔

ترجمہ: میری اور مجھ سے پہلے انبیاء کی مثال ایسی ہے جیسے کسی شخص نے گھر  
بنایا اور اس کو سمیت، برساتتہ، چیرا منہ کیا مگر اس کے گوشوں میں سے ایک  
گوشہ میں ایک، اینٹ کی جگہ خالی بچی ہوگ اسے دیکھنے لگے رہے اور  
خوش ہوتے رہے اور کہتے۔ کہ یہ اینٹ کی جگہ کیوں خالی رہی —  
سپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا وہ اینٹ میں چوں جس سے اس قصر ثبوت  
کی تکمیل ہوئی، اور میں ہوں قبول کر حتم کسے والا دعائم النہیں۔

اس مثال میں حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے قصر ثبوت کے دو مرحلے ذکر فرمائے  
۱) جو بعد ازاں اس کی تعمیر (۲) فاحصہ واجملہ (اس کی تحمیل و تکمیل)۔

عمارات انہی دو مرحلوں سے گزرتی ہیں۔ پہلے مکان جتنا ہے پھر اس کی تحمیل  
و تکمیل Decoration ہوتی ہے۔ یہ دال چہر کی صورت میں ہو یا سفیدی  
کی صورت میں، یہ مرحلوں مکان بننے کے بعد عمل میں آتا ہے اور اس کا پر مکان کی  
تکمیل ہوتی ہے

اس مثال میں واضح ہے کہ قصر ثبوت کی ہر پہلو سے تکمیل ہوتی ہے شرعی پہلو  
سے بھی اس کی تعمیر مکمل ہوتی اور غیر شرعی ہونے کی تحمیل بھی ہو چکی نہت کا عمل  
ما سوائے ایک اینٹ کے ہر پہلو سے مکمل تھا۔ مگر اینٹ کی جگہ خالی رہی تو ایک  
اینٹ کی جگہ ماتی محض وہ میرے آگے سے پڑ ہوگی یہ آخری اینٹ ہی دات میں  
ہر پہلو سے کامل اور مکمل ہے کسی مزید تکمیل کی محتاج نہیں در حضور صلی اللہ علیہ وسلم قصر  
ثبوت کے کمال طور پر مکمل داسے تکمیل سمجھنے والے ہیں۔ آپ نے جس شان سے اپنے  
پر ثبوت کا عزم بنایا بیان کیا ہے یہ ہر مرتبہ کے عزم کا بیان ہے

جو برحق تھی شریعت لائی ہیں ان سے تعزیر برت کی تعبیر ہوتی ہے اور جو غیر شرعی  
 امیہ ان شرائع پر لوگوں کو چلاستے ہیں ان سے اس شرائع کی تحسین و تکمیل ہوتی ہے  
 وہ سابقہ شرعی برت کا آڑ کا رہتے ہیں۔ ان کے وجود سے اس سابقہ برت کا  
 میزان آگے بھینکا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مثال میں برت کے دروس  
 سلسلوں کو پیش کیا کہ آپ کے بعد کوئی شرعی نبی یا غیر شرعی نبی جو پہلے  
 نبیان کو آگے لے کر چلے ہرگز پیدا ہو گا۔ آپ حاتم النبیین ہیں اور آپ پر ہرچند  
 سے برت ختم ہو چکی۔ آپ یہاں بندوں پر خدا کی آخری حجت ہیں آپ کے بعد کو  
 سلسلہ وحی کا خاتمہ نہیں۔

غیر شرعی نبی بھی اپنے دق میں خدا کی حجت ہو رہے اور اس پر وحی بھی  
 آتی ہے جب یہ حجت ہی ختم ہوئی۔ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی اللہ کے بندوں پر آخری  
 حجت بظہر ہے اور سلسلہ وحی ہی منقطع ہو گیا تو اس زمین سے پاؤں نہیں کہ اب آپ  
 کے بعد کسی قسم کا کوئی نبی کبھی پیدا ہو گا۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس مثال  
 میں ختم برت کو کس وضاحت سے پیش کیا ہے۔ اسے مشہور حدیث تافہی ابو عبد الرحمن  
 ۴۲۶۰ کے الفاظ میں سنئے۔

قَالَ اَوْ مَعَهُ هَذَا مِثْلُ سُوْرَةِ عَلِيٍّ اَللّٰهُ عَلِيٌّ وَاسْمُ مَا تَمَّ الْاَنْبِيَاءُ  
 وَهِيَ تَمَّ حُجَّةُ اللّٰهِ هُوَ جَلَّ عَلٰى حَلْفِهِ وَمِثْلُ ذَلِكَ مَا يَكُنُّ اِلَٰهَ عِبَادَتِهِ  
 بَعْدَهُ نَعْمًا وَهُوَ نَاقِلُ الْكُلِّ بِقَضَائِهِمْ فَاَكْمَلُ اللّٰهُ بِهِ دِيْنَهُ  
 وَحُجَّتَهُ وَحُجَّتَهُ

ترجمہ میں کہتا ہوں یہ نبی کی برت کی مثال ہے اور آپ بے شک  
 خاتم النبیین ہیں اور آپ کی ذات اللہ عز و جل کی حجت سدرت پر تمام

ہوتی آپ کے بعد کوئی جگہ نہ رہیں، اور مثال اسے ایک نمبر سے دی گئی ہے جس کے اجراء ایک دوسرے سے مندرجے ہوتے ہیں، کچھ بھی کسی برقرار نمبر کی تکمیل نہیں ہوتی، شریف آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان پہنچنے دین کو مکمل کیا اور (۲) اور آپ پر مسعودی ہی ختم کر دیا۔

## مثال دوم

فتیہ الاثنین سیدنا حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :-

صرب اقلہ مثلاً علیاً مستقیماً وعن صدق. الصراط صواب یجمع  
ابواب صدقہ و علی لایواب سقر مرحاة وعدد رأس الصراط  
دایع یقول اسعدیہ اهل الصراط ولا یفرج وحق ذلك حاجیدہ  
کما یفرجہ ان نفع شیئاً من ذلک الابواب قال و یحدث لا یفترجہ  
جائک ان نفعہ یلجہ ثم فرغ من حیراب الصراط هو الاسلام و من  
الاجاب المفتحہ علیہم اللہ و ان السور المرحاة حدود اللہ و ان  
الشی علی رأس الصراط هو القرآن و ان الدای من صوفہ هو واصل  
اللہ فی خدب کل مو من یلہ

ترجمہ۔ اللہ تعالیٰ سے صراط مستقیم کی مثال ایک راہ سے دے گا جس کے دونوں طرف در دیواریں ہوں ان میں در و درے کھتے ہوں اور دروازوں پر پردے لگے ہوں۔ راستے کے سر پہ ایک پیکارنے والے کپڑے پہنچے۔

لے راہ احمد و یسعی من انرا من صغان و رواہ مدر بن عبداللہ بن مسعود کانی مشکوٰۃ  
و رواہ احمد و یسعی من انرا من صغان کانی مشکوٰۃ و رواہ احمد و یسعی من انرا من صغان کانی مشکوٰۃ



رستے پر سیدھے چلے آؤ، ادھر ادھر نہ ہوا۔ اور اس کے نو پر ایک  
 اور آواز دیے والا ہے جب بھی کوئی انسان ان دروازوں میں سے  
 کسی دروازے کو کھولے گا مادہ کرتا ہے وہ کتاب ہے جسے تیری یاد  
 اسے تونہ کھول، اگر تو اسے کھولے گا تو اس میں پھنس کر رہ جائے گا پھر  
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی تفسیر یہاں فرمائی، سب نے کہا۔  
 راہ سے مراد اسلام ہے، کھلنے دو دروازے سے مراد اللہ کی رحمتیں ہیں  
 جن امور کو اللہ تعالیٰ نے ناقابلِ عبور ٹھہرایا ہے، لیکن جو مسئلے پر رسول سے  
 مراد اللہ کی حدیں ہیں جنہیں بھانڈنے کی اجازت نہیں، راہِ دھڑل،  
 کے سر پر بکار نے والا قرآن ہے اور اس کے دروازے دیے والے  
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایک اسماءِ اُحار ہے جو ہر قلبِ مومن پر  
 دستک دے رہتا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کس شال میں صراطِ مستقیم پر چلنے کی ہدایت فرمائی  
 ہے۔ آپ نے اس کے دروازوں کی طرف دیا، اس میں دیکھیں جن کے دروازے اللہ کی حدیں  
 لڑتی ہیں، اور انسان حرام کا مرتکب ہوتا ہے صراطِ مستقیم پر چلنا ان سے بچ کر  
 میسر آ سکتا ہے یہ بالکل اسی طرح ہے جیسے سورہ فاتحہ میں صراطِ مستقیم طلب کرنے  
 کی ہدایت کی ہے اور اس میں مقصودِ عظیم اور ضلالتوں سے بچ کر نیکوئی کی بھی ہدایت  
 ملتی ہے۔ جو امور اکابرِ اسلام میں اجتہاد کی طور پر متفق ہو گئے، وہ ان  
 اختلافات کے باوجود دھڑل و سخت سے صراطِ مستقیم میں بھی شامل نہیں گئے  
 جو بچنے کی ضرورت ہیں وہ حرم و حلال کے فاصلے میں ان میں انسان اجتہاد میں نہیں  
 حرم و حلال کی راہ پر گامزن ہوتا ہے اجتہاد ممنوع نہیں ہے اور حرام ممنوع ہے  
 اجتہاد کی ضرورت صلی اللہ علیہ وسلم نے مذمت نہیں فرمائی اس میں خطا بھی ہو

جائے تو عہدہ غنمی کو اس پر مابور بنایا۔ لیکن حوجا جی کی حصر میں نے مذمت فرمائی اور اس سے بچنے کا حکم دیا۔ پس ٹیڑھی رہوں میں وہی وہیں شمار ہوں گی جو اصولاً مختلف ہوں اور آپس میں حق و باطل کا موازنہ قائم کریں مسالک اور سچے تمام اختلافات کے باوجود ایک صراط مستقیم ہیں، یہیں ٹیڑھی رہیں ستلانا اس صریح سے کھلا تصادم ہے

حضرت عبد الرحمن سعود نے اس مضمون کو بہ حضرت، صلی اللہ علیہ وسلم سے من  
لفاظ میں بھی نقل کیا ہے حضرت عبد الرحمن سعود فرماتے ہیں،

حفظنا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خط مشرقا قال ہذا سبیل اللہ  
ثم خط خطا عن یمنہ دھن شمالہ وقال ہذا سبیل علی کل  
سبیل مہا شیطاں — یہ حوالہ دہراں ہے اصراطی مستقیما  
ترجمہ: حضرت علی اللہ علیہ وسلم نے ایک میوگی بیکر کسی اور فرمایا، ٹیڑھی طرف جاننا  
میوگی راہ ہے — پھر آپ نے اس کے دائیں بائیں ہر سمت سے خطوط کھینچے اور فرمایا  
یہ وہ رہیں ہیں جن میں سے ہر ایک پر ایک شیطان بیٹھا ہے اور وہ لوگوں کو اس کی  
طرف جاتے ہیں پھر آپ نے یہ ایت ذمہ دہ اصراطی مستقیما فاسعہ ولا یقبل  
السبیل فبقیم سبیلہ (پہلا اہم ۱۸) اور یہ راہ سے مری میوگی سونک  
اس پر چلو اور نہ چلو اور نہ سونک پر وہ نہیں جدا ہوا کر دیں گے۔

اس بحث میں دین مائیں نہنے دہا سے اجتہاد ہی فاسعہ برا نہیں اور حاجی  
فاسعہ پتیں نظر میں درہ اس حدیث کا حدیث ہوں اجتہاد اصحاب ظلہ اجواب واداعہ  
واجبہ و احطاً اللہ احسن واحد سے کھلا تصادم لازم آئے گا

پھر اس مثال میں انسان کے ضمیر کو ذرا وقیع مقام دیا گیا ہے۔ پہلو دہی قرآن ہے

جبر کی دعوت اٹھانے کو خارج ہے سچائی ہے وہ ملحد داعی وہ آواز ہے جو انسان کے اندر سے اُٹھتی ہے یہ اس کے منیر کی آواز ہے یہ محض اب الشریب العزیز کی طرف سے ہر مرد و عورت کے دل پر لگتا ہے خد کیجئے آنحضرتؐ نے کس شانِ بلاغت سے اسلام کے دینِ فطرت ہرنے کا اثبات فرمایا، اور اسے دل کی آواز قرار دیا

### مثال سوم

ہن انی سرخی مثال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہما علی مثل  
ما لعلنی اللہ بہ کثل رجل انی قرما قال یا مدہم انی دایت بعیش  
بیسق دانی انا البدر العریان ما انباء ہما فاطاعہ حدیثہ من  
قومہ فادخروا ما نطق علی مہمہم وکذبت طائفة مہمہ  
فاحسوا مکامہم مصتہمہم بعیش ما ہلکہم واجتاحتہم فذلک مثل  
من طاعنی فاتبع ما حلت لہ مثل من عصانی مکذب ما حلت  
بہ من الحق بہ

ترجمہ۔ میری اور میری رسالت کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص کہہ دے کہ پاس آیا اور کہا میں نے خود اپنی آنکھوں سے ایک ٹکڑے کو دیکھا ہے اور میں کہنے بندہ دل سے دُور رہا ہوں سرحدی کہہ دے کہ وہ اس قوم میں ایک گروہ نے اس کی بات مانی نہ میرے میں ٹکٹے اور یہی وقت میں وسیعے سورہ پنج گئے اور ایک گروہ نے اس کی بات صحیح نہ جانی وہ اپنی جگہ ہی رہے یہاں تک کہ شکر نے انہیں مجرم جالیا اور انہیں ہلاک کر دیا اور انہیں سر سے سے ختم کر دیا۔ یہ مثال



اس میں بھی حضور رحمتہ اللعالمین کی شانِ رحمت نمایاں ہے آپ کی تعلیمات  
 درجہ بہ درجہ بات نگ میں گرتے، انسانوں کو بھی سمجھتی ہیں بشرطیکہ کوئی ٹپ کے سوز و شدا  
 کو سمجھے در اسے میں لاسے۔ اس مثال سے برہمی پتہ چلتا ہے کہ آپ کی نافرمانی  
 موجب جہنم ہے اور آپ کی مخالفت کا انجام آگ کے سر پہ کچھ نہیں، یہی بات خدا کی رحمت ہے

### مثال چہم

عن ابی موسیٰؓ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل ما یبغضی  
 اللہ بہ من لدی والعلو کثل العیت الکثیرا صاحب ارضاً حکام  
 مہا طائفہ عینہ قبلت الی اری فنتت لکلاد العتب الکثیر و  
 کانت مہا اچا وحب اسکت الیاد فبق اللہ ہا اناس حشر یوا و سقوا و  
 درجہ و صاحب طائفہ اخری ہا ہی چہاں لا تمت ما و لا تمت  
 کلا و حد لک مثل من حقہ فی دس اللہ و نفعہ ہا یبغضی اللہ بہ  
 فعدہ و عدو و عدل من لہ و رفع ہا لک رأس و لہ فضل و حکم لک  
 ارسدت بہ — متفق علیہ

ترجمہ: میری در اللہ تعالیٰ سے جہد ایت اور علم دے کر مجھے بھیجے ہے کہ  
 مثال اس صباری بادش کی سی ہے جو کسی زمین پر برہمی ایک قلعہ نہیں  
 بہت عمدہ تھا اس نے پانی کو جذب کیا اور گھاس در تازہ سبزہ لگایا  
 اور ایسی بھی زمین تھی جس نے پانی روک لیا، اللہ تعالیٰ نے اس سے لوگوں  
 کی خدمت میں پوری کی کہیں اسوں نے پیا در پلایا اور نصیب لگایا اور باقی  
 بھیجے جو بھی برہمی جو چٹیل تھی در پانی روک سکے نہ لگ سگائے۔



یہ مثال اس شعر کی ہے جو اندر کے دین میں سمجھ پیدا کرے دیتے ہیں۔  
 نے دے اس چیر سے نفع مند کیا جو میں دے کر بھیجا گیا ہوں۔ اس نے  
 لیکھ اور لکھا اور مثال اس کی بھی ہے جس نے اس طرف دھیان نہ  
 کیا اور نہ وہ پر دیت قبول کی جو میں دے کر بھیجا گیا ہوں۔

اس مثال میں آپ نے انکار کی قین قسیر بتائی۔ وہ مجتہدین اور متقدمین  
 ۱۴۔ غیر متقدمین۔ مجتہدین دین میں تعلق حاصل کر کے سال غیر مسعود کا حکم بھی دریافت  
 کر رہے ہیں۔ یہ گھاس اور نئے سبزہ کا اگنا ہے۔ ہوں نے نئے نئے استخراج اور استنباط  
 کیے۔ متقدمین جو ترقی و بہتاد کرتے رہے۔ لیکن، ہوں سے دہش کی عزت کو حفاظت سے  
 و اگر تک پہنچایا وہ ان سے فائدہ پاتے رہے اور ان جو زیات کی روشنی میں آگے  
 بھی کچھ متبذکر تھے وہ درود و دعا پر بھی کچھ عمل کر پائے۔ مگر ایک گروہ یا بھی  
 رہا جو نہ مجتہدین کے درجہ میں آ سکے اور نہ متقدمین کی طرح مجتہدین کی دوست و سیال  
 سکے۔ وہ بالکل بے پرواہ رہے۔ در اسلام میں علم کے جو چھٹے پھوٹے وہ اپنے آپ کو  
 ان سے مستفید نہ کر سکے۔ مذہب سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت کا کھنکھار  
 مقصد نہیں۔ مگر اس نظام پریت کو نہ سمجھا ہے جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے رفیعہ مظہر  
 میں آیا۔ نہ کسی یہ ہے کہ یہ دین ہے نہ سب لوگوں کے لیے مگر اسے عالموں کے سرکاری  
 سمجھا نہیں سوجھ عام نہیں چاہیے کہ وہ عاموں کے پیچھے چلیں۔ دین کے پروردگار ہیں  
 فَلَکُمُ الْاَمْثَالُ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ (معاذ اللہ)۔ اَمْثَالُ دہشت حکمت و عزم  
 ترجمہ یہ مثالیں ہیں تم میں سب لوگوں کے لیے ٹھہرے ہیں مگر اب میں صرف عالم  
 سمجھتے ہیں صرف عالم درجہ بہتاد کہلاتے ہیں۔

قرآن کریم اپنی عمیق حاصل کے ساتھ سب انسانوں کے لیے وسیع ہدایت ہے جس کی قرآن کریم ایک  
 گہرائی میں اترے ہیں اور اس سے غیر متعمد مسائل کا استنباط کر سکتے ہیں جو عالم نہیں

کے اپنے مائیں پر اعتماد کرتے کے سراپا نہ ہیں

### مثال ششم

عن جابر قال جاءت مشكلة الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو ما شروا  
معههم اياه ما شروا قال معصومان العيين مائنة والقدس تفننك دتالوا  
اس لصاحبهك هذا عتق قال فاصروا العتق فقالوا امثالهم كمثل  
رجل من حادنا وجعل معها مأدنة ونعت اءهيا من اجاب الداهي  
دخل الدار واخضع من المأدنة ومن لم يجد الداهي لم يجد حل  
الدار ولم يأكل من المأدنة فقالوا ولما له يفعلها فقال معصومان  
ايه مائتم وقال معصومان العيين مائنة والقدس تفننك دتالوا  
والدار لجهه والذاهب محمد صلى الله عليه وسلم من اطاع محمد  
صلى الله عليه وسلم بعد احاط الله ومن عصى محمد صلى الله عليه وسلم  
بعد عصى الله ومحمد صلى الله عليه وسلم عرف من الناس

ترجمہ حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ سختی علیٰ انصاریہ وسلم  
ایک دفعہ سر ہے تھے آپ کے پاس فرشتے آئے ایک کھنڈ لگا آپ  
سے میں دوسرے نے کہا آپ کی کھنڈ تو میری سے کہیں دل بگاڑتے  
پھر انہوں نے کہا آپ کے اس صاحب کے بے ایک مثل ہے برآپ کے  
مثل لاد پھر کہا آپ کی مثل ایسی ہے کہ ایک شخص نے گھریا اس میں  
ایک دسڑی لائی بچایا اور ایک بوسنے دے کر بھیجا دھوگوں کو یہاں آئے  
کی دعوت دے اس نے سر دئی رہنے دے کی آواز کر لیکر کہا

صحیح البخاری کی کافی مشکوٰۃ ص ۷۷۷ درود مترجمی عن ابن مسعود مشکوٰۃ

وہ گھر میں۔ غل ہر گیا وہ اس نے دعوت میں خوب کہا یا اور جس نے حامی  
کی بات نہ مانی۔ وہ نہ گھر آیا نہ کسی نے کچھ کہا یا۔ پھر ہوس نے کہا مراد  
کلام و واضح کر دہ تاکہ آپ اسے سمجھ جائیں۔ پھر ایک نے کہا آپ تو سونے  
ہوئے ہیں دو سوے سے کہا آنکھ فرستی ہے مگر آپ کا دل جاگتا ہے۔  
پھر انہوں نے کہا گھر سے مراد توجہ ہے۔ اس کی طرف بولے وائے عمر  
صلی اللہ علیہ وسلم میں جس نے آپ کی بات مانی اس نے اور کی بات  
مانی اور جس سے آپ کی رہائی اس نے خدا کی راہ مانی کی آپ لوگوں  
کے مدبران نقطہ امتاز ہیں۔

اس سے ملتی جلتی ایک روایت قاضی ابو محمد حسن نے بھی روایت کی ہے حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم شریعت قرار ہے سچے کو آپ کے پاس دو فرشتے آئے ایک سر مبارک  
کی طرف کھڑا تھا اور دوسرا پاؤں مبارک کی طرف جس کی طرف کھڑا تھا وہ میری طرف  
نہکا اور کہا آپ کی آنکھ سوتی ہے۔ کان سنتے ہیں۔ اور دل یاد رکھتا ہے حضور سے  
تسل کہتے ہوئے بیان فرماتے ہیں کہ بات اسی طرح ہے جیسا کہ اس نے کہا۔ پھر اس  
نے ایک اور مثال دی۔

بِسْمِ اللَّهِ فِيهَا شَجَرَةٌ نَامَتْ وَفِي الشَّجَرَةِ عَصَا جَدِجَ جَادَ حَامِلٌ بِحَصْبٍ  
الشَّجَرَةُ أَرْقَمُ النَّصْبِ وَأَقْرَبُ مَعْدُورٍ كَثِيرٌ لَا أَدْرِي مَا مَقْعُ جِوَارِ الْكَشْرِ  
اور ماخرج منها۔

ترجمہ۔ ایک ناما آب ہے اس میں ایک درخت لگا ہوا ہے اور درخت سے  
ایک ہتھیار بہرہ کی رتی ہے ایک شخص آیا اس نے درخت پر ایک حرب لگائی  
ٹھنچ کر بیڑی اور اس کے ساتھ بہت سے چتے گسے اور وہ تمام چتے آگاہ  
میں ہی گسے کوئی باہر نہیں پڑا پھر اس نے ایک اور حرب لگائی اور اس کے

ساتھ بھی بہت سے بچے گرے کوئی باہر نہیں گرا پھر اس نے تیسری بار  
 ضرب لگائی اور بہت سے بچے گرے میں نہیں جانا کہ جو بچے اندر  
 گرے وہ زیادہ تھے یا جو باہر گرے وہ زیادہ تھے۔  
 پھر اس مثال کی سخرشتہ نے جو آپ کے پاؤں کی طرف تھامیں شروع بیان کی۔  
 اما برحکۃ علی اعداء واما الشجرة فہی، لائمہ واما المعص ہوا ہی صلی  
 اللہ علیہ وسلم واما الصاریب حملک الموت ضرب العربۃ الاولی فی  
 القرن الاول حرق المعی صلی اللہ علیہ وسلم واصل طبتہ و ضرب النسیۃ  
 فی القرن الثانی حرق کلہ الذی فی الحدۃ ثم حویب الذلک فی القرن الثالث  
 فلا ندی ما وقع ہما اکثر و ما حرج ہما؟

ترجمہ: تھاب سے مراد جنت ہے، اور درخت سے مراد امت ہے، شہنی  
 سے مراد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں اس شخص سے جس نے ضرب لگائی مراد  
 ملک الموت ہے اس نے قرن اول میں پہلی ضرب لگائی کہ حضور اکرم صلی اللہ  
 علیہ وسلم اور آپ کے مہد کے لوگ اس سے بچنے (اور جنت میں گرے)  
 پھر اس نے دوسرے قرن میں دوسری ضرب لگائی تو اسی سب بچے جنت  
 میں گرے۔ پھر اس نے تیسری ضرب لگائی اس پر نہیں کہا جاسکتا کہ  
 باہر گرنے والے بچے زیادہ تھے یا اندر گرنے والے۔

صحابہ کے پاس یہ مثال کس نے بیان کی؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے۔  
 فرمادے کہ یہ باتیں کرتے کس نے سنا؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے — آپ نے  
 ان کی باتوں میں سے کسی کی تردید کی؟ نہیں — سو یہ ساری مثل جہدے لیے ایک  
 حدیث کے درجہ میں ہے۔ اس حدیث سے یہ دو باتیں مزید واضح ہوئیں۔  
 ۱۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب مرتے تو کچھ سوتی تھی دل نہ سرتا تھا۔ دل پوری

طرح پیدا رہتا۔ اور اسے اسچے جیڑا حوالہ دینے کی خبر رہتی۔۔۔ دغیر ہے یا نہیں  
 اس کا پراد حیا نہ رہتا۔۔۔ آپ کے پاس کوئی بات کرے تو آپ اسے سنتے  
 اور سمجھتے۔۔۔ گو اس وقت ظاہر اس لئے ہوتے تھے۔۔۔ عام انسان عینہ کی  
 حالت میں دوسروں کی باتیں نہیں سن پاتے مگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم سن لیتے تھے۔  
 اس سے معلوم ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا سماع مبارک دوسرے لوگوں کی طرح  
 نہیں۔ اس میں آپ کا دل پوری طرح بیدار رہتا تھا۔۔۔ عینہ کی بہن ہے  
 ۔۔۔ اگر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو بعد وفات بھی یہ شان سماع حاصل ہو تو تعجب نہیں۔  
 روئے مبارک کے پاس آپ پر درود بھیجا جائے تو آپ اسے سن لیتے ہیں، درود  
 سے پڑھا جائے تو پھر درشتے اسے حضور کے پاس پہنچاتے ہیں۔

۴۔ اس مثال سے یہ واضح ہوا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا زمانہ بہترین زمانہ تھا۔ پھر  
 تاسعین کا دور۔۔۔ پھر تیسرے دور میں لوگ اس سچ دھج پڑ رہے تھے جیسے  
 لگا اور اللہ کا خوف دلوں سے جاتا رہا، اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ صحابہ کرامؓ  
 سب کے سب جنت میں گئے، ان میں ایک بھی نہیں جس کا پتہ سن تالاب دشت کی  
 حدود سے باہر گرے۔ یہ سب لوگ اپنے وقت میں غیر اُمت تھے۔ درود سروں کے بیٹے  
 یہ دین حق کا مکمل نشان تھے

### مثال ہفتم

حضرت عبداللہ بن مسعودؓ کہتے ہیں میں نے حضورؐ سے عرض کیا آپ نرم بہتر پر  
 اہرام فرمایا کریں سخت چٹائی سے چون بارک پر نشان پڑ جاتے ہیں، حضور اکرم صلی اللہ  
 علیہ وسلم نے فرمایا:۔

صَلَّى وَاللَّهْمَا اِنَّمَا مَنِي وَمَثَلُ الدَّمَا كَمَثَلِ رَاكِبٍ مَرَّ بِمَرَاوِعٍ فَحَلَاةٌ فَخَرَّاهُ



الشعرة فاستغل نحتها شعل حوت و تتر حكا

ترجمہ میں کیا اور یہ دنیا کیا۔ میری اور دنیا کی مثال اس سارا کی ہے جو  
کسی صحرے گزر، ایکسہ رحمت دیکھ، رورہ اس کے سائے سے جا بیٹھا  
پھر چلتا ہوا اور اس نے اسے چھوڑ دیا۔

یہ مثال دیا کہ بعد پھر پڑنے کی ہے، اس میں بتایا گیا کہ یہاں کی تدقیق اور یہاں  
سب عارضی ہیں جو پیدا ہوا سرنے کے لئے، درجہ عبادت بنی، لگنے کے لئے ہر ایک  
سے فنا کی گھائی پڑا تا ہے، اور یہاں کی ہر لذت کو چھوڑ جاتا ہے حضور نے دنیا کو  
ایک اور مثال سے واضح فرمایا۔

### مثال ہشتم

ما الدیالی الاخرة الاکلی یصح احدکم اصعب فی الهم فلیقل یخرج الیہ  
ترجمہ آخرت کے مقابلہ میں دنیا اس طرح ہے جیسے تم میں سے کوئی ایسی انگلی  
دیا میں رکھے وہ دیکھے کہ انگلی پر کتنی پانی لگا۔

### مثال نہم

حضرت عبداللہ بن عمرؓ کہتے ہیں یہ سخت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔  
عنا اجماعاً کف فی الحال من حلا کیا بین صلوۃ العصر الی مغرب الشمس انما  
منکرم و مثل الیہ و د العصر الی کر جمل استعمل حالاً فقال من یجمل  
الی نصف الیہ و علی قیوط قیوط صلی اللہ علیہ وسلم الی نصف الیہ و علی  
قیوط قیوط ثم قال من یجمل من نصف الحاکم الی صلوۃ العصر الی قیوط

تبعاً ط قتل من اجل من صلوة مصوری من و انفس علی ذراعی  
 ذیو طین: الا لکما لا حرمین قال قصص: لہود والنصارى ما لا  
 نحن اصغرھما ذل حطاة قال اللہ عزوجل مل ظلمتکم من حنکم  
 شیاء قالوا لا قال فانه صلی اعطیہ من شئت یشہ

زوج بہتری میری اس کی نسبت یہ ہے جیسے مصر اور مغرب کو برائے  
 کی دیت — بہتری وہ یہود و نصاریٰ کی مثال یہ ہے کہ ایک شخص نے  
 مرد و عیب کیے اور کہا کون کون دو پہر تک کام کرے گا اسے تک یک  
 قیڑ مزدور دے گی یہود اس پر کام کرتے رہے۔ لاکھ بے پیر کہا کون  
 کون دو پہر سے عصر تک قیڑ قیڑ پر کام کرے گا سوادھی دو پہر سے عصر  
 تک کام کرتے رہے۔ پھر اس نے کہا کون کون عصر سے مغرب تک دو دو  
 قیڑ مزدوری پر کام کرے گا اسے مسلمانوں نے خبردار رہو تمہا محبت آگنی  
 ہو گئی۔ اس پر یہود و نصاریٰ غصے میں آ گئے اور کہا ہم نے کام زیادہ دقت،  
 کیا اور مزدوری میں کم ملی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں نے کئی تمہارا حق چھینا  
 ہے ۱۱ انہوں نے کہا نہیں۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے فرمایا سو یہ میرا فضل ہے  
 جس کو چاہوں دوں۔

اس سے پتہ چلا کہ مسیح عہد و شراب العزت کے باب بہت مرت یافتہ اور  
 عذاب مست ہے۔ اس مرت میں ہو سکتا ہے کہ اس کا سر دل بکترہ دھماکہ کو تم بہت  
 ہوں۔ دوسرے لوگوں کے لئے نساہ راہ ہوں (آخر حجت مقاس) اور لشکر لڑا شہید  
 علی الناس کی شان سے ممتاز ہوں اور ان سب امور کی تصدیق قرآن کریم میں موجود

ہے۔

لہ راہ القروی و محمد ص ۲ ص ۱۰۰ و آخر جہا بخدی فی الاجارہ والو علی جلد ص ۱۰۰

## مثال دوم

حضرت امیر معاویہؓ ۱۰۰ھ کہتے ہیں کہ میں نے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے ہوئے سنا۔

ابما یجی من الدنیا بلا وہ قتلہ۔ انما مثل عمر بعدکم کثل ابراءۃ

طاب علاہ طاب سعدہ واد خلت علاہ خلت سولہ سنہ

ترجمہ دیتا میں تو آزمائشیں ہی رہ گئی ہیں۔ تم میں سے ہر ایک کے عمل کی مثال اس برتن کی سی ہے جس کا دہر کا حصہ متھر ہو تو اس کا پتھو حصہ بھی متھر ہوگا اور جب اس کا دہر کا حصہ گندہ ہو تو پتھو حصہ بھی گندہ ہوگا۔

اس مثال میں بتایا گیا ہے کہ اعمال کی جہاد آخرت میں اگر سبب بنات ہوگی لیکن یہاں دنیا میں ظاہر کر دیکھا جائے گا جن اعمال کا پتھو حصہ ہوگا اندر کی چھائی بھی اپنی کی ہوگی۔ خبر سہ اعمال براہن ملامت سے بُد نہیں رہ سکتے۔ یا بول کہتے جو اعمال اپنے مبادی میں اچھے ہوں انہیں بھی اپنی کا چھا ہوگا۔

بزنوں میں چیریں عسوط دکھی جاتی ہیں، عمل گر بی دانت میں سراض ہیں ورتج ہوتے ہی دن کاٹنا سمٹ جاتا ہے لیکن جزاء کے لیے ابھی عرصہ دکھا جاتا ہے دودھ حساب کے دن تو لے جائیں گے۔

## مثال یازدہم

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ (۶۷ھ) آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں۔

ما رجلا کان فیہ کان قبلکم متصاف قفاً واما فوہ واما کلبہ

یعنی دو گئے مسجد امام احمد مدنیؒ ص ۹۹ سن ابن ماجہ ص

تبع قال فقلت لکلبه و لله لا اسمح صيف اهل البية قال دعوه  
 دعوا هاني مطهر مذبذب لا يمانع فقلت مشددا مشددا  
 فقلت بعدكم ففهموها وها ابناء حاكم فطلبوها وها ابناء  
 ترجمہ: پس! متور میں ایک شخص تھا جس نے کسی قوم کا ممان ممانا کیا۔  
 ہمیں سے سے ممان بنایا ان کی ایک کتاب تھی جو ہر آیت کے ساتھ لکھی  
 تھی کہ اسے کہا میں سچ بات چاہتا ہوں کہ کسی ممان کو نہ بھولوں گا  
 وہاں کے بتایا، پھر اس کے بچے جو اس کے بیٹے میں تھے۔ وہ بھی  
 جہنم کے گئے یہ بہت اس دور کے ہی کہ پچھلے اس نے کہا۔ یہ مثال ان  
 لوگوں کی ہے جو خدا سے حد نہیں لگے ان کے یقین اسے بڑا بار  
 لوگوں پر پڑھتی کریں گے۔ وہ ان کے ممان ان کے ممان پر چڑھ دوڑیں گے

اس مثال میں کس امت کی طرف اشارہ ہے جس کی طاقت اللہ کے دوزخوں کے  
 دوزخوں سے ہوگی۔ دیکھئے جو جن امیر المؤمنین حضرت عثمان کے خلاف کس طرح ہتھ  
 کھڑے ہوئے۔ پھر انہوں نے کس طرح یہ نا حرمت علی دینی مفسد کران کے بعد خلافت  
 میں رہا۔ دیکھا۔ اب بھی اس امت میں کتنے ممان ہیں جو امت سے الگ ہیں ان  
 ہتھ کے ہیں۔ ممان کی فطرت نکال رہا ہے کوئی اہل بیب کرم پر تہمت کر رہا ہے۔  
 کوئی اہم ابو حنیفہ کو بھڑک رہا ہے اور کوئی محدثین کرام کو بھی سارکشی کے گارڈ سے  
 ہتھ رہا ہے۔ پچھے پہلوں کو یقین بنا کر ترقی کے محور میں ڈوب رہے ہیں۔ دیر نہیں  
 جاننے کہ جب اس امت کے پستے شے کو قرآن کرم میں خبر امت کہا گیا ہے تو کیا یہ  
 تفاوت نہیں کہ پچھے ہی کامیابی بہن کو بڑے کچھ میں لکھیں۔

### مثال دوازدهم

حضرت عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ انہوں نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے

کہہ دیکھے کہ امام احمد رحمہ اللہ فی شرح جامع بحیر جلد ۲ صفحہ ۱۵۲ صحیح ابن ماجہ جلد ۱ صفحہ ۱۵۲

سے کشتا ہے

ان مثال میں فی ہر اللہ کشل رہط و کشما سببہ فاقہ حوا  
 علی اسازل بہا حاصبا صصہ علی السببہ واعاب بعضہم  
 اسعابا ما طلع مطیع من الذین اعلی السببہ فاذا بعض من  
 فی اسعابا یجرقہا۔ قال ما تصنع یا علان و قال اخرق مکانا  
 فاستفی منہ۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما سہ  
 حید اعلیہ فی دعو ان نکوہ یجرقہا عرق و عرقا

ترجمہ اللہ کے دین میں جا بہت کرنے والے دے دینی کو آزار میں  
 سے بدداشت کہتے والوں کی مثال ان لوگوں کی سی ہے جو ایک  
 کشتی میں سوار ہوتے اور اس کی مختلف متادل میں اترتے کچھ  
 اور کچھ حصہ میں پہنچتے اور کچھ نیچے کے حصہ میں۔ اور کچھ حصہ میں  
 جہاز تھے ان میں سے کسی نے کسی پہلے دے لے کر کشتی میں شراخ  
 کرتے دیکھا۔ اس نے پوچھا کیا کر رہے ہو؟ اس نے کہا مجھے  
 پانی چاہیے اس لیے میں شراخ کر رہا ہوں۔ اس پر انحضرت  
 صلی اللہ علیہ وسلم نے رشاد فرمایا: اگر انہوں نے اس کو ایسا کہنے  
 سے روک دیا تو وہ بھی پہنچ گیا، اور یہ بھی پہنچ گئے اور اگر انہوں نے اسے  
 ایسا کہنے سے باز نہ رکھا تو وہ بھی ڈوبا اور یہ بھی ڈوبے گا۔

اس مثال میں بتایا گیا ہے کہ یہ امت، ایک جسم واحد کی طرح ہے۔ اس کے بعد  
 ارادہ ایک کشتی میں سوار ہیں کتار سے پہنچنا یا نہ پہنچنا سب کے لیے یکساں رہے گا۔  
 جو بھی کسی تار کے کوئی تاریکی کی کسب کی افتاد ساری امت پر آئے گی۔ یہ بات  
 افراد امت کا فرض ہے کہ جو بھی کوئی اس کشتی میں شراخ کرنے لگے وہ اپنی قوی دہر داری  
 سے کام لیں اور اسے ہر ممکن طریق سے روکیں یہ نہ کہیں کہ ہر شخص اپنے عملوں کا



نہ دوسرے قوی زندگی میں انسان کبھی دوسرے مشافروں کے احوال کا بھی دوسرا رہتا ہے معاشرہ ایک اجتماعی زندگی کا نام ہے۔ دوسرے افراد ہی بناتے ہیں۔ وہاں ہر فرد کے دوسرے ہے کہ وہ دوسرے افراد کے احوال پر بھی ساتھ ساتھ نگاہ رکھے۔ مبادا وہ سے کہیں سے نہ ہو

### مثال سیزدہم

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ صدر اکرمؐ نے فرمایا:  
مثل المؤمن كمثل الخامة فينفث الریح قد لهما مرة ويتبعهما مرة  
بحری حتی ماتیه اسلہ و مثل الکافر کمثل الادیة الخدبہ علی  
اصلا لا یقیم حتی یكون غلغلا مرة واحدة

ترجمہ: مومن کی مثال اس تارہ شبی کی ہے جسے ہر مین، ٹھکانی ہیں۔  
کبھی اسے برابر کر دیں اور کبھی اسے سہا کر دیا کریں یہاں تک کہ  
وہ مومن، اپنے سفرِ اخوت پر روانہ ہو جائے اور کافر کی مثال کس  
جڑ پکڑے درخت کی سی ہے جو سیدھا کھڑا ہو۔ اس کا انکڑنا بس  
ایک ہی دفعہ واقع ہوتا ہے

اس مثال میں تلخا گیا کہ مومن کی سیرت عاجزی پر قائم ہوتی ہے۔ رکڑا اور  
خدا کرنا اس کے شایان شان نہیں یہ کام ہے جو اپنی جگہ اڑ رہتا ہے

### مثال چہارم دہم

حضرت جابر بن عبداللہ رضی اللہ عنہما کہتے ہیں کہ نبی کریمؐ نے فرمایا:  
مثل الصلوات الخمس مثل مہر جاد علی ماب، احدکم یقتل منہ کل  
یوم خمس مرۃ ۱۰ رضا دا یقین منہ درہ ۱۰

ترجمہ: روزانہ پانچ نمازوں کی مانند مہرِ جاد ہے جو ہر روز ایک شخص کو قتل کر دیتا ہے۔



بہنصرت علیٰ رحمہ اللہ علیہ وسلم نے امت کو ترغیب دلائی کہ بری صحبت سے بچ کر صحبت کے اثرات میں شوریٰ طور پر بھی نہ کرے۔ جو شخص یہ سمجھے کہ میں جسے داخل پر قابو پاؤں گا یہ ایک بڑا دعوے ہے جس پر کوئی اتنا سہرہ کسی کے بس میں نہیں۔ بہنصرت علیٰ رحمہ اللہ علیہ وسلم نے اس پر بھی متنبہ فرمایا کہ جب حضور وارش کے اثرات کا خیر بھی نہ کرے جس تو جو لوگ حضور کی صحبت میں شب و روز بیٹھے ان پر اس کے کمال صحبت سے کیا لارہ ال اثرات چھوڑے ہوں گے۔ اس پر بھی یہ کام نہ کے تمام کا مداد کر لیجئے پھر کیا کوئی پوری امت میں سے ان کے مقام کو پہنچ سکتا ہے؟

### مثال شانزدہم

بہنصرت علیٰ رحمہ اللہ علیہ وسلم نے صحابہؓ سے پوچھا تم جانتے ہو کہ تمہاری اور تمہارے اہل و مال اور عمل کی مثال کیا ہے؟ آپ نے فرمایا۔

اے امثال احمدکم ومثل مالکم و اہلکم و دینکم و عملکم مکمل ریحل

لہذا ثلاثۃ اصوات دنا حضرتہ الروافد ما یبصر اصوتہ فقال اسہ

قد نزل من الامور ما تری حالی حدیثی و مالی و دینی

ترجمہ تمہاری اور تمہارے مال و دین و عمل کی مثال اس شخص

کی سی ہے جس کے تین بھائی تھے جب اس کی وفات کا وقت آیا

اس نے ایک بھائی کو بلوایا اور کہا تم میری حالت دیکھو یہ ہے

— تم سے میں کیا امید رکھوں۔

اس نے جواب دیا — میں تمہیں غسل دوں گا، کفن پہناؤں گا، دو سو روپے

کے ساتھ مل کر تمہارے جنازہ اٹھاؤں گا، دوپس ہوئے پر جہاں تیرا ذکر کر دوں گا، بچھائی

سے تیرا ذکر کر دوں گا۔ یہ وہ بھائی ہے جسے بل و عیاں سے بغیر کیا جا سکتا ہے۔

پھر اس سے دوسرے بھائی کو بلایا اور پوچھا کہ اس دوسرے نے جواب دیا — میرے

پاس دو سو روپے اس وقت تک ہے جب تک تم زندہ ہو تمہاری وفات پر دولت تم سے



حدود سے اس حدیث میں مسلموں کی جماعتی زندگی اور ان کے اتفاق و اجماع کی  
احییت و متبع کی ہے۔ اور بتایا ہے کہ مسلمان کو دوسرے مسلمان سے کٹ کر رہنا  
چاہئے بلکہ دیکھا جائے کہ جماعتِ مسلمین کو صریحاً یہی ہے، اسے اپنی راہِ علیحدہ نہ  
بتائی جائے۔ سبیلِ برّین کی پیروی کرتی چاہئے مسلمان حد تک آزاد نہیں ہے اس  
کے گئے میں دوسرے مسلمانوں کے ساتھ رہنے کا پشکا ضرور ہونا چاہیے۔ چکا یہ  
ہے کہ مومن مسلمانوں کے جماع سے بغاوت نہ کرے، اپنی راہِ علیحدہ نہ چلے، کیوں کہ  
حدود اسلام سے خروج کرے، دہا یا آخر اسلام سے ہی نکل جاتا ہے۔

اس حدیث میں چکے کے لئے رقبہ کا بعد آیا ہے چکے کو قتلہ بھی کہتے ہیں اور  
مقلدین سے مراد چکے والے مسلمان ہیں جو دین میں سرِ آزاد راہ پر نہیں چلتے، اسی راہ  
پر چلنے کی دعا کرتے ہیں جس پر پہلے قیام یافتہ لوگ چل چکے ہیں  
تمامی محدثین (۲۶۱۰) لکھتے ہیں یہ رقبۃ الغلادۃ ہے تنقید کا لفظ کرتی ایسی  
تفسیر نہیں جس سے انسان وحشت کھائے لگے ہر ذلے رقبہ خود مسلحی گزوں پر ڈالا ہے

### مثال ہشودہم

صوت، ابو ہریرہؓ کہتے ہیں حضرت علیؓ رضی اللہ عنہ نے فرمایا  
من حاف اذ لم یح ومن اذ لم یح المائل، الا ان سلعة، الله خالیه  
الا ان سلعة، الله خالیه۔

ترجمہ: مگر مہذبان رات سے ہی سفر کے لئے اٹھتا ہے، اور حریت  
سے اٹھ کر لڑاؤ پر پہنچ گیا، خردوار رہبرِ فہم کی مہذبی کا ماننا بہت  
قیمتی ہے جو دارِ اس کا سردار سمجھتے و مومن اٹھ گئے کا نہیں

اس حدیث میں بتلایا گیا کہ آخرت کی فکر کے بغیر کبھی رتی خدا کی ادا شاہد میں  
داخل نہیں ہوا۔ خدا کی سبکی ایسی دکان میں کہ جب آشورہ دن سے سرد اسے دس







یوسف بن لون کے حرفِ نثر ہیں قواعدِ بکر حدیث ۱۰ تلافی عشرۃ کلمہ کے نظریہ کے دو لڑا اپنے اہل  
کے معیارِ بلا فصل ہے۔ حضرت ہارون کے میزوں کے نام شہر اور شہیر تھے۔ یہ عبرانی  
شہر ہیں ان کا ترجمہ عربی میں حسن اندھیر ہے

دعوتِ حدیث میں متعدد اور امثال بھی ملتی ہیں امثال ابی السخیر دعوتِ قاضی ابو محمد حسن  
کی کتاب امثال حدیث میں دیکھیں۔ حضرت علیؓ اور سعیدؓ و سلمؓ کے کن کن مشاغل در کس کس  
پیرائے بیان میں ہو، بیتِ الہی قلوبِ مرئین میں آبادی۔ یہ امثال ان کی مذہبی تصویر ہیں  
اس سے پتہ چلتا ہے کہ حضرت علیؓ اور سعیدؓ و سلمؓ دین کی امامت اور الہی ہدایت کس  
آسمان سے آسمان پر اترتے ہیں امامت کے سلسلے رکھی۔ اس امامت میں بھی کسی ایسے جہانِ  
ظہر سے جہوں سے دین کے ہار یک سے ہار یک مسائل کو مشاغل سے آسان کر دیا۔ ان کی  
امام غزالی، حضرت مجدد الف ثانی، حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی، حضرت مولانا محمد قاسم نانوتوی  
رحمہم اللہ اجمعین بھی اسی امثال پر تھے۔ اس دور میں حضرت مولانا محمد علی جالندھری امامت  
برکاتِ امثال کے بادشاہ کہے جاتے ہیں۔

ہم یہاں اس باب کو بن میں مشاغل پر غور کرتے ہیں۔ موضوع کے تعارف کے  
لیے امید ہے یہ میں میں کافی ہوں گی

## غریب الحدیث

الحمد لله وسلام علی جہادہ الدین اصطی امابعد۔

آج کا مزاں مباحث حدیث میں و تقبی بہت غریب (نادر قسم کا) ہے۔ اس کی غراہت الفاظ و معانی کے عین سے ہے اسناد کے پہلو سے نہیں۔ غراہت وطن سے دوری کا نام ہے۔ غریب مشافہہ کہتے ہیں۔ جو مضمون لفظ الفاظ سے دور یا فہم عام سے بالا ہو وہ غریب ہے عیب ہے۔ اس کی غراہت اسی پہلو سے ہے۔ مدیر کوئی کمزوری کی پتا نہیں۔ نہ یہ کوئی برج کی بات ہے۔ اس کا سنا غریب ہونے سے کوئی تعلق نہیں۔ حدیث اسناد کے پہلو سے غریب ہوتا اس پر اصول حدیث کے تحت بحث کی جاتی ہے۔ لغت اویب اور اسالیب عرب کے تحت ہیں۔ حدیث غریب اور غریب الحدیث میں فرق ہے۔

### حدیث غریب

حدیث صحیح کی وہ قسم ہے جس کا "سند کے کسی مرحلے میں" راوی صرف ایک ہو۔ یہ درجہ حدیث عزیزہ حد حدیث متواتر کے مقابل ہے۔ درجہ میں اوں حدیث متواتر ہے۔ پھر حدیث عزیزہ درجہ درجہ حدیث غریب یہ حدیث غریب ہونا اس کی صحت کے معافی نہیں، اصول حدیث کی کتابوں میں ہے۔

۱۔ الحدیث لا تقبل العسوة۔ حدیث کا ضیف ہونا صحت کے معافی ہیں۔ اس غریب کا لفظ کبھی ثناء کے معنی میں بھی آتا ہے۔ اس صورت میں حدیث غریب کی سند پر بحث ہو سکتی ہے۔ اس پہلو سے بھی حدیث غریب درجہ صحت سے نہیں نکلتی۔ صحیح حدیثی محدث و خبری رسالہ اصول حدیث میں لکھتے ہیں:-

فالسند بهذا المعنى لا ينافي لصحة كالأثر

اللہ تعالیٰ نے قلم کو پیدا کیا جس قلم نے تمام قدریں لکھیں۔ جو کچھ ہوا یا ہوئے والا مقاسب  
 مائکان و ما یكون۔ اسے لکھ دیا۔ اس حدیث پر اہم ترمذی لکھتے ہیں۔ حدیث غریب اسناد ۹۴  
 معلوم ہو اور بہت کچھ الفاظ در متن کے یہود سے بھی ہوتی ہے۔ مولانا سید حمیم رحمان  
 لکھتے ہیں

المرایة كما تكون في السند كذلك تكون في المتن

ترجمہ: عزیمت اس طرح کبھی حدیث کی، حد میں ہوتی ہے کبھی متن میں  
 بھی ہوتی ہے

### غریب الحدیث

علامہ بخاری (۲۵۸ھ) لکھتے ہیں:

الغریب من الکلام ما هو العاصم المعبد من القصور

وہ بات غریب و بہت عجیب و نادر، ہوتی ہے جو گہری و فہم عام  
 سے اُپر نگی ہو۔

الفاظ اور بات کی عزیمت سے مراد وہ دقیق الفاظ و کوششے معنایں ہیں۔ جن کا  
 سمجھنا آسان نہ ہو۔ ایسے غریب الفاظ و نادر معنایں پر محدثین نے جس فن میں گفتگو کی  
 ہے۔ اسے غریب الحدیث کہتے ہیں۔ بعض محدثین کا ذوق ایسے معنایں اور الفاظ کی  
 خاص تلاش رہا ہے جو اچھی حدت اور عراست میں ہر ایک کی رسانی میں رہیں۔ اس  
 باب میں صرف دینی فن، فنِ سگے بڑھ کے جس کو طلب حدیث میں خصوصی شغف اور  
 اور خاص سہماں رکھو۔ حافظ اسماعیل عبد الرحمن عمروا صہبانی (۲۶۶ھ) غریب الحدیث  
 کی طلب اور حدیث میں خاص ذوق رکھتے تھے۔ ملاحظہ فرمائیے لکھتے ہیں:

یروی القریب من محدثین چنانچہ قال لی مرة هذا اثنان

من بس رشان سے اثنان ہی طلب الحدیث سے

ترجمہ عربی میں سے عربی حدیث روایت کرتے در آپ کی تفسیر  
باب میں بہت زیادہ رہتی اور وہی کہتا ہے ایک دفعہ آپ نے مجھے کہا  
غریب (تادم حفظہ در من فی کذا) حدیث کو لینا صرف یہی در گروں کا  
کام ہے جن کو اس حال سے سوا کسی در حال سے غرض نہ ہر ہر وقت  
طلب حدیث کے کام ہو۔

اس سے چرچا ہے کہ غریب الحدیث کی کتاب اور روایت کسی کمرہ کی بات  
نہیں بلکہ یہ وہ باب کمال ہے جو اس فن کے متراور کو ہی تعیب ہوتا ہے اور اس کا  
قدوق وہ شان علم ہے جو اس فن کے اوج پر پہنچتا ہے

۳۔ اسلام طبع سے لکھا گیا تھا تو ہی ارحمہ اللہ علیہ کا قدوق حدیث اس قسم کی روایت  
کا خاصا متقاضی رہتا تھا اور سب پھر ان روایات کی تشریح اور تفصیل میں بہت اوج پہنچا پر وہ  
کرتے۔ مسات زمین میں سات آدم آئے یہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما کا ایک اثر ہے جو چنے معنی اور معنی میں بہت دقیق ہے سب نے کس پر  
ایک کتاب تہذیب الناس من لکھا اثر بن عباس لکھی۔ حدیث علاء ایک بہایت دقیق اور  
خاص روایت ہے آپ نے اس پر ایک مستقل رسالہ رقم فرمایا چند اور روایات پر بھی بحث کی ہے  
اور نے حدیث کے مشکل الفاظ پر مستقل کتابیں تصنیف کی ہیں۔ نہیں یا معنی  
الخص لثابت حدیث بھی کہا جا سکتا ہے قرآن کریم کے عربی الفاظ پر بھی ہمارے بحث  
کی ہے۔ معلوم رہے کہ عربیت الفاظ فصاحت کلمہ یا فصاحت کلام کے خلاف نہیں  
اور فصیح عربی و احمہ کی زبان مبارک سے غریب الحدیث کا صدور ان کی شان  
کے منافی نہ تھا۔ صحیح بخاری کی حدیث ام ررع اس کی دافنی مثال ہے۔  
بن تدمار سے غریب الحدیث پر خاص توجہ کی۔ ان میں سے بعض یہ ہیں۔

۱۔ عزیر الشیل (۲۰۴) ۲۔ قطرب (۲۰۶)

۳۔ وصیدہ معمر بن العشی (۲۰۸) ۴۔ اصبی (۲۱۸)

۵۔ مسند دکن حکم جلد ۲ صفحہ ۲۹۳ فی جی کے تفسیر میں اس کی تصحیح کی ہے لے مشکوٰۃ جلد ۲

غریب الحدیث پر لکھی گئی یہ کتابیں بہت قیمتی ہیں۔

۱۔ غریب الحدیث لابن عبیدہ قاسم بن سہیم (۵۱۴ھ)

۲۔ غریب الحدیث ابن قتیبرہ دیرری (۵۲۷ھ)

۳۔ غریب الحدیث ابن سیمان الخلیفی (۵۴۸ھ)

یہ تین کتابیں اس فن کی نہایت بھی جاتی ہیں یہ بڑی کتابیں نہیں وسائل سے ہیں لیکن اپنی نوع کے علاوہ بہت قیمتی ہیں۔

پھر بہت کے ایک مقتدر عالم جابر السیمان الخلیفی اور بدیع الدین ابی ہریرہ کے شاگرد

ابن عبید محمد بن محمد ۵۴۰ھ سے غریب القرآن و الحدیث کے موضوع پر کتاب الغریب لکھی۔ آپ نے مقدمہ میں لکھا ہے۔

ماں اللغة العربية مما يحتاج اليها المعرفة عربي القرآن والحدیث

والکتاب المولدة فيها حجة دامرة

ترجمہ: قرآن اور حدیث کے غریب الفاظ کو جاننے کے لیے لغت عربی کی ضرورت

پڑتی ہے۔ اس باب میں بہت کتابیں لکھی جا چکی ہیں۔

یہ کتاب اپنے موضوع پر بہت معروف ہوئی علامہ ابو مرسلہ اللہی (۵۸۱ھ) نے

اس کا ایک قابل قدر تذکرہ لکھا ہے اس کے بعد اس موضوع پر یہ کتابیں معروف ہوئیں۔

۱۔ الفائق علامہ محمود مختاری (۵۵۲ھ) تفسیر کثاف بھی کی تالیف ہے بلوغ عربیہ

میں امام فن سمجھے جاتے ہیں فائق کا معنی ہے فرقت سے جاننے والا۔ اس کتاب

دقتی بہرہ بخشی ہے اس نے غریب حدیث کی ہر مشکل آسان کر دی ہے علامہ بن

ثیر جزری (۶۰۰ھ) جنہوں نے غرر اسس موضوع پر ایک نفیس کتاب لکھی ہے الفائق

کے بارے میں لکھتے ہیں۔

وقد صادف هذا الاسم السعي وكشف من غريب الحديث كل معي

۵۔ اوسم بہت کے رہتے رہے ہیں اسحٰب بن ہادیہ (۶۳۸ھ) درامام محمد (۶۴۴ھ)

کے مفسر تھے اسلامی معانیات پر کتاب الاصول بھی کی تالیف ہے



## النبیایہ

پُرورد نام النبایہ فی طریق العربیہ الحدیثہ را اثر ہے مؤلف محمد الدین مبارک بن محمد بن محمد کلیم  
 ابن دقینہ بھڑنوی (۱۰۶۰ء)۔ ان کی کنیت ابو سعادت ہے جامع الاصول میں حاجت ابرار  
 ۱۴ جلدوں میں، انہی کی تالیف ہے ان کے بھائی عز الدین بن اثیر تاریخ کی مشہور کتاب  
 کامل بن اثیر کے مؤلف ہیں ابو سعادت محمد الدین سے مسد نام شافعی کی بھی مہر و شہرہ لکھی  
 ہے علم تعمیر میں تیسرے اضافہ فی الجمع میں الکشف و کتاف لکھی اس میں آپ نے  
 علامہ شافعی اور علامہ عسکری کی کتابوں کو جمع کر دیا ہے آپ حدیث تفسیر فقہ، ادب عربی  
 اور علم اصول کے ضمیمہ اللہ و ربہم تھے انہیں پانچ ضخیم جلدوں میں ہے در عام ملکی ہے۔  
 ضمیمہ تحریری لکھتے ہیں۔

كان حالاً معدناً للديار وحب من خلق من ثمة الكيد كان بالحدیث  
 وانتقل الى الوصل سنة خمس و ستين وخمس مائة (۱۰۶۵ء) و  
 بدل بها الى ان عدم تعداده

ترجمہ: آپ بڑے عالم، محدث، اور ماہر لغت تھے کثیر فقہ و بڑے بڑے  
 محدث سے حدیث روایت کی ہے جو یہ کہے رہے والے تھے۔ پھر  
 ۱۰۶۵ء میں مرسل بنے گئے اور چند روزہ ضرر سے تک وہی رہے  
 حاکم ابن کثیر نے اور بن خلکان نے ان کی حقیریت اور علمی بصیرت کے بڑے معترف ہیں  
 آپ کی کتاب انہیں مفت حدیث اور طریق الحدیث میں سند بھی جاتی ہے۔

## جمع البحار

جمع بحار الادب علامہ ہر المثنیٰ البھڑنی (۱۰۶۸ء) کی تالیف ہے بڑی تصنیف کی  
 تین ضخیم جلدوں میں طبع ہوئی۔ دست حدیث میں کسبہ بھی جاتی ہے عربی الحدیث یہ کہ بڑا  
 بڑا اکمال ۱۳۳۸ھ کے لہذا یہ انہیں ۱۳۳۵ھ کے وفات کا زمانہ ۲ ص ۲۸۵

کافی مواد ملے ہیں۔ یہ منیر پاک و ہند کی علمی دنیا اس کتاب پر قنا فکر کے کم ہے جو صرف مضمون کی طرف توجہ پر بھی پروری نظر رکھتے ہیں مثلاً جریر بن عازم تابعی (۸۱۷ء) نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا سے یہ روایت نقل کی تھی جو طبری سطح پر بہت عجیب مصححان بیان کرتی ہے تو روایات احمد بن حنبل و لا تروا الا جہل صدیقہ جمع الجہل میں اس کی طرف توجہ ساتھ ہی مل کر دی گئی ہے۔ علامہ ناظرانی مدرسہ حبشہ نے یہ بات تفسیر میں ملکہ اسلام کے پیش نظر لکھی گئی ہے تذکرۃ الرضائا بھی اسی غرض کی تالیف ہے حدیث احمد و صحابی کے مسلم امام ہیں یا نہ نہ یہ عربیہ الحدیث کے موضح کا علمی سرا ہے۔

### اسرار النقط بہ وحید اللغات

علامہ وحید الزمان (۱۳۴۸ء) اس کے مؤلف ہیں۔ اردو میں لغت حدیث پر یہ پہلی کتاب ہے جو ضخیم مدد دے گی ہے۔ مولانا وحید زمان مسلک فیر مقدم تھے۔ بہایت اسرار ہے کہ کتب نے لغات کے مسائل میں کہیں کہیں علامہ علامہ محمد سمیع ہیں۔ مثلاً اردو علوم کے تحت لکھتے ہیں۔

حدیث ملی ہے نہیں سب سے زیادہ شافعی کا مستحق سمجھتے تھے۔

اور ہے بھی یہی۔

یہ صحیح نہیں یہ توشیح حیدر ہے۔ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ وسلم فرمائی آخری وقت میں حضرت ابو بکر صدیقؓ کو اپنی جگہ امام بنائیں۔ در حضرت علیؓ پہنے آپ کو ان سے زیادہ مستحق تھیں۔ یہ بات باور کرنے کے لائق نہیں حضرت علیؓ کی سچ کلمہ کلمہ مشاء، رسالت کے خلاف کیسے ہو سکتی ہے۔

مولانا وحید الزمان حدیث تھے، افسوس کہ وہ شیعہ نظریات کا شکار بھی ہو گئے ہیں۔ علامہ زور دوی کا یہ پہلا چل ہے جو سبوں سے چکی۔ حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارے میں زیادہ غلط لکھتے ہیں۔

۔ ان کی سنت کلمات تفہیم مثل حضرت دینی امیر حضرت دینی امیر مہاراجا ہے۔  
اہل سنت و جماعت کے ہاں میں دن سے زیادہ سوگ کی جاذب نہیں شعور ہر سال  
مہرم میں سوگ ساتے ہیں مودی و میر و ملاں صاحب بھی بچی عزیز رکھتے تھے۔ یاد مود  
کے تحت لکھتے ہیں۔

یہ میر جوشی کا بیٹا نہیں رہا۔ مہرم کا بیٹا شہادت کی وجہ سے قلم کا بیٹا ہو گیا ہے۔  
یادہ حتم کے تحت لکھتے ہیں۔  
یاشیں کو اکثر اہست حضرت علی سے اخلاص کہتے ہیں۔ درخت کو کس امر پر بھی کوئی  
وہیں قطعی نہیں ملتی یہ کس کو کچھ صوبہ دین اور اور کان دین سے ہے نزدیک اس کو  
نکلیں نے عقائد میں داخل کر دیا ہے۔

مولانا حمید الزمان کی یہ بات صحیح ہیں اس پر صاحب کا جملہ ہر عقائد اہم بنائی  
حضرت مجدد الف ثانی لکھتے ہیں۔

تصنیف شیخین باجماع صحابہ و تابعین ثابت شدہ سنت چنانچہ نقل کردہ  
یہ آں ما اکابر کہ کہے از ایشان امام شافعی است۔ شیخ براہین شہری  
کو نہیں اہست است سے قریب کہ تصنیف شیخین بر باقی قطعی است۔  
انکار کنند کہ جاہل یا متعصب ہے

مولانا حمید الزمان کے شہر تخریبات کی وجہ سے کچھ علمائے حدیث بھی ان کے طواف  
ہر گئے مولانا امیر کے تحت لکھتے ہیں۔

میر کو میر سے ایک دوست سے کہا کہ حیب سے تم نے یہ کتاب پر یہ مہدی  
تالیف کی ہے۔ مہر مٹ کا ایک بڑا گروہ۔ تم سے بدلہ ہو گئے ہیں اور  
مامر مہر مٹ کا اقتدار تم سے عائد ہے۔ میں نے ان کو جواب دیا۔ انکھ شہر کو  
میر سے اعتماد نہ رکھے۔ میر مہر مٹ جو — مہر مٹ اور مقتدر جانے۔ میر  
مختار چوہے میر کی تعمیر و تعمیر کے میں حریت اور شائستگی کی روٹی نہیں کھاتا۔



کی اصلاح کے لئے امام ابراہیم (۱۵۷ھ) جیسے مجتہد بھی سنن کی صورت میں ان اہل فن سے رجوع کرتے۔ اہل حاکم کہتے ہیں۔

كان حذاف بن مسلم يحنى الحبل الاخضر والى اهل اصحاب الفريضة جليله الحديث يروي عن فقال له لا تخش عليك بهذا احيى

ترجمہ۔ حذاف بن مسلم انفس اور دوسرے تخریروں کے پاس آتے تھے اور انہیں احادیث دکھاتے کہ وہ ان کے اعراب پڑھ دیں۔ انفس انہیں کہتے ایسا ضرور کر لیا کریں ان کی سزا یہ ہوتی کہ یہ کام اعراب کی دہنگی، بھی سے ہو رہا ہے امام ابراہیم (۱۵۷ھ) کہتے ہیں۔

۱۳۱ صحیحہ عنی الحدیث فأعرضه عن اصحاب المدينة ثم استحوذ به ترجمہ۔ جب مجھے کوئی حدیث سنا تو اسے مبرا عربیت کو دکھا دیا کہ پھر اس پر تعمیل کرو۔

خطیب بغدادی نے یہ روایات اس باب کے تحت نقل کی ہیں۔  
باب القرى في الحديث بعد في اصل كتابه كل من غريب اللغة

ترجمہ۔ یہ باب حدیث کی اس بات میں ہے جب انہیں اپنی تخریسات حدیث میں غریب لغت کے کلمات میں فروہ کیا کریں۔

اس تفصیل سے پتہ چلتا ہے کہ علمائے حدیث غریب الحدیث احکامات کی طرابت میں ہمیشہ اس فن دانوں کی طرف رجوع کرتے رہے ہیں لغت پر محنت کرنے والوں کے لیے ضروری نہیں کہ وہ صحیح البیہرہ ہوں یا پاکر فن حدیث میں ماہر بھی ہوں۔

اس پہلے سے اسرار اللغة والمقرب یہ وجہ اللغات اس لائق ہے کہ اس سے استفادہ

کیا جائے۔ مولانا رحید الزمان گو علمائے عربیت میں سے نہ تھے۔ لیکن انہی پر پوری کی پوری نقل کر دینے میں ان کی محنت کا کم لائق نہیں ہے۔ — ہاں ان کے بعض ناظرین نے ترجمہ صحیح مسلم میں صحیح مسلم کے جزیہ الفاظ نکال دیئے ہیں ہم اس پر اس کے بغیر نہیں رہ سکتے۔

لے اٹھا یہ خطیب بغدادی حدیث ہے ایسا ہے ایسا ہے ترجمہ صحیح مسلم مولانا رحید الزمان

صحیح مسلم کی اس حدیث سے کہیں واقف نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا یصلیٰ علی من لم یقبأ  
بہم فلیکن اس حدیث کو اہم مسلم اپنے استاد حق بن ہریرہم اور عبد بن حمید کے اس طرح نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ  
نے جہاد الذائق سے انہوں نے مسرت سے انہوں نے نہری سے زہری سے محمود بن الربیع سے اور انہوں نے حضرت  
عبدالرحمن الصامت رضی اللہ عنہ سے اسے اس طرح روایت کیا کہ حضور نے فرمایا۔

جس نے سجدہ فاکر اور اس سے آگے دیکھا اسکی نماز نہ قبول کی جائے

حضرت ابو سعید الخدریؓ فرماتے ہیں لیسوا فی فقہا بفاتحۃ الکتاب وما یتبعہا یہیں حضور کا حکم ہے کہ سجدہ  
فاکر اور کئی حصہ قرآن جو آسانی سے لے سکیں پڑھیں۔ اسکی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ حضور نے حضرت جبریلؑ  
کو حکم دیا کہ منادی کر دیں:

لا حول ولا قوۃ الا باللہ فاتحۃ الکتاب وما زادہ

ترجمہ: سورہ فاتحہ اور اس کے ساتھ کچھ اور حصہ قرآن پڑھنے کے بغیر نماز نہیں ہوتی۔

صحیح مسلم کے اسود بن عاصم کے اصحاب کے الفاظ کو نقل دینا یہ بعض متعصب شیعہ کی حرکت معلوم ہوتی ہے  
لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم مولانا جید الزمان کی تراجم حدیث کی خدمت کا بھی انکار کریں۔

جید الزمان کی لائق داد محنت ہے اس کا مطالعہ انصاف اور عین کمال افراد جی نہیں کہیں سے مستثنیٰ کر دیتا  
مکتب ابن حضرت کی ساری کوشش کو اپنے غلوں میں نقل کر دیتے ہیں ان کی اپنی کئی جملہ کست نہیں ہے۔  
مولانا جید الزمان کچھ شدید عقائد بھی رکھتے تھے لیکن ان کا یہ موقف کوئی وجہ نہ تھا بلکہ یہ صرف اصطلاح جید کی

ایک مضبوط ضابطہ قرار دینا شروع ہوئے والوں کا نام نہیں ہر ایک کی اپنی اپنی سوجھ بوجھ  
دیکھتی ہے ان میں صرف ایک قدر شرک ہے اور وہ ہے ترک تغیر اور عیسائیوں کے دو بیٹے ہیں ایک  
جو عقیدہ کو گناہ سمجھتے ہیں اور دوسرے وہ جو غائب الہ کوئی سمجھتے ہیں لیکن عقیدہ کو فروری نہیں سمجھتے جماعت  
الہیہ کا غرضی مکتب فکر اس دوسرے بیٹے سے ہے

اس وقت ہم یہ کہنا چاہتے ہیں کہ اس قسم کے اختلافات ہیں مولانا جید الزمان کے تراجم سے استفادہ کرنے  
میں مانع ہے جو نہ چاہیں غرضی مکتب فکر کے اختلاف میں ضروری تراجم پر نظر رکھنا بلکہ شیعہ فرقہ کے تراجم کو بھی مانع  
رکھنا ہمیں کوئی عریضہ سمجھنا چاہیے۔ تم بالذات الاول وللہ الحکمہ ویتلوہ فہا فی ان شاء اللہ۔

صحیح مسلم جلد ۱ ص ۳۶۳ کے ساتھ جہاد الذائق اور جبریلؑ کا فی الواقع جہاد و جہاد کے ساتھ ساتھ ایک اور جہاد بھی



